

وَٱلْبَيِّنُ لِمَا تَضَمَّنَهُ مِنَ ٱلسُّنَةِ وَآيِ ٱلفُوْقَانِ

ت ایت أِي عَبْدِ اللهِ مُحَكَمَّدِ بْنِ أَحْمَد بْنِ أِي بَكْرٍ الْقُطْبِيِّ (ت ١٧١ م)

تَحقِیْق لارلتی وبدرلالد برجبرل الحسن لالزلی شارک فی تَحقِیْقِ هَذَا الجُزَّه محدرضولات بحرفیبوسی غیاشد المحاج احرّ

الجُزْء ٱلنَّاسْع

مؤسسة الرسالة

التالح المراع

الخامع المخاري المرابع المراب

بَمَيْعِ الْبِحَقُوقَ مَجِفُوطَة لِلنِّامِثُ رَّ الطَّبْعَةُ الأولى ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦مر

مؤللها الله المسكن، بيروت-لبنان الطباعة والنشر والتوذيع تلفاكس: ١١٧٤٦٠هـ ١١٧٤٦٠ فاكس: ٨١٨٦١٥ ص.ب: ١١٧٤٦٠

Al-Resalah
PUBLISHERS

BEIRUT/LEBANON-Telefax:815112-319039 Fax:818615-P.O.Box:117460 Email:Resalah@Cyberia.net.lb

بِنْ أَلَّهُ التَّكْنِ الرَّحَبِ إِ

قوله تعالى: ﴿ أَنْفَنَيْرَ اللَّهِ آتِتَغِي حَكَمًا وَهُوَ الَّذِى أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِنْبَ مُفَسَّلًا وَ وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِنْبَ يَعْلَمُونَ أَنَّمُ مُنَزَّلُ مِن رَّبِّكَ بِالْمُقِّ فَلَا تَكُونَنَ مِنَ الْمُمْتَدِينَ ﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَغَيْرُ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكُمًا ﴾ "غيرَ" نصب بـ "أبتغي". "حَكَماً " نصب على البيان، وإنْ شئت على الحال(1). والمعنى: أفغير الله أطلبُ لكم حاكماً ؟ وهو الذي كفاكم مؤونة المسألة في الآيات بما أنزله إليكم من الكتاب المفصّل، أي: المُبين.

ثم قيل: الحَكَم أبلغُ من الحاكم؛ إذْ لا يستحقُّ التسميةَ بحَكَم إلَّا مَن يَحْكُم بالحقِّ، لأنها صفةُ تعظيمٍ في مدح. والحاكمُ صفةٌ جاريةٌ على الفعل، فقد يُسَمَّى بها مَن يَحْكُم بغير الحق^(۲).

﴿وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ ٱلْكِتَبَ عَريد اليهودَ والنصارى. وقيل: مَن أَسلم منهم كسَلْمَان وصُهيب وعبدِ الله بن سلَام . ﴿ يَعْلَمُونَ أَنَّمُ ﴾ أي: القرآن . ﴿ مُنَزَّلٌ مِن رَبِّكَ بِالْمَقِّ اللهِ أَنَّ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى الل

وقال عطاء: الذين آتيناهم الكتاب هم رؤساء أصحاب محمد عليه الصلاة والسلام: أبو بكر وعمر وعثمان وعلى (٣) أله.

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٩٢.

⁽٢) المحرر الوجيز ٢/ ٣٣٧.

⁽٣) ذكره البغوي ٢/ ١٢٥ .

قوله تعالى: ﴿ وَتَنَّتُ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلاً لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَنَةِ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿ وَلَنَّتُ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾

قوله تعالى: ﴿وتَمَّتُ كلمات رَبِّكَ﴾ قراءة أهلِ الكوفة بالتوحيد (١)، والباقون بالجمع. قال ابن عباس: مواعيدُ ربك، فلا مغيِّرَ لها (٢). والكلماتُ ترجع إلى العبارات، أو إلى المتعلقات من الوعد والوعيد وغيرِهما (٣).

قال قتادة: الكلماتُ هي القرآنُ لا مبدِّلَ له (٤)، لا يزيد فيه المفترون ولا يَنقصون. ﴿ مِدْقًا وَعَدُلاً ﴾ أي: فيما وعدَ وحَكم، لا رادَّ لقضائه، ولا خُلْفَ في وعده (٥).

وحكى الرّمّانيُّ عن قتادة: لا مبدُّلَ لها فيما حَكم به (٢٦)، أي: إنه وإنْ أمكنه التغيير والتبديلُ في الألفاظ كما غيَّر أهلُ الكتابِ التوراةَ والإنجيلَ؛ فإنه لا يُعتدُّ بذلك.

ودلّت الآية على وجوب اتباع دلالاتِ القرآن؛ لأنه حقَّ لا يمكن تبديلُه بما يناقضه؛ لأنه من عند حكيم لا يخفى عليه شيءٌ من الأمور كلِّها (٧).

قوله تعالى: ﴿ وَإِن تُطِعْ آَكَثَرَ مَن فِ ٱلْأَرْضِ يُضِلُوكَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ إِن يَتَبِعُونَ إِلَّا ٱلظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُمُونَ ﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَن يَغِيلُ عَن سَبِيلِةٍ وَهُوَ أَعْلَمُ بِٱلْمُهْتَدِينَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَإِن تُعِلِّعَ أَكُثَرَ مَن فِ ٱلأَرْضِ ﴾ ، أي: الكفار ﴿ يُضِلُوكَ عَن سَكِيلِ ٱللَّهِ ﴾ ، أي: عن الطريق التي تؤدّي إلى ثواب الله . ﴿ إِنْ يَتَبِعُونَ إِلَّا ٱلظَّنَ ﴾ (إِنْ " بمعنى

⁽١) يعنى قراءة عاصم وحمزة والكسائي، السبعة ص٢٦٦ ، والتيسير ص١٠٦٠ .

⁽٢) أورده الواحدي في الوسيط ٢/٤/٢ بنحوه.

⁽٣) تفسير البغوي ٢/ ١٢٥ .

⁽٤) أورده ابن الجوزي في زاد المسير ٣/ ١١١ .

⁽o) زاد المسير ٣/ ١١١ .

⁽٦) أخرجه الطبري ٥٠٨/٩ .

⁽٧) قوله: كلها، من (م).

ما(١)، وكذلك: ﴿ وَإِنَّ هُمُّ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾، أي: يَحْدِسُونَ ويُقدِّرون (٢)؛ ومنه الخَرْصُ، وأصله القطعُ. قال الشاعر:

تَرى قِصَدَ المُرّانِ فينا كأنه تَذَرُّعُ (٢) خِرْصانِ بأيْدِي الشَّواطِبِ(١)

يعني جريداً يُقطع طولاً، ويُتَّخذُ منه الحُصُرُ. وهو جمعُ الخُرْص، ومنه: خَرَص يَخْرُص النَّخلَ خَرْصاً إذا حَزَره ليأخذَ الخَرَاجَ منه. فالخارصُ يَقطع بما لا يجوزُ القطعُ به؛ إذْ لا يقينَ معه (٥). وسيأتي لهذا مزيدُ بيان في «الذاريات» إن شاء الله تعالى(٦).

﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ ۚ قال بعض الناس: إِنَّ «أعلم» هنا بمعنى يعلم؛ وأنشدَ قولَ حاتم الطائي:

فحالفَتْ (٧) طَيِّئٌ من دوننا حِلِفاً واللهُ أعلمُ ما كنَّا لهم خُذُلًا (٨) وقول الخنساء:

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٩٣.

⁽٢) معاني القرآن للنحاس ٣٤٤/٣ ، والكشاف ٢/ ٤٦ .

⁽٣) لم تجود الكلمة في النسخ الخطية، والمثبت من (م)، والمصادر.

⁽٤) قائله قيس بن الخطيم، وهو في ديوانه ص٣٩، والصحاح (خرص)، وروايته فيه: تُلقى كأنها، بدل: فينا كأنه؛ وقوله: قصد جمع قِصْدَة؛ وهي القطعة من الشيء إذا انكسر، وقوله: المُرَّان: الرماح الصّلبة اللَّذنة؛ واحدتُها مُرَّانَة، وقوله: تَذَرَّع؛ قال الأصمعي: تذرع فلان الجريد إذا وضعه في ذراعه فشطبه، وقوله: الخِرصان أصلها القُضبان من الجريد، وقوله: الشواطب جمع الشاطبة، وهي المرأة التي تقشر العَسِيب، ثم تلقيه إلى المنقية، فتأخذ كل ما عليه بسكينها حتى تتركه دقيقاً ثم تلقيه المنقية إلى الشاطبة ثانية، فتشطبه على ذراعها وتتذرعه. اللسان (قصد، مرن، ذرع).

⁽٥) ينظر تفسير الطبري ١٣٩/٩ ، تهذيب اللغة ٧/ ١٢٩ – ١٣١ .

⁽٦) عند تفسير الآية (١٠) منها.

⁽٧) في (د) و(ز) و(ظ) و(م): تحالفت، والمثبت من (خ)، وهو الموافق للمصادر.

 ⁽٨) في النسخ: خولا، والمثبت من المصادر، والبيت لم نقف عليه في ديوان حاتم، وهو في تفسير الطبري ٩/ ٥١٠، ومجمع البيان ٨/ ١٧٥. وقوله: حِلْف، هو الحلْف، وحركت اللام بالكسر للضرورة.

السقومُ أعسلمُ (١) أنَّ جَفْنَتَهُ تَعدو غداةَ الرَّبع أو تَسرِي (٢)

وهذا لا حجة فيه؛ لأنه لا يطابِق "وَهُو أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ" ("). ولأنه يحتمل أن يكونَ على أصله . ﴿ مَن يَغِيلُ عَن سَبِيلِقِيّ ﴾ "من بمعنى: أيّ؛ فهو في محل رفع، والرافع له: "يضل". وقيل: في محل نصب بأعلم، أي: إنَّ ربَّك أعلمُ أيّ الناس يضلُ عن سبيله. وقيل: في محل نصب بنزْع الخافض؛ أي: بمن يضل. قاله بعض البصريين، وهو حَسَنٌ؛ لقوله: ﴿ وَهُو آَعْلَمُ بِاللّهُ تَدِينَ ﴾ وقوله في آخر النحل البصريين، وهو حَسَنٌ؛ لقوله: ﴿ وَهُو آَعْلَمُ بِاللّهُ تَدِينَ ﴾ وقوله في آخر النحل الآية تا الآية: ١٢٥]: ﴿ إِنَّ ربَّكَ هُو آَعْلَمُ بِمَن ضَلَ عَن سَبِيلِهِ " وَهُو آَعْلَمُ بِاللّهُ تَدِينَ ﴾ (أن وقباد في آخر النحل الله عن الله عن الله عنه الله على حذف المفعول، والأول أحسنُ؛ لأنه قال: ﴿ وَهُو آَعْلَمُ إِللّهُ تَدِينَ ﴾ (فلو كان من الإضلال لقال: وهو أعلم بالهادين.

قوله تعالى: ﴿ فَكُلُواْ مِمَّا ذُكِرَ ٱسْمُ ٱللَّهِ عَلَيْهِ إِن كُنتُم بِعَايَنِهِ مُؤْمِنِينَ ۞ ﴾

قوله تعالى: ﴿قَكُلُواْ مِمَّا ثَكِرَ اَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ نزلت بسبب أناس أتوا النبيَّ ﷺ، فقالوا: يا رسول الله، إنا نأكلُ ما نقتُلُ، ولا نأكلُ ما قتلَ الله! فنزلت: "فَكُلُوا _ إلى قوله _ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ». خرجه الترمذيُّ وغيره (١٦).

 ⁽١) في (د) و(ز) و(م): الله أعلم، والمثبت من (خ) و(ظ)، وهو الموافق لتفسير الطبري ٩/ ٥١١ ،
 ومجمع البيان ٨/ ١٧٥ .

 ⁽٢) ديوان الخنساء ص٥٦ ، وفيه: الحي يعلم، بدل: الله أعلم، وقوله: جفنته؛ أي: قصعته، والجمع جِفان وجَفَنات. ينظر القاموس (جفن).

⁽٣) أي إن دخول الباء في «المهتدين» يبيِّن أن «أعلم» ليس بمعنى «يعلم»؛ إذ إن قوله: «وهو أعلم بالمهتدين» معطوف على ما قبله. ينظر تفسير الطبري ٩١٥/٩ – ٥١١ ، ومجمع البيان ٨/ ١٧٥ .

⁽٤) تفسير الطبري ٩/ ٤٣١ ، ٥١٠ ، ومشكل إعراب القرآن ٢٦٦/١ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٣٣٨ ، قال مكي: ولا يحسن تقدير حذف حرف الجر لأنه من ضرورات الشعر.

⁽٥) معاني القرآن للنحاس ٢/ ٤٧٩ ، والقراءة المذكورة نُسبت في القراءات الشاذة ص٢٤ والمحتسب / ٢٨ للحسن.

⁽٦) أخرجه الترمذي (٣٠٦٩) وأبو داود (٢٨١٩) من طريق عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضي الله عنهما. قال الترمذي: حديث حسن غريب. . . ورواه بعضهم عن عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبير، عن النبي ﷺ مرسلاً.

قال عطاء: هذه الآيةُ أمرٌ بذكر اسم اللهِ على الشَّرابِ والذَّبِحِ وكلِّ مطعوم (١).

وقوله: ﴿إِن كُنتُم بِعَايَنتِهِ مُؤْمِنِينَ﴾، أي: بأحكامه وأوامره آخذين؛ فإنَّ الإيمانَ بها يتضمّن ويقتضي الأخذَ بها والانقياد لها(٢).

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَا تَأْكُلُواْ مِنَا ذُكِرَ اسْدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اَضْطُرِرْتُدْ إِلَيْدُ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُونَ بِأَهْوَآبِهِم بِغَيْرِ عِلْمٌ إِنْ رَبَّكَ مُو أَعْلَمُ بِالْمُعْنَدِينَ ﴿ ﴾ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْنَدِينَ ﴿ ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ السَّمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾: المعنى: ما المانعُ لكم من أكل ما سمَّيتم عليه ربَّكم وإنْ قتلتموه بأيديكم (٣) . ﴿وَقَدْ فَصَلَ ﴾، أي: بيّن لكم الحلالَ من الحرام، وأُزيل عنكم اللَّبسُ والشَّكُ.

ف «ما» استفهام يتضمن التقرير. وتقدير الكلام: وأيُّ شيء لكم في ألا تأكلوا. ف «أنْ» في موضع نصب على ف «أنْ» في موضع خفض بتقدير حرفِ الجر. ويصحُّ أنْ تكونَ في موضع نصب على ألا يُقدَّر حرفُ جر، ويكون الناصبُ معنى الفعلِ الذي في قوله: «مَا لَكُمْ»؛ تقديره (٤): ما يمنعكم؟ ثم استثنى فقال: ﴿إِلَّا مَا أَضْطُورَتُدُ إِلَيْقِ عريد: مِن جميع ما حرّم، كالميتة وغيرها، كما تقدّم في «البقرة» (٥). وهو استثناءٌ منقطع (٢).

وقرأ نافع ويعقوب: «وقد فَصَّل لكم ما حَرَّم» بفتح الفعلين. وقرأ أبو عمرو وابن عامر وابن كثير بالضم فيهما، والكوفيون: «فَصَّل» بالفتح، «حُرِّم» بالضم (٧٠).

⁽١) أخرجه الطبري ٩/ ٥١١ – ٥١٢ .

⁽٢) المحرر الوجيز ٣٣٨/٢.

⁽٣) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٣٨.

⁽٤) بعدها في (خ) و(د) و(ز) و(م): أي. والمثبت من (ظ)، وفي المحرر الوجيز ٣٣٨/٢ ، والكلام منه: تقديره: ما يجعلكم، وينظر مشكل إعراب القرآن ٢٦٧/١ .

^{. 77 - 70/7 (0)}

⁽٦) المحرر الوجيز ٢/ ٣٣٩.

 ⁽٧) هي قراءة عاصم من رواية شعبة، وحمزة والكسائي. أما قراءة عاصم من رواية حفص؛ فكقراءة نافع ويعقوب. السبعة ص٢٦٧ ، والتيسير ص٢٠٦ ، والنشر ٢/ ٢٦٢ .

وقرأ عطية العَوْفي: «فَصَل» خفيفة (١). ومعناه: أبان وظهر؛ كما قرئ: «الركِتابُ أَحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فَصَلَتُ (٢) [هود: ١]، أي، استبانت. واختار أبو عبيد (٣) قراءة أهلِ المدينة. وقيل: «فصَّل»، أي: بين (٤)، وهو ما ذكره في سورة المائدة من قوله: ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْنَةُ وَالدَّمُ وَلَحُمُ الْمِيْنِيرِ ﴾ الآية [٣].

قلت: هذا فيه نظر؛ فإنَّ «الأنعام» مكية، والمائدة مدنِية، فكيف يُحيلُ بالبيان على ما لم ينزلُ بعدُ (٥٠) إلا أنْ يكونَ «فصَّل» بمعنى يفصِّل. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُخِلُونَ ﴾ وقرأ الكوفيون: "يُضِلُون" (" من أصل . ﴿ إِلَّهُوآبِهِم بِغَيْرِ عِلْمٌ عني المشركين حيث قالوا: ما ذَبح الله بسِكِّينه خيرٌ مما ذَبحتم بسكاكينكم. "بِغَيْرِ عِلْم"، أي: بغير علم يعلمونه في أمر اللَّبح (٧)؛ إذ الحكمةُ فيه إخراجُ ما حرّمه الله علينا من الدم؛ بخلاف ما مات حَتْف أَنْفِه؛ ولذلك شَرع الذكاة في محل مخصوص ليكونَ الذبحُ فيه سبباً لجذب كل دمٍ في الحيوان بخلاف غيره من الأعضاء (٨). والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَذَرُوا ظَلهِرَ ٱلْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ ۚ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَكْسِبُونَ ٱلْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿ وَذَرُوا ظُلِهِرَ ٱلْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ ۚ لَهِ لَعَلَمَاء فيه أقوالٌ كثيرة. وحاصلُها

⁽١) في (د) و(م): بالتخفيف، والمثبت من (خ) و(ز) و(ظ)، وهو الموافق لمعاني القرآن للنحاس ٢/ ٤٨٠، والكلام منه، وقراءة عطية العوفي في القراءات الشاذة ص٤٠٠.

⁽٢) القراءات الشاذة ص٩٥، والمحتسب ١٨١١.

⁽٣) في (م): أبو عبيدة.

⁽٤) هو قول قتادة أخرجه الطبري ١٣/٩ .

⁽٥) ينظر تفسير الرازي ١٦٦/١٣ .

⁽٦) السبعة ص٢٦٧ ، والتيسير ص١٠٦ .

⁽٧) معانى القرآن للزجاج ٢/ ٢٨٧ ، وتفسير الرازي ١٦٧/١٣ .

⁽٨) القبس ٢/ ٦١٧ .

راجعٌ إلى أنَّ الظاهرَ ما كان عملاً بالبدن ممَّا نهى الله عنه، وباطنه ما عُقد بالقلب من مخالفة أمرِ الله فيما أمر ونهى؛ وهذه المرتبةُ لا يبلُغها إلا من اتقى وأحسن؛ كما قال: ﴿ ثُمُّ اتَّقُوا وَ اَمَنُوا ثُمُّ اتَّقُوا وَ اَحَسَنُوا ﴾ [المائدة: ٩٣]. وهي المرتبةُ الثالثةُ حسب ما تقدّم بيانه في «المائدة» (١). وقيل: هو ما كان عليه الجاهلية من الزنى الظاهر واتخاذِ الحلائلِ في الباطن (٢). وما قدّمنا جامعٌ لكل إثم (٣).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُواْ مِنَا لَرَ يُذَكِّرِ السَّدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّامُ لَفِسَقُ وَإِنَّ الشَّيَطِينَ لَكُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَآمِهِدَ لِيُجَدِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَشَرِّكُونَ ﴿ ﴾

قـولـه تـعـالـى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِنَّا لَرَ يُذَكِّرِ اَسْدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّامُ لَفِسْقٌ ﴾ فـيـه خـمـس مسائل:

الأولى: روى أبو داود (٤) قال: جاءت اليهود إلى النبيّ ﷺ، فقالوا: نأكل مما قتلنا، ولا نأكل مما قتل الله؟ فأنزل الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَلَا تَأْكُولُوا مِثَا لَهُ يُذَكِّرُ ٱسْمُ ٱللَّهِ عَلَيْهِ﴾ إلى آخر الآية.

وروى النَّسائيّ عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرِ اَسْدُ اللّهِ عَلَيْكِ ، قال: خاصمهم المشركون، فقالوا: ما ذبح الله فلا تأكلوه، وما ذبحتم أنتم أكتموه (٥٠)! فقال الله سبحانه لهم: لا تأكلوا؛ فإنكم لم تذكروا اسمَ الله عليها. وتنشأ هنا مسألةٌ أصولية، وهي:

^{. 177/}A (1)

⁽٢) تفسير البغوي ٢/ ١٢٦ ، والنكت والعيون ٢/ ١٦٠ .

⁽٣) بعدها في (م): وموجب لكل أمر.

⁽٤) برقم (٢٨١٩) من حديث ابن عباس 🖝، وسلف قريباً.

⁽٥) سنن النسائي المجتبى ٧/ ٢٣٧ ، والكبرى (٤٥١١) (٢٥١١) والكلام بعده من أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٣٩ . وقوله: خاصمهم المشركون، أي: خاصم المؤمنين المشركون: فقالوا في معرض الاستدلال على بطلان دين المسلمين: بأنكم تحرمون ذبيحة الله تعالى التي هي الميتة، وتحللون ذبيحتكم! . قاله السندي في حاشيته على النسائي. والحديث سلف بنحوه قريباً.

الثانية: وذلك أنَّ اللفظ الواردَ على سبب؛ هل يُقصَر عليه أم لا؟ فقال علماؤنا: لا إشكالَ في صحة دعوى العموم فيما يذكره الشارع ابتداءً من صِيَغ ألفاظِ العموم. أما ما ذكره جواباً لسؤال ففيه تفصيل، على ما هو معروفٌ في أصول الفقه (١)؛ إلا أنه إنْ أتى بلفظ مستقلٌ دون السؤالِ لَحِق (٢) بالأوّل في صحة القصدِ إلى التعميم؛ فقوله: «لا تأكلوا» ظاهرٌ في تناول الميتة، ويدخلُ فيه ما ذُكر عليه غيرُ اسمِ الله بعموم أنه لم يذكر عليه اسم الله، وبزيادة ذكرِ غيرِ اسمِ الله سبحانه عليه الذي يقتضي تحريمَه نصًا بقوله: ﴿وَمَا أُهِلَ بِهِ لِغَيْرِ اللّهِ إلى الصيد؟ اختلف العلماء في ذلك على أقوال عمداً عليه من الذبح، وعند إرسالِ الصيد؟ اختلف العلماء في ذلك على أقوال خمسة، وهي المسألة (٣).

الثالثة: القول الأوّل: إنْ تركها سهواً أُكِلَا جميعاً؛ وهو قولُ إسحاقَ وروايةٌ عن أحمد بن حنبل. فإنْ تركها عمداً لم يُؤكلَا؛ وقاله في الكتاب^(٤) مالكٌ وابنُ القاسم، وهو قولُ أبي حنيفة وأصحابِه والثوريِّ والحسن بنِ حيّ وعيسى وأصبغ، وقاله سعيد ابنُ جُبير وعطاء، واختاره النحاس^(٥)، وقال: هذا حسن^(٢)؛ لأنه لا يُسمَّى فاسقاً إذا كان ناسياً.

الثاني: إنْ تركها عامداً أو ناسياً يأكلُهما. وهو قولُ الشافعي والحسن، ورُوي ذلك عن ابن عباس وأبي هريرة وعطاء وسعيد بن المسيّب (٧) وجابر بن زيد وعِكرمة

⁽١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٣٩. وينظر المحصول في أصول الفقه له ص٧٨ – ٧٩.

⁽٢) في (ظ): إلا أنه أتى بلفظ مستقل دون السؤال ولحق.

⁽٣) قوله: المسألة، من (م). وما قبله بنحوه في أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٣٩ .

^{. 01/7 (8)}

⁽ه) في معاني القرآن ٢/ ٤٨١ ، وينظر الناسخ والمنسوخ له ٣٥٣/٢ ، والإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه لمكي ص٢٨٧ ، وأحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٤٠ .

⁽٦) في (د) و(ز) و(ظ): أحسن، والمثبت من (خ) و(م)، وهو الموافق لمعاني القرآن للنحاس.

⁽٧) بعدها في (خ) و(ظ) و(م): والحسن. وقد سلف ذكره، والمثبت من (د) و(ز) .

وأبي عِياض وأبي رافع وطاوس وإبراهيم النَّخَعِيِّ وعبد الرحمن بن أبي لَيْلى وقتادة (١).

وحكى الزَّهْرَاوِيُّ عن مالك بنِ أنس أنه قال: تؤكلُ الذبيحة التي تُركت التسميةُ عليها عمداً أو نسياناً. وعن ربيعة أيضاً.

قال عبد الوهَّاب^(٢): التسمية سُنةٌ؛ فإذا تركها الذابح ناسياً أُكلت الذبيحةُ في قول مالك وأصحابه (٣).

الثالث: إنْ تركها عامداً أو ساهياً حَرُم أكلُها. قاله محمد بن سِيرين وعبد الله بنُ عياش (٤) بنِ أبي ربيعة وعبد الله بنُ عمر ونافع وعبد الله بنُ يزيد (٥) الخَطْمِيُ والشَّعبيُّ؛ وبه قال أبو ثور وداود بن عليّ وأحمدُ في رواية (٦).

الرابع: إنْ تركها عامداً كُره أكلُها؛ قاله القاضي أبو الحسن والشيخ أبو بكر من علمائنا(٧).

الخامس: قال أشهب (^): تؤكل ذبيحةُ تاركِ التسميةِ عمداً إلا أنْ يكون مستخِفًا، وقال نحوَه الطبريّ (٩).

⁽١) الاستذكار ٢١٦/١٥ – ٢١٧ ، وأحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٤٠. وليس فيهما ذكر أبي عياض.

⁽٢) في المعونة ١/ ٦٦٥ ، و ١/ ٦٩٨ .

⁽٣) المحرر الوجيز ٢/٣٤٠.

⁽٤) في النسخ الخطية: عبد الله بن عباس، وهو خطأ، والكلام في المحرر الوجيز ٢/ ٣٤٠، بنحوه، وينظر الموطأ ٢/ ٤٨٨، وعبد الله بن عياش وُلد بالحبشة حيث هاجر إليها أبوه، وكان قديم الإسلام، وأدرك عبد الله من حياة النبي ﷺ ثمان سنين، ومات سنة (٦٢ه). ينظر الإصابة ٢/ ١٨٨.

⁽٥) في النسخ: عبد الله بن زيد، وهو عبد الله بن يزيد بن زيد، والمثبت من المحرر الوجيز، وينظر تفسيرالطبري ٩/ ٥٢٥ .

⁽٦) التمهيد ٣٠٢/٢٢ ، والاستذكار ١٥/ ٢٢٠ ، وأحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٤٠ ، والمغني ٢٥٨/١٣ .

⁽٧) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٤٠ . أبو الحسن: هو ابن القصار، وأبو بكر: هو الأبهري.

⁽٨) في النوادر والزيادات ٤/ ٣٦٠.

⁽٩) تفسيره ٩/ ٥٣٢ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٣٤٠ ، وعنه نقل المصنف.

[قال القاضي أبو بكر ﷺ: يجب أنْ تُعلَّقَ هذه الأحكامُ بالقرآن والسنة والدلائل المعنوية التي أسستها الشريعة، فأما القرآن فقد] قال^(۱) الله تعالى: ﴿ فَكُلُواْ مِمَّا ذُكِرُ المَّمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾، فبيّن الحالين المُّ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾، فبيّن الحالين وأوضَح الحكمين. فقوله: «لا تأكلوا» نهيّ [محمولٌ] على التحريم، [و] لا يجوز حملُه على الكراهة؛ لتناوله في بعض مقتضياته الحرامَ المحضَ، ولا يجوز أنْ يتبعض، أي: يراد به التحريم والكراهة معاً ؛ وهذا من نفيس [علْم] الأصول (۱).

وأما النَّاسي فلا خطابَ توجَّه إليه؛ إذْ يستحيلُ خطابُه، فالشَّرط ليس بواجب عليه (٣).

وأما التارك للتسمية عمداً فلا يخلو من ثلاثة أحوال: إما أنْ يتركها إذا أضجع الذبيحة ويقول: قلبي مملوء من أسماء الله تعالى وتوحيد، فلا أفتقر إلى ذكر [ذلك] بلساني؛ فذلك يجزئه؛ لأنه ذكر الله جلّ جلاله وعظّمه. أو يقول: إنَّ هذا ليس بموضع تسمية صريحة؛ إذْ ليست بقربة؛ فهذا أيضاً يجزئه [لكونه على مذهب يصح اعتقاده اجتهاداً للمجتهد فيه وتقليداً لمن قلَّده]. أو يقول: لا أسمِّي، وأيُّ قذر للتسمية؟ فهذا متهاون [كافر] فاسقٌ لا تؤكلُ ذبيحته. قال ابن العربيّ (٤): واعجب لرأس المحققين إمام الحرمين حيث قال: ذِكرُ اللهِ تعالى إنما شُرع في القُرَب، والذّبح ليس بقُرْبة. وهذا يعارض القرآن والسنة؛ قال الله تعالى المصحيح: «ما أنهر الذّم وذُكر اسمُ الله عليه فَكُلُ» (٥). فإن قيل: المرادُ بذكر اسم الله بالقلب (٢)؛ لأنَّ الذكر

⁽١) قبلها في (خ) و(ظ): أدلة.

⁽٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٤٠ ، وما بين حاصرتين منه.

⁽٣) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٤٢.

⁽٤) في أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٤٢ ، وما قبله وبين حاصرتين منه.

⁽٥) قطعة من حديث رافع بن خديج أخرجه أحمد (١٥٨٠٦)، والبخاري (٢٥٠٧)، ومسلم (١٩٦٨).

⁽٦) في النسخ: القلب، والمثبت من (م)، وهو الموافق لأحكام القرآن ٢/ ٧٤١.

يضاد النسيان، ومحلُّ النسيانِ القلبُ، فمحلُّ الذكرِ القلبُ، وقد روى البَرَاء بن عازب: «اسم الله على قلب كل مؤمن سَمَّى أو لم يسمّ»(١) [ولهذا تجزئه الذبيحة إذا نسي التسمية تعويلاً على ما في قلبه من اسم الله سبحانه].

قلنا: الذكر باللسان وبالقلب، والذي كانت العرب تفعلُه تسمية الأصنام والنَّصُبِ باللسان، فنسخ الله ذلك بذكره في الألسنة، واشتهر ذلك (٢) في الشريعة حتى قيل لمالك: هل يُسمِّي الله تعالى إذا توضأ؟ فقال: أيريدُ أنْ يَذبح (٢)؟!

وأما الحديثُ الذي تعلَّقوا به من قوله: «اسمُ اللهِ على قلب كلِّ مؤمن» فحديث ضعيفٌ [لا تَلتَفتُوا إليه](٤).

وقد استدلّ جماعةٌ من أهل العلم على أنَّ التسمية على الذبيحة ليست بواجبة بقوله (٥) عليه الصلاة والسلام لأناس سألوه، قالوا: يا رسول الله، إنَّ قوماً يأتوننا باللّحم؛ لا ندري أذكروا اسم الله عليه أم لا؟ فقال رسول الله ﷺ: «سَمُّوا اللهَ عليه وكلوا». أخرجه الدّارقطنيّ عن عائشة (٢)، ومالكُ (٧) مرسلاً عن هشام بن عروة عن

⁽۱) لم نقف عليه من حديث البراء عند غير ابن قدامة في المغني ٢٥٨/١٣ وهو ضعيف كما سيذكر المصنف. وأخرجه ابن عدي في الكامل ٢/ ٢٣٨١ ، والدارقطني (٤٨٠٣)، والبيهقي ٩/ ٢٤٠ من حديث أبي هريرة هو بنحوه، ونقل ابن عدي عن أحمد تضعيفه. وأخرجه الدارقطني (٤٨٠٨)، والبيهقي ٩/ ٢٣٩ من حديث ابن عباس مرفوعاً بنحوه، وأعله ابن القطان كما في نصب الراية ٤/ ١٨٢ ، وأخرجه أيضاً عبد الرزاق (٨٥٤٨)، والدارقطني (٤٨٠٦) عن ابن عباس من قوله بنحوه.

وأخرجه أبو داود في المراسيل (٣٧٨) عن الصّلت السدوسي مرسلاً، ونقل الزيلعي في نصب الراية ٤/١٨٣ عن ابن القطان قوله: وفيه [أي الحديث] مع الإرسال أن الصلت لا يعرف له حال، ولا يعرف بغير هذا.

⁽٢) في أحكام القرآن ٢/ ٧٤١ : واستمر ذلك.

⁽٣) في (د) و(ظ): أتريد أن تذبح، والمثبت من (خ) و(د) و(م).

⁽٤) أحكام القرآن ٢/ ٧٤٠ - ٧٤١.

⁽٥) في (د) و(ز) و(م): لقوله، والمثبت من (خ) و(ظ).

⁽٦) برقم (٤٨٠٩)، وأخرجه أيضاً البخاري (٢٠٥٧)، وأبو داود (٢٨٢٩)، والنسائي ٧/ ٢٣٧، وابن ماجه (٣١٧٤).

⁽٧) في الموطأ ٢/ ٤٨٨.

أبيه، لم يُختلف عليه في إرساله، وتأوّله بأنْ قال في آخره: وذلك في أوّل الإسلام. يريد قبل أنْ ينزلَ عليه: ﴿وَلا تَأْكُوا مِنّا لَرَ يُلْكُو اسْمُ اللّهِ عَلَيْهِ ﴾. قال أبو عمر ((): وهذا ضعيف، وفي الحديث نفسِه ما يردّه، وذلك أنه أمرهم فيه بتسمية اللهِ على الأكل؛ فدلً على أنَّ الآية قد كانت نزلتْ عليه. ومما يدلُّ على صحة ما قلناه أنَّ هذا الحديث كان بالمدينة، ولا يختلف العلماء أنَّ قولَه تعالى: ﴿وَلا تَأْكُوا مِنّا لَا يُلْكُو السّمُ اللّهِ عَلَيْهِ وَلَا نَوْلُ اللّهِ عَلَيْهِ وَلَا نَوْلُ اللّهِ عَلَيْهِ فَي سورة «الأنعام» بمكة.

ومعنى ﴿وَإِنَّهُ لَنِسُقُّ﴾، أي: لَمعصية؛ عن ابن عباس (٢). والفِسْق: الخروج؛ وقد تقدّم (٣).

الرابعة: قوله تعالى: ﴿ وَإِنَّ ٱلشَّيَطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَآلِهِمْ ﴾، أي: يوسوسون فيُلقون في قلوبهم الجِدالَ بالباطل (٤٠).

روى أبو داود (٥) عن ابن عباس في قوله: ﴿وَإِنَّ ٱلشَّيَطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰٓ أَوْلِيَآ يَهِدُ﴾ يقولون: ما ذبح الله فلا تأكلوه، وما ذبحتم أنتم فكُلُوه، فأنزل الله: ﴿وَلَا تَأْكُلُواْ مِمَّا لَا يُتَكُو اللهِ عَلَيْهِ﴾.

قال عِكرمة: عنى بالشياطين في هذه الآية مَرَدة الإنس من مَجُوس فارس.

وقال ابن عباس وعبد الله بنُ كثير: بل الشياطين الجنُّ، وكفرة الجن أولياءُ قريش(٦).

ورُوي عن عبد الله بن الزبير أنه قيل له: إنَّ المختارَ يقول: يُوحَى إليَّ، فقال:

⁽١) في التمهيد ٢٩/٢٢ – ٣٠٠ ، وما قبله منه بنحوه.

⁽٢) أخرجه الطبري ٩/ ٥٣٠ .

[.] ٣٦٨/١ (٣)

⁽٤) معانى القرآن للزجاج ٢/ ٢٨٧ ، وتفسير البغوي ٢/ ١٢٧ .

⁽٥) برقم (٢٨١٨)، وسلف بنحوه ص٨ من هذا الجزء.

⁽٦) المحرر الوجيز ٢/ ٣٤٠ ، والأقوال بنحوها في تفسير الطبري ٩/ ٥٢٠ - ٥٢٢ .

صدق، إنَّ الشياطينَ ليوحون إلى أوليائهم(١).

وقولُه (٢): «ليجادلوكم». يريد قولَهم: ما قتل الله لم تأكلوه، وما قتلتموه (٣) أكلتموه!

والمجادلة: دفعُ القولِ على طريق الحجةِ بالقوّة؛ مأخوذٌ من الأجدل: طائر قوِيٌّ.

وقيل: هو مأخوذٌ من الجَدَالة، وهي الأرضُ؛ فكأنه يغلِبه بالحجة ويقهرُه حتى يصيرَ كالمجدول بالأرض.

وقيل: هو مأخوذٌ من الجَدْل، وهو شدّةُ الفَتْل؛ فكأنَّ كلَّ واحدٍ منهما يفتِلُ حُجةً صاحبِه حتى يقطعَها، وتكون حقًا في نصرة الحقِّ، وباطلاً في نصرة الباطل^(٤).

الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ ﴾، أي: في تحليل الميتة ﴿إِلَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴾. فدلّت الآية على أنَّ من استحلّ شيئاً مما حرّم الله تعالى صار به مُشرِكاً. وقد حرَّم الله سبحانه الميتة نصًّا ؛ فإذا قبل تحليلها من غيره فقد أشرك (٥٠).

قال ابن العربيّ: إنما يكونُ المؤمن بطاعة المشرك مشركاً إذا أطاعه في الاعتقاد [الذي هو محلُّ الكفر والإيمانِ]؛ فأما إذا أطاعه أني الفعل وعقْدُه سليمٌ مستمرّ على التوحيد والتصديق فهو عاصٍ؛ فافهموه (٧). وقد مضى في «المائدة» (٨).

⁽۱) تفسير أبي الليث ١/ ٥١٠ . وأخرجه الطبري ٩/ ٥٣٠ عن ابن عباس، وابن أبي حاتم ١٣٧٩/٤ ، عن ابن عمر وابن عباس. والمختار هو أبو إسحاق بن أبي عُبيد الثقفي.

⁽٢) لفظة: قوله، من (م)، وكذلك لفظة: قولهم، الآتية.

⁽٣) في (خ) و(ظ): قتلتم.

⁽٤) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٤٢.

⁽٥) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٨٧ ، وتفسير أبي الليث ١/ ٥١٠ .

⁽٦) في (د) و(ز): فإن أطاعه، وفي أحكام القرآن: فإذا أطاعه.

⁽٧) أحكام القرآن ٢/ ٧٤٣ ، وما بين حاصرتين منه.

^{. 1 +} Y / A (A)

قوله تعالى: ﴿أَوْ مَن كَانَ مَيْنَا فَأَخْيَيْنَهُ وَجَعَلْنَا لَمُ نُورًا يَمْشِى بِهِ فِ ٱلنَّاسِ كَمَن مَّنَالُمُ فِي الظَّلُمَنتِ لَيْسَ بِخَارِج مِنْهَا كَذَالِكَ زُيِّنَ الْكَنفِرِينَ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ هَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ هَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ أَوْ مَن كَانَ مَيْتَا فَأَخْيَيْنَهُ ﴾ قرأ الجمهور بفتح الواو، دخلت عليها همزة الاستفهام. وروى المُسَيَّبيّ (١) عن نافع بن أبي نعيم: ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ ﴾ بإسكان الواو. قال النحاس (٢): يجوز أنْ يكونَ محمولاً على المعنى، أي: انظروا وتدبروا (٣): أغيرَ اللهِ أبتغِي حَكَماً، أَوْ مَنْ كان مَيْتاً فأحييناه ؟ قيل: معناه: كان ميتاً حين كان نطفةً، فأحييناه بنفخ الروحِ فيه ؛ حكاه ابن بحر (٤). وقال ابن عباس: أو من كان كافراً فهديناه (٥). نزلت في حمزة بن عبد المطلب وأبي جهل (٢).

وقال زيد بن أَسْلم والسُّدِي: «فَأَحْيَيْنَاهُ»: عمر ﴿ . «كَمَنْ مَثْلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ»: أبو جهل لعنه الله(٧).

والصحيح أنها عامّةٌ في كل مؤمن وكافر^(٨).

وقيل: كان ميتاً بالجهل فأحييناه بالعلم. وأنشد بعض أهل العلم ما يدل على صحة هذا التأويل لبعض شعراء البصرة:

⁽١) هو أبو عبد الله محمد بن إسحاق المدني الثقة، أخذ القراءة عرضاً عن أبيه عن نافع، روى عنه مسلم وأبو داود. كان من العلماء العاملين، مات سنة (٢٣٦). طبقات القراء ٩٨/٢ .

⁽۲) في إعراب القرآن ۲/ ۹٤ ، وما قبله منه.

⁽٣) في إعراب القرآن: وتبيَّنوا.

⁽٤) النكت والعيون ٢/١٦٣ . وابن بحر: هو على بن إبراهيم بن سلمة.

⁽٥) أخرجه الطبري ٩/ ٥٣٥ .

⁽٦) تفسير البغوي ٢/ ١٢٨ وأسباب النزول للواحدي ص٢١٩ ، وتفسير الرازي ١٧٢/١٣ .

 ⁽٧) قول زيد بن أسلم أورده الواحدي في الوسيط ٢/ ٣١٩ ، وقول السدي أورده النحاس في معاني القرآن
 ٢/ ٤٨٣ ، وأخرجه الطبري ٥/ ٥٣٣ عن الضحاك.

⁽٨) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٨٨ ، وتفسير الرازي ١٧٣/١٢ .

وفي الجهل قبلَ الموتِ موتٌ لأهله فأجسامُهم قبلَ القبور قبورُ وإنّ امراً لم يَحْيَ بالعلم ميّتٌ فليس له حتى النّشور نشورُ(١)

والنُّور عبارةٌ عن الهُدَى والإيمان. وقال الحسن: القرآن (٢). وقيل: الحكمة (٣).

وقيل: هو النُّورُ المذكور في قوله: ﴿ يَسْمَىٰ ثُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَنِهِم ﴾ وقولِه: ﴿ الْطُرُونَا نَقْنَبِسْ مِن نُورِكُمْ ﴾ (٤) [الحديد: ١٢-١٣].

﴿ يَمْشِى بِهِ هِ ، أي: بالنور ﴿ فِ النَّاسِ كَمَن مَّنَالُمُ فِي الظُّلُمَاتِ ﴾ ، أي: كمن هو ؛ ف «مثل» زائدة (٥٠). تقول: أنا أكرم مثلك ؛ أي: أكرمك. ومِثلُه: ﴿ فَجَزَآهُ مِثْلُ مَا قَلَلَ مِنَ النَّمَدِ ﴾ [المائدة: ٩٥] . ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ مُنَى اللَّهُ ﴾ [الشورى: ١١].

وقيل: المعنى: كمن مَثَلُه مَثَلُ من هو في الظلمات (٢). والمَثَل والمِثْل واحدٌ. ﴿ كَذَالِكَ زُيِّنَ اللَّمَانِ عَلَا اللَّهِ السَّيطان عبادة الأصنام (٧)، وأوهمهم أنهم أفضلُ من المسلمين.

قوله تعالى: ﴿ وَكَذَاكِ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْبَةٍ أَكَابِرَ مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُواْ فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَا بِأَنفُسِهِمْ وَمَا يَشْكُرُونَ ﴿ ﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَالِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكَابِرَ مُجْرِمِيهَا﴾ المعنى: وكما زيَّنَا للكافرين ما كانوا يعملون كذلك جعلْنا في كل قرية ﴿مُجْرِمِيهَا﴾ (٨) مفعول أوّل لجعَل

⁽١) النكت والعيون ١٦٣/٢ .

⁽٢) أورده الماوردي في النكت والعيون ٢/٦٣٪ ، وابن الجوزي في زاد المسير ٣/١١٧.

⁽٣) معاني القرآن للزجاج ٢٨٨/٢.

⁽٤) المحرر الوجيز ٢/ ٣٤١.

⁽٥) تفسير البغوي ٢/ ١٢٨ ، والوسيط ٣/ ١١٧ .

⁽٦) تفسير الطبري ٩/ ٥٣٣ .

⁽٧) ذكره البغوي ٢/ ١٢٨ من قول ابن عباس.

⁽٨) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٨٨ ، وتفسير الطبري ٩/ ٥٣٧ .

﴿ أَكَابِرَ ﴾ الثاني، على التقديم والتأخير. وجَعل بمعنى صيَّر. والأكابرُ جمعُ الأكبر (١). قال مجاهد: يريد العظماء (٢). وقيل: الرؤساء والعظماء، وخصَّهم بالذكر؛ لأنهم أقدرُ على الفساد (٣).

والمكر: الحيلة في مخالفة الاستقامة، وأصله الفتل؛ فالماكر يَفْتِل عن الاستقامة، أي: يَصرِفُ عنها.

قال مجاهد: كانوا يجلسون على كل عَقَبَةٍ أربعةً ينفّرون الناس عن اتباع النبي الله على عن الله عن الله عن النبي الله على عن الله عن الله عن النبي الله على عن الله عن ا

﴿ وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنفُسِمِمْ ، أي: وبَالُ مكرِهم راجعٌ إليهم. وهو من الله عزَّ وجلَّ الجزاءُ على مكر الماكرين بالعذاب الأليم (٥) . ﴿ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ في الحال؛ لِفَرْط جهلِهم أنَّ وبالَ مكرِهم عائدٌ إليهم.

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا جَآءَتُهُمْ ءَايَةٌ قَالُوا لَن نُؤْمِنَ حَتَى نُؤْنَى مِثْـلَ مَآ أُونِى رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَـلُ رِسَـالَتَـثُمُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْـرَمُواْ صَغَارُ عِندَ اللَّهِ وَعَذَابُ شَدِيدُ عِمَا كَانُواْ يَمْكُرُونَ ﴿ ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَآءَتُهُمْ ءَايَةٌ قَالُوا لَن نُؤْمِنَ ﴾ بيّنَ شيئاً آخرَ من جهلهم، وهو أنهم قالوا: لن نؤمنَ حتى نكونَ أنبياء، فنُؤتَى مثلَ ما أُوتي موسى وعيسى من الآيات (٢)؛ ونظيرُه: ﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِيءٍ مِنْهُمْ أَن يُؤْنَى صُحُفًا مُنْظَرَةً ﴾ [المدثر: ٥٦].

والكناية في «جاءتهم» ترجع إلى الأكابر الذين جرى ذكرهم. قال الوليد بن

⁽١) مشكل إعراب القرآن ١/ ٢٦٨ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٣٤١.

⁽۲) أخرجه الطبري ٩/ ٥٣٧ .

⁽٣) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٨٨ ، ومعاني القرآن للنحاس ٢/ ٤٨٤ .

⁽٤) أورده الواحدي في الوسيط ٢/ ٣١٩ ، وابن الجوزي في زاد المسير ٣/ ١١٨ .

⁽٥) معاني القرآن للنحاس ٢/ ٤٨٤ ، وتفسير الطبري ٩/ ٥٣٧ .

⁽٦) تفسير الطبري ٩/ ٥٣٩ .

المغيرة: لو كانت النبوّة حقًّا لكنت أوْلَى بها منك؛ لأني أكبرُ منك سِنًا، وأكثرُ منك مالاً(١). وقال أبو جهل: والله لا نَرضى به ولا نتبعه أبداً؛ إلا أنْ يأتينا وَحْيٌ كما يأتيه. فنزلت الآية(٢).

وقيل: لم يطلبوا النبوّة، ولكن قالوا: لا نصدّقك حتى يأتينا جبريل والملائكة يخبروننا بصدقك، والأوّل أصح؛ لأن الله تعالى قال: ﴿اللهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَاتِه﴾ أي: بمن هو مأمونٌ عليها ومَوضِعٌ لها(٣).

و «حيث» ليس ظرفاً هنا، بل هو اسمٌ نُصب نَصب المفعولِ به على الاتساع؛ أي: اللهُ أعلمُ أهلَ الرسالة. وكان الأصل: الله أعلمُ بمواضع رسالتِه، ثم حذف الحرف، ولا يجوز أنْ يعملَ «أعلم» في «حيث» ويكون ظرفاً، لأنَّ المعنى يكون على ذلك: الله أعلمُ في هذا الموضِع، وذلك لا يجوز أنْ يوصف به الباري تعالى، وإنما موضعها نصب بفعل مضمر ذلّ عليه «أعلم» (٤). وهي اسمٌ كما ذكرنا.

والصَّغار: الضَّيْم والذَّلُ والهَوانُ، وكذلك الصُّغْر؛ بالضم، والمصدر: الصَّغَر؛ بالتحريك، وأصلُه من الصِّغَر دون الكبر؛ فكأنَّ الذُّلَّ يصغِّر إلى المرء نفسه. وقيل: أصلُه من الصَّغَر، وهو الرِّضا بالذُّلُ؛ يقال منه: صَغَر يَصْغُر؛ بفتح الغين في الماضي وضمها في المستقبل. وصَغِر بالكسر؛ يصْغَر بالفتح؛ لغتانِ؛ صَغَراً وصَغاراً، واسم الفاعل صاغِرٌ وصغِير. والصَّاغر: الراضي بالضَّيم. والمَصْغُوراء (٥) الصَّغار. وأرض

⁽١) أورده البغوي ١٢٨/٢ ، والرازي في تفسيره ١٣/ ١٧٥ .

⁽٢) أورده البغوي ٢/ ١٢٨ ، والزمخشري في الكشاف ٢/ ٤٨ .

⁽٣) تفسير الرازي ١٥٦/١٣ . وقرأ ابن كثير وعاصم في رواية حفص: ﴿رَسَالَتُهُۥ وَالْبَاقُونُ: ﴿رَسَالَاتُهُۥ

⁽٤) إملاء ما من به الرحمان للعكبري بهامش الفتوحات الإلهية ٢/ ٦٣٤ ، وتفسير النسفي ٢/ ٧٥ ، والدر ب المصون ٥/ ١٣٧ .

⁽٥) جمع صغير، ووقع في (د) و(ز) و(ظ): والمصغور، وفي (خ): الصغوراء، والمثبت من (م)، وهو الموافق للصحاح (صغر)، والكلام منه ومن تهذيب اللغة ٨/ ٢٣ بنحوه.

مُصْغِرة: نبتُها [صغيرً] لم يَطُل. عن ابن السِّكيت(١).

﴿عِندَ اللّهِ ، أي: من عند الله ، فحذف. وقيل: فيه تقديمٌ وتأخير، أي: سيصيب الذين أجرموا صَغارٌ من الله. وقيل: المعنى: سيصيب الذين أجرموا صَغارٌ ثابتٌ عند الله. قال النجاس(٢): وهذا أحسنُ الأقوال؛ لأنَّ «عند» في موضعها.

قوله تعالى: ﴿ فَمَن يُرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشَحَ صَدْرَةُ لِلْإِسْلَيْرِ وَمَن يُرِدُ أَن يُغِلَهُ يَخْمَلُ مَكَدَرُهُ صَدْرَةُ صَدْرَةُ صَدْرَةً صَدْرَةً مَكَدُ فِي السَّمَلَةِ حَكَالِكَ يَجْمَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ عَلَى اللَّذِيكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ الرِّجْسَ عَلَى اللَّذِيكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ فَكُن يُرِدِ اللّهُ أَن يَهْدِيكُم يَشْحٌ صَدَرُو لِلْإِسْلَائِكِ ، أي: يوسّعه له، ويوفّقه، ويزيّن عنده ثوابه. ويقال: شرح: شقَّ، وأصلُه التوسعةُ. وشرح الله صدره: وسّعه بالبيان لذلك. وشرحت الأمر: بيّنتُه وأوضحتُه. وكانت قريش تَشْرَح النساء شَرْحاً، وهو مما تقدَّم من التوسعة والبَسْط، وهو وَطْءُ المرأةِ مستلقِيَةً على قفاها (٣). فالشّرح: الكشفُ؛ تقول: شرحت الغامض؛ ومنه تشريحُ اللحم. قال الراجز:

كُمْ قَد أكلتُ (٤) كَبِداً وإنْ فَحَهُ شمر ادّخَرتُ أَلْيَةً مُسَمَّرَكَهُ والقطعة منه شَريحةٌ. وكلُّ سمين من اللحم ممتدُّ فهو شَريحة (٥).

﴿ وَمَن يُرِدُ أَن يُضِلُّهُ ﴾ : يُخوِيه ﴿ يَجْعَلُ صَدَّدُهُ ضَيِّقًا حَرَجًا ﴾ ، وهذا ردٌّ على

⁽١) في إصلاح المنطق ص٤٠٥ ، وما بين حاصرتين منه ومن الصحاح (صغر).

⁽٢) في معاني القرآن ٢/ ٤٨٤ ، وما قبله منه بنحوه، وقول الفراء في معاني القرآن له ٣٥٣/١ .

⁽٣) تهذيب اللغة ٤/ ١٧٩ ، والمحرر الوجيز ٣٤٣/٢.

⁽٤) في النسخ: كم أكلتُ، والمثبت من (م)، وهو الموافق للمصادر.

⁽٥) الصحاح (شرح)، وينظر اللسان (شرح، نفح)، وقوله: إنفحة؛ بكسر الهمزة وفتح الفاه: كَرِشُ الحَمَل أو الجَدْي ما لم يأكل، فإذا أكل فهو كَرِشٌ، ويقال: مِنْفَحَة؛ بكسر الميم، والجمع: أنافح. الصحاح (نفح).

القدريَّة (١). ونظير هذه الآية من السُّنَّة قولُه عليه الصلاة والسلام: «مَنْ يُرِدِ اللهُ به خيراً يفقهه في الدِّين». أخرجه الصحيحان (٢). ولا يكون ذلك إلا بشرح الصدرِ وتنويرِه. والدين العباداتُ؛ كما قال: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِندَ اللهِ اللهِ اللهُ أَعلم. ودليلُ خطابه أنَّ مَن لم يُرد الله به خيراً ضيَّق صَدْرَه، وأبعدَ فهمَه، فلم يفقهه. والله أعلم.

ورُوي أنَّ عبد الله بنَ مسعود قال: يا رسولَ الله، وهل ينشرحُ الصدر؟ فقال: «نعم، يدخل القلبَ نورٌ». فقال: وهل لذلك من علامة؟ فقال ﷺ: «التَّجَافِي عن دار الغُرورِ، والإنابةُ إلى دار الخلودِ، والاستعدادُ للموت قبلَ نزولِ الموت»(٣).

وقرأ ابن كثير: «ضَيْقاً» بالتخفيف^(٤)؛ مثل: هَيْن ولَيْن؛ لغتان^(٥). ونَافع وأبو بكر: «حَرِجاً» بالكسر^(٦)، ومعناه الضيقُ. كرّر المعنى، وحَسُن ذلك؛ لاختلاف اللفظ^(٧).

والباقون بالفتح؛ جمع حَرَجَة، وهو شدّةُ الضيق أيضاً، والحَرَجَة: الغَيْضَة (٨)؛ والجمع حَرَج وحَرَجات. ومنه: فلانٌ يتحرَّج، أي: يُضيِّق على نفسه في تركه هواه

⁽١) تفسير الرازي ١٣/ ١٧٧ ، والمحرر الوجيز ٣٤٣/٢.

⁽٢) صحيح البخاري (٧١)، وصحيح مسلم (١٠٣٧) من حديث معاوية ، وهو في مسند أحمد (٢٦٨٣٧).

⁽٣) أخرجه الطبري ٩/ ٥٤٢ ، ٥٤٣ من طريق أبي عبيدة عن ابن مسعود بنحوه، وأبو عبيدة لم يسمع من ابن مسعود أبيه كما في المراسيل لابن أبي حاتم ص١٩٦ ، وأخرجه الحاكم ٢١١/٤ وفي إسناده عدي ابن الفضل؛ قال الذهبي في تلخيص المستدرك: عديّ ساقط، وأخرجه أيضاً الطبري ٩/ ٥٤١ ، ٥٤١ عن أبي جعفر المدائني مرسلاً، وأبو جعفر هذا كذبه أحمد وابن المديني والنسائي كما في الميزان ٢/ ٤٠٥ . وينظر ما قاله ابن كثير عند تفسير هذه الآية.

⁽٤) السبعة ص٢٦٨ ، والتيسير ص١٠٦.

⁽٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٩٥ ، والحجة للقراء السبعة ٣/ ٤٠٠ .

⁽٦) السبعة ص٢٦٨ ، والتيسير ص١٠٦.

⁽٧) الكشف عن وجوه القراءات السبع ١/ ٤٥٠ ، وينظر مشكل إعراب القرآن ١/ ٢٦٩ .

⁽٨) هي الشجر الملتفّ؛ والغيضة أيضاً: مغيضُ ماءٍ يجتمع، فينبت فيه الشجر. ينظر اللسان (غيض).

للمعاصي(١). قاله الهَرَوِيّ.

وقال ابن عباس: الحَرَج موضعُ الشجرِ الملتف، فكأنَّ قلبَ الكافرِ لا تصل إليه المحكمةُ كما لا تصل الرَّاعية إلى الموضع الذي التفَّ شجرُه (٢). ورُويَ عن عمر بن الخطاب شه هذا المعنى؛ ذكره مكيّ (٣) والثعلبيّ وغيرهما. وكل ضيِّق: حَرِجٌ وحَرَج، قال الجوهري (٤): مكانٌ حَرِج وحَرَج، أي: ضيِّقٌ كثير الشجرِ لا تصل إليه الرَّاعية. وقرئ: ﴿ يَجْعَلُ صَدْدَهُ مَنْ يَقًا حَرَجًا ﴾ و «حَرِجاً». وهو بمنزلة الوَحَد (٥) والوَحِد، والفَرد والفَرد، والدَّنف والدّنِف؛ في معنى واحد. وحكاه غيره عن الفراء (٢)، وقد حَرجَ صدرُه يَحْرَجُ حَرَجاً.

والحَرَج: الإثمُ. والحَرَج أيضاً: الناقةُ الضامرةُ. ويقال: الطويلةُ على وجه الأرض. عن أبي زيد، فهو لفظ مشترك.

والحَرَج: خشبٌ يُشَدُّ بعضُه إلى بعض يُحملُ فيه الموتى. عن الأصمعيّ، وهو قول امرئ القيس:

فإمّا تَرَيْني في رِحالة(٧) جابرٍ على حَرَج كالقَرِّ تَخفِقُ أكفانِي(٨)

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٩٥ ، وتهذيب اللغة ٤/ ١٣٧ ، والصحاح (حرج).

⁽٢) أورده أبو الليث ١/ ١٢ ٥ ، والرازي في تفسيره ١٨٣ /١٨ .

⁽٣) في الكشف عن وجوه القراءات السبع ١/ ٤٥٠ - ٤٥١ ، وأخرجه الطبري ٩/ ٥٤٥ ، وذكره أيضاً النحاس في معاني القرآن ٢/ ٤٨٦ ، والبغوي في تفسيره ٢/ ١٢٩ ، والرازي في تفسيره ١٨٣/١٣ ، وابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٣٤٣ .

⁽٤) في الصحاح (حرج).

⁽٥) في النسخ الخطية: الواحد، والمثبت من (م)، وهو الموافق للصحاح.

⁽٦) في (د) و(ظ): وحكاه عنه الفراء، وكلام الفراء في معاني القرآن ١/٣٥٣–٣٥٤.

⁽٧) في (د) و(ز) و(ظ): حالة، والمثبت من (خ) و(م)، وهو الموافق للمصادر.

 ⁽A) ديوان امرئ القيس ص٩٠ ، وقوله: الرِّحالة: خشبات كان يُحمل عليها امرؤ القيس وكان مريضاً،
 وهي الحَرَج، وجابر هذا من بني تغلب، وقوله: القرّ: مركب من مراكب النساء كالهودج، وقوله:
 أكفاني، أي: ثيابي، فصير ثيابه أكفانا لمرضه. شرح الديوان.

وربما وُضع فوقَ نَعشِ النساء؛ قال عنترة يصف ظلِيماً:

يتْبَعْنَ قُلَّةَ رأسِه وكانَّه حَرَجٌ على نَعْشِ لهنّ مُخَيَّمُ (١)

وقال الزَّجَّاج: الحَرَج: أضيقُ الضِّيق. فإذا قيل. فلان حَرَجُ الصدرِ، فالمعنى: ذو حَرَجٍ في صدره، فإذا قيل: حَرِج، فهو فاعل^(٢).

قال النحاس^(٣): حَرِجٌ اسمُ الفاعل، وحَرَجٌ مصدرٌ وُصفَ به؛ كما يقال: رجل عَدْلٌ ورِضاً.

قوله تعالى: ﴿كَأَنَّما يَمَعَكُم فِي السَّمَلَةِ ﴿ قرأه ابن كثير بإسكان الصَّاد مخفَّفا (٤) من الصعود، وهو الطلوعُ. شبّه الله الكافر في نفوره عن الإيمان (٥) وثقله عليه بمنزلة من تكلّف ما لا يُطيقه؛ كما أنَّ صعودَ السماء لا يُطاق (٦). وكذلك يصَّاعد، وأصله: يَتَصاعد، أدغمت التاء في الصاد، وهي قراءةُ أبي بكر (٧) والنخوي؛ إلا أنَّ فيه معنى فعلِ شيء بعدَ شيء، وذلك أثقلُ على فاعله.

وقرأ الباقون بالتشديد من غير ألف، وهو كالذي قبلَه. معناه: يتكلفُ ما لا يُطيق شيء؛ كقولك: يتَجرّع ويتفرّق (^).

⁽۱) الصحاح (حرج)، والبيت في المعاني الكبير ١/ ٣٤٥، وتهذيب اللغة ١٣٩/٤، واللسان (حرج، نعش). وقوله: قلة رأسه: أعلاه، فهو يصف نعامة يتبعها رِئالُها _ جمع رِئل: ولدُ النَّعامة _ وهي تبسُط جناحيها، وتجعلها تحتها؛ يقول: هذا الظليم قد علاهن كأنه حرجٌ على نعش. المعاني الكبير وتهذيب اللغة.

⁽٢) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٩٠ بنحوه، وتهذيب اللغة ٤/ ١٣٧.

⁽٣) في إعراب القرآن ٢/ ٩٥.

⁽٤) السبعة ص٢٦٨ ، والتيسير ص١٠٦ – ١٠٠ .

⁽٥) في (خ) و(م): من الإيمان، والكلام في الكشف عن وجوه القراءات السبع ١/ ٤٥١.

⁽٦) تفسير أبي الليث ١/ ٥١٢ .

⁽٧) هو شعبة أحد راويي عاصم. السبعة ص٢٦٩ ، والتيسير ص١٠٧.

⁽A) في (م): يتفوق.

ورُوي عن عبد الله بن مسعود أنه قرأ: «كأنما يتَصَعّد».

قال النحاس^(۱): ومعنى هذه القراءة وقراءة من قرأ: يصّعد ويصّاعد واحدً. والمعنى فيها^(۲): أنَّ الكافرَ من ضيقِ صدرِه كأنه يريدُ أنْ يصعدَ إلى السماء وهو لا يقدِر على ذلك؛ كأنه (^{۳)} يستدعي ذلك.

وقيل: المعنى: كاد قلبُه يصعدُ إلى السماء نبواً عن الإسلام (٤).

وَاصل الرِّجسِ في اللغة: النَّتُنُ، قال ابن زيد: هو العذابُ، وقال ابن عباس: وأصل الرِّجسِ في اللغة: النَّتُنُ، قال ابن زيد: هو العذابُ، وقال ابن عباس: الرِّجس: الشيطان^(٥)، أي: يسلطه عليهم، وقال مجاهد: الرِّجسُ ما لا خيرَ فيه^(١)، وكذلك الرجسُ عندَ أهلِ اللغةِ هو النَّتُنُ، فمعنى الآيةِ - والله أعلم - ويجعل اللعنةَ في الدنيا والعذابَ في الآخرة على الذين لا يؤمنون^(٧).

قوله تعالى: ﴿وَهَلْذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا ٱلْآيَنَتِ لِقَوْمِ يَذَّكُّرُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿وَهَلَا صِرَطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا ﴾ أي: هذا الذي أنت عليه يا محمد والمؤمنون دينُ ربك لا اعوجاجَ فيه (^) . ﴿قَدْ فَسَلْنَا ٱلْآيَنَةِ ﴾ ، أي: بيّناها ﴿لِقَوْمِ يَدَّكُرُونَ ﴾ .

⁽١) في معاني القرآن ٢/ ٤٨٧ ، وقراءة ابن مسعود فيه، وذكرها أيضاً ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٣٤٣ .

⁽٢) في (خ) و(م): فيهما، والمثبت من (د) و(ز) و(ظ)، وهو الموافق لمعاني القرآن للنحاس.

⁽٣) ني (م): فكأنه.

⁽٤) زاد المسير ٣/ ١٢١ .

⁽٥) في (م): الرجس هو الشيطان.

⁽٦) أخرج الأقوال الطبري ٩/ ٥٥١ – ٥٥٢.

⁽٧) معانى القرآن للنحاس ٢/ ٤٨٨ .

⁽٨) تفسير الطبري ٩/ ٥٥٣ ، والوسيط ٢/ ٣٢٢ ، وتفسير البغوي ٢/ ١٣٠ .

قوله تعالى: ﴿ لَمُمْ دَارُ ٱلسَّلَامِ عِنْدَ رَبِّيمٌ وَهُوَ وَلِيُّهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۞ ﴾

قوله تعالى: ﴿ أَيُ المتذكرين . ﴿ وَارُ السَّلَا فِي الْجَنَّة ، فالجنة دارُ السَّلَا فِي الْجَنَّة ، فالجنة دارُ الله (١) و كما يقال: الكعبة بيتُ الله. ويجوز أنْ يكونَ المعنى: دار السلامة ، أي: التي يَسلمُ فيها من الآفات (٢) . ومعنى ﴿ عِندَ رَيِّهِ مِنْ ﴾ أي: مضمونةٌ لهم عنده يُوصلُهم اليها بفضله (٣) . ﴿ وَهُو وَلِينُهُم ﴾ أي: ناصرُهم ومُعينهم.

قوله تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَيعًا يَنْمَعْشَرَ ٱلْجِينَ قَدِ اَسْتَكُنَّرَنُهُ مِّنَ ٱلْإِنسِ وَقَالَ أَوْلِيَا وَهُمْ مِّنَ ٱلْإِنسِ رَبَّنَا اَسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضِ وَبَلَقْنَا أَجَلَنَا ٱلَّذِي أَجَلَتَ لَنَا قَالَ ٱلنَّادُ مَثْوَندُكُمْ خَلِدِينَ فِيهَا إِلَا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبِّكَ حَكِيمُ عَلِيمٌ ﴿ ﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ ﴾(٤) نصب على الفعل المحذوف، أي: ويومَ نحشرهم نقول . ﴿ جَمِيعُ الخلقِ في موقف القيامة.

﴿ يَنَمَعْشَرَ ٱلْجِنِ عَداء مضاف . ﴿ قَلِ السَّكَثَرُتُهُ مِنَ ٱلْإِشِ الْيَ السَّمتاع بالإنس، فحذف المصدر المضاف إلى المفعول وحرف الجر^(٥)؛ يدلُّ على ذلك قولُه: ﴿ رَبَّنَا ٱسْتَنْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضِ ﴾ . وهذا يردُّ قولُ من قال: إنَّ الجنَّ هم الذين استمتعوا من الإنس؛ لأنَّ الإنسَ قبِلوا منهم (٢) . والصحيح أنَّ كلَّ واحدٍ مستمتع بصاحبه . والتقدير في العربية: استمتع بعضنا ببعضنا (٧) ، فاستمتاع الجنِّ من الإنس

⁽١) أخرجه الطبري ٩/٥٥٤ من قول السدي.

⁽٢) معاني القرآن للنحاس ٤٨٨/٢ ، وينظر تفسير أبي الليث ٥١٣/١ .

⁽٣) الوسيط ٢/ ٣٢٢.

⁽٤) بالنون هي قراءة السبعة غير عاصم من رواية حفص. السبعة ص٢٦٩ ، والتيسير ص١٠٧.

⁽٥) في (ظ): وحذف الجر.

⁽٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٩٥.

⁽٧) في النسخ: بعضاً، والمثبت من إعراب القرآن للنحاس ٩٦/٢ .

أنهم تلذّذوا بطاعة الإنسِ إياهم، وتلذّذ الإنسُ بقبولهم من الجنّ حتى زَنَوْا وشرِبوا الخمور بإغواءِ الجنّ إيّاهم (١).

وقيل: كان الرجل إذا مَرّ بوادٍ في سفره، وخاف على نفسه قال: أعوذ بربّ هذا الوادي من جميع ما أَحْلَر (٢)، وفي التنزيل: ﴿وَأَتَمُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ ٱلْإِنِسِ يَعُودُونَ بِجَالٍ مِّنَ ٱلْإِنِسِ يَعُودُونَ بِجَالٍ مِّنَ ٱلْإِنِسِ مَوْدُونَ بِجَالٍ مِّنَ ٱلْإِنِسِ مَا أَحْلَ المتمتاعُ الجنّ الإنسِ بالجنّ (٣). وأما استمتاعُ الجنّ بالإنس فما (٤) كانوا يُلقون إليهم من الأراجيف والكهانةِ والسّحر (٥).

وقيل: استمتاعُ الجنِّ بالإنس أنهم يعترفون أنَّ الجنِّ يَقُدرون أنْ يدفعوا عنهم ما يَحذَرون (٦٠).

ومعنى الآيةِ تقرير (٧) الضالين والمُضِلِّين وتوبيخُهم في الآخرة على أعين العالَمين.

﴿ وَبَلَفْنَا آلَيْنَ المُوتَ والقبر، ووافَينا نادمين. ﴿ قَالَ ٱلنَّالُ مَثَوَنَكُمْ ﴾ أي: موضع مُقامِكم، والمَثْوَى: المُقام. ﴿ خَلِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاتَهُ ٱللَّهُ ﴾ استثناءٌ ليس من الأوّل.

قال الزجَّاج: يرجع إلى يوم القيامة، أي: خالدين في النار إلا ما شاء الله من مقدار حشرِهم من قبورهم ومقدارِ مدَّتهم في الحساب، فالاستثناء منقطع (^).

وقيل: يرجع الاستثناء إلى النار، أي: إلا ما شاء الله من تعذيبكم بغير النار في

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٩٥ – ٩٦ بنحوه، وينظر معانى القرآن له ٢/ ٤٨٩.

⁽٢) أخرجه الطبري ٩/٥٥٦ من قول ابن جريج بنحوه.

⁽٣) معانى القرآن للزجاج ٢/ ٢٩١ ، ومعانى القرآن للنحاس ٢/ ٤٨٩ ، والنكت والعيون ٢/ ١٦٨ .

⁽٤) في (د): فيما.

⁽٥) تفسير البغوي ٢/ ١٣١ ، وزاد المسير ٣/ ١٢٤ .

⁽٦) معانى القرآن للنحاس ٢/ ٤٩٠ ، وينظر معانى القرآن للزجاج ٢/ ٢٩١ .

⁽٧) في (م): تقريع.

⁽٨) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٩٢ ، ومعاني القرآن للنحاس ٢/ ٤٩١ ، والكلام منه بنحوه.

بعض الأوقات^(١).

وقال ابن عباس: الاستثناء لأهل الإيمان. فرها» على هذا بمعنى مَن (٢).

وعنه أيضاً أنه قال: هذه الآيةُ توجب الوقفَ في جميع الكفار، ومعنى ذلك: أنها توجب الوقفَ فيمن لم يمت؛ إذْ قد يُسلم (٣).

وقيل: «إلَّا ما شاء الله» من كونهم في الدنيا بغير عذاب(٤).

ومعنى هذه الآية معنى الآية [١٠٦] التي في «هود»: قوله: ﴿ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ شَقُواْ فَفِي ٱلنَّادِ﴾. وهناك يأتي مستوفّى إنْ شاء الله.

﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِمُ ﴾ أي: في عقوبتهم وفي جميع أفعالِه ﴿عَلِيمٌ ﴾ بمقدار مجازاتِهم (٥).

قوله تعالى: ﴿ وَكَذَالِكَ نُولِي بَعْضَ ٱلظَّلَامِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۞ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ ثُولِ بَعْضَ الظَّلِمِينَ بَعْضًا ﴾ المعنى: وكما فعلنا بهؤلاء مما وصفتُه لكم من استمتاع بعضِهم ببعض؛ أجعلُ بعض الظالمين أولياء بعض من من بعض غداً. ومعنى «نُولِي» على هذا: نجعل ولِيًا (٧٠). قال ابن زيد: نسلط ظَلَمة الجِن على ظلمة الإنس (٨٠). وعنه أيضاً: نسلط بعض الظَّلَمة على بعض،

⁽١) تفسير البغوي ٢/ ١٣١ .

⁽٢) الوسيط ٢/٣٢٣.

⁽٣) تفسير البغوي ٢/ ١٣١ ، والنكت والعيون ٢/ ١٦٩ ، وتفسير الطبري ٩/ ٥٥٧ – ٥٥٨ .

⁽٤) زاد المسير ٣/ ١٢٤.

⁽٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٩٦ .

⁽٦) تفسير الطبري ٩/ ٥٥٩ ، وتفسير البغوي ٢/ ١٣١ .

⁽٧) زاد المسير ٣/ ١٢٤ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٣٤٦.

⁽٨) أخرجه الطبري ٩/ ٥٥٩ .

فيهلكُه ويذِلُّه (١).

وهذا تهديدٌ للظالم؛ إنْ لم يمتنع من ظلمه سلَّط الله عليه ظالماً آخر، ويدخل في الآية جميعُ مَن يظلم (٢)، أو يظلم الرعيَّة، أو التاجرُ يظلم الناسَ في تجارته، أو السارقُ وغيرُهم (٣).

وقال فُضيل بن عِياض: إذا رأيت ظالماً ينتقم من ظالم فقِف، وانظر فيه متعجّباً.

وقال ابن عباس: إذا رضي الله عن قوم ولَّى أمرَهم خيارَهم، وإذا سخِط الله على قوم ولَّى أمرَهم شرارَهم (٤).

وفي الخبر عن النبيِّ ﷺ: «من أعان ظالماً سلَّطه الله عليه» (°).

وقيل: المعنى: نَكِلُ بعضَهم إلى بعض فيما يختارونه من الكفر، كما نَكِلُهم غداً إلى رؤسائهم الذين لا يَقدرون على تخليصهم من العذاب. أي: كما نفعلُ^(٦) بهم ذلك في الآخرة؛ كذلك نفعلُ بهم في الدنيا.

وقد قيل في قوله تعالى: ﴿ وُوَالِمِهِ مَا تَوَلَّى ﴾ [النساء:١١٥]: نَكِلُه إلى ما وَكُل إليه نفسَه.

قال ابن عباس: تفسيرها: هو أنَّ الله إذا أراد بقوم شرًّا وَلَّى أمرَهم شرارهم (٧)؛ يدلُّ عليه قولُه تعالى: ﴿وَمَا أَصَنَبَكُم مِن تُصِيبَكَةٍ فَيِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمُ ۗ [الشورى: ٣٠].

⁽١) أورده الماوردي في النكت والعيون ٢/ ١٧١ ، وابن عطية في المحرر الوجيز ٣٤٦/٢ بنحوه.

⁽٢) بعدها في (م): نفسه،

⁽٣) تفسير أبي الليث ١٣/١ بنحوه.

⁽٤) أورد القولين أبو الليث في تفسيره ١٣/١ .

⁽٥) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٣٤/٤ ، من حديث ابن مسعود، وذكره السخاوي في المقاصد الحسنة ص٦٢٤ ، والمناوي في فيض القدير ٦/٧٧ ، وفي إسناده: الحسن بن زكريا، قال السخاوي: هو العدوي متهم بالوضع، فهو آفته.

⁽٦) في النسخ: كما فعلنا، والمثبت من (م).

⁽٧) أورده البغوي في تفسيره ٢/ ١٣١ ، وسلف نحوه في الصفحة قبلها.

قوله تعالى: ﴿ يَنَمَعْشَرَ الْإِنِ وَالْإِنِسِ أَلَدَ يَأْتِكُمْ رُسُلُّ مِنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ اَيَنِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاآةً يَوْمِكُمْ هَلَاَّا قَالُواْ شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنفُسِنَا وَغَرَّتْهُمُ لَلْبَوَةُ الدُّنيَا وَشَهِدُواْ عَلَىٰ أَنفُسِمِمْ أَنَهُمْ كَانُوا كَندِينَ ﴿ ﴾

قوله تعالى: ﴿ يَكُمَّعْشَرَ ٱلْجِينِ وَٱلْإِنِسِ أَلَدٌ يَأْتِكُمْ ﴾، أي: يومَ نحشرهم نقولُ لهم (١٠): ألم يأتكم رسلٌ، فحذف، فيعترفون بما فيه افتضاحُهم.

ومعنى «منكم»: في الخلق والتكليفِ والمخاطبة. ولما كانت الجن ممن يُخاطَب ويَعقِلُ قال: «منكم»؛ وإنْ كانت الرسلُ من الإنس^(۲)، وغلّب الإنس في الخطاب كما يُغلّب المذكر على المؤنث.

وقال ابن عباس: رسلُ الجن هم الذين بلَّغوا قومَهم ما سمعوه من الوحي؛ كما قال: ﴿وَلَوْا إِلَىٰ قَوْمِهِم مُنذِرِينَ﴾ [الأحقاف: ٢٩]^(٣).

وقال مُقاتِل والضحّاك: أرسل الله رسلاً من الجنّ كما أرسل من الإنس(٤).

وقال مجاهد: الرسلُ من الإنس، والنُّذُر من الجنِّ؛ ثم قرأ: ﴿إِلَى قَوْمِهِم مُّنذِرِينَ ﴾ (٥). وهو الصحيح على ما يأتي بيانه في «الأحقاف».

وقال الكلبيُّ: كانت الرسل قبل أنْ يُبعثَ محمدٌ ﷺ يُبعثون إلى الإنس والجن جميعاً (٦).

⁽١) قوله: لهم، من (م).

⁽٢) إعراب القرآن ٢/ ٩٦ ، ومعانى القرآن؛ كلاهما للنحاس ٢/ ٤٩٢ .

⁽٣) معاني القرآن للنحاس ٢/ ٤٩٢ ، وأخرج قول ابن عباس الطبري ٩/ ٥٦١ .

 ⁽٤) قول مقاتل أورده أبو الليث في تفسيره ١/٤١٥ ، وابن الجوزي في زاد المسير ٣/١٢٥ ، وقول الضحاك أخرجه الطبري ٩/ ٥٦٠ .

⁽٥) أورده الواحدي في الوسيط ٣٢٣/٢ ، والبغوي في تفسيره ٢/ ١٣١ .

⁽٦) أورده الزمخشري في الكشاف ٢/ ٥١ ، والطبرسي في مجمع البيان ٨/ ١٩٩ ، وأبو حيان في البحر المحيط ٢٢٣/٤ بلفظ: كانت الرسل قبل أن يبعث محمد 難 يبعثون إلى الإنس والجن، ورسول الله 難 بُعث إلى الإنس والجن، وينظر تفسير البغوي ٢/ ١٣١ .

قلت: وهذا لا يصعّ، بل في صحيح مسلم (۱) من حديث جابر بن عبد الله الأنصاريِّ قال: قال رسول الله الله العلاث خمساً لم يُعطَهُنَّ نبيٌّ قبلي؛ كان كلُّ نبيٌّ يبعثُ إلى قومه خاصّة، وبُعثتُ إلى كل أحمرَ وأسوَد». الحديث، على ما يأتي بيانه في «الأحقاف». وقال ابن عباس: كانت الرسل تُبعثُ إلى الإنس، وإنَّ محمداً اللهُ بُعث إلى الجنِّ والإنس؛ ذكره أبو الليث السَّمَرْقَنْدِيُّ (۲).

وقيل: كان قومٌ من الجنّ استمعوا إلى الأنبياء، ثم عادوا إلى قومهم وأخبروهم، كالحال مع نبينا عليه الصلاة والسلام. فيقال لهم: رسلُ الله وإن لم يُنصَّ على إرسالهم (٣). وفي التنزيل: ﴿ يَعَرُّمُ مِنْهُمَا ٱللَّوْلُوُ وَٱلْمَرْجَاتُ ﴾ [الرحمن: ٢٢] أي: من أحدهما، وإنما يخرج من المِلح دون العَذْب، فكذلك الرسلُ من الإنس دون الجن؛ فمعنى «منكم»: أي: من أحدكم، وكان هذا جائزاً؛ لأنَّ ذكرَهما سبق (٤).

وقيل: إنما صيَّر الرسلَ في مخرج اللفظِ من الجميع؛ لأن التَّقلَين قد ضمَّتهما عُرْصةُ القيامة، والحساب عليهم دون الخلق؛ فلما صاروا في تلك العَرْصة في حساب واحدٍ في شأن الثوابِ والعقابِ؛ خوطبوا يومئذ بمخاطبة واحدةٍ كأنهم جماعةٌ واحدة؛ لأنَّ بدء (أن خلقهم للعبودية، والثوابُ والعِقاب على العبودية، ولأنَّ الجنَّ أصلُهم من مارج من نار، وأصلُنا من تراب، وخلقُهم غيرُ خلقِنا؛ فمنهم مؤمنٌ وكافر. وعدونا إبليس عدوَّ لهم، يعادي مؤمنهم، ويُوالِي كافرهم. وفيهم أهلُ (1) أهواء: شِيعةٌ وقدرية ومُرْجئةٌ يتلون كتابنا. وقد وصف الله عنهم في سورة الجن [١١و١٤] من قوله: ﴿ وَإِنَّا مِنَّا الْفَسِلُمُونَ وَمِنَّا الْفَاسِطُونَ فَي اللهُ عَنهم في سورة الجن [١١و١٤] من قوله:

⁽۱) برقم (۵۲۱)، وسلف ۲۵۸/٤.

⁽٢) في تفسيره ١/ ٥١٤ ، وذكره أيضاً ابن الجوزي في زاد المسير ٣/ ١٢٥ .

⁽٣) تفسير الرازي ١٩٥/١٣ .

⁽٤) معانى القرآن للزجاج ٢/ ٢٩٢ ، وتفسير البغوي ٢/ ١٣٢ .

 ⁽٥) في (خ) و(ز): لأن بدو، وفي (د) و(ظ): لأنه بدو، والمثبت من (م).

⁽٦) لفظة: أهل، من (ظ).

على ما يأتى بيانه هناك.

﴿ يَقُصُّونَ ﴾ في موضع رفع نعت لرسل (١) . ﴿ قَالُوا شَهِدُنَا عَلَىٰ آنَفُسِنَا ﴾ أي: شهدنا أنهم بَلَّغوا . ﴿ وَغَرَّتُهُمُ ٱلْحَيَوْةُ ٱلدُّنِيَا ﴾ قيل: هذا خطابٌ من الله للمؤمنين؛ أي: إنَّ هؤلاء قد غرّتهم الحياة الدنيا، أي: خدعتهم، وظنّوا أنها تدُوم، وخافوا زوالَها عنهم إنْ آمنوا.

﴿وَشَهِدُواْ عَلَىٰ أَنفُسِمِمُ ، أي: اعترفوا بكفرهم (٢). قال مُقاتل: هذا حينَ شهِدتْ عليهم الجوارحُ بالشِّرك وبما كانوا يعملون (٣).

قوله تعالى: ﴿ ذَلِكَ أَن لَّمْ يَكُن زَّبُّكَ مُهْلِكَ ٱلْقُرَىٰ بِظُلْمِ وَأَهْلُهَا غَنِلُونَ ۞ ﴾

قوله تعالى: ﴿ ذَالِكَ ﴾ في موضع رفع عندَ سيبويه، أي: الأمرُ ذلك. و «أنْ مخفّفةٌ من الثقيلة، أي: إنما فعلنا هذا بهم؛ لأني لم أكنْ أهلك القرى بظلم (٤)، أي: بشركهم قبلَ إرسال الرسلِ إليهم، فيقولوا: ما جاءنا من بشير ولا نذير.

وقيل: لم أكن أهلك القرى بشرك من أشرك منهم (٥)؛ فهو مثل: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وَارَرَةٌ وَالْمَرَةُ أَخْرَكُ ﴾ [فاطر: ١٨]. ولو أهلكهم قبلَ بعثة الرسلِ فله أنْ يفعلَ ما يريد. وقد قال عيسى: ﴿إِن تُعَذِّبُهُمْ فَإِنْهُمْ عِبَادُكُ ﴾ [المائدة: ١١٨]، وقد تقدّم.

وأجاز الفراء (٢) أنْ يكون «ذلك» في موضع نصب، المعنى: فعل ذلك بهم؛ لأنه لم يكن يُهلك القرى بظلم.

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٩٦.

⁽٢) تفسير الرازي ١٩٦/١٣ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٣٤٧.

⁽٣) تفسير البغوي ٢/ ١٣٢ ، وتفسير الواحدي ٢/ ٣٥٢ ، وقوله: وبما كانوا يعملون، من (م).

⁽٤) في (خ) و(د) و(ز) و(م): بظلمهم، والمثبت من (ظ)، وهو الموافق لإعراب القرآن للنحاس ٢/ ٩٦، والكلام منه بنحوه، وقول سيبويه ذكره أيضاً الزجاج في معاني القرآن ٢/ ٢٩٢، ولم نقف عليه في الكتاب.

⁽٥) تفسير الطبري ٩/ ٥٦٣ ، وتفسير البغوي ٢/ ١٣٢ .

⁽٦) في معاني القرآن ١/ ٣٥٥ ، وإعراب القرآن للنحاس ٩٦/٢ ، وعنه نقل المصنف، وينظر معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٩٢ – ٢٩٣ ، والبيان لابن الأنباري ١/ ٣٤٠ .

قسول من السي: ﴿ وَلِكُلِّ دَرَجَاتٌ مِّمَا عَكِمْلُوا ۚ وَمَا رَبُّكَ بِعَنْفِلٍ عَمَّا يَتُمُونَ ﴾ وَمُنا رَبُّك بِعَنْفِلٍ عَمَّا عَكُمُونَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَلِكُلِ دَرَجَتُ مِنَا عَكِلُوا ﴾ أي: من الجنّ والإنس ؛ كما قال في آيه أخرى الجنّ والإنس ؛ كما قال في آيه أخرى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقّ عَلَيْهِمُ ٱلْقَوْلُ فِى أَثْرٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِم مِنَ ٱلْجِنّ وَلَإِنسًا فِي آثَمُ مَا أَثْر قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِم مِن الْجِنّ وَلَا لِنُوا اللّهُ مَا أَنْ المُعْلَمُ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ إنّه على أنّ المطيع من الجن في الجنة ، والعاصي والأحقاف: ١٨-١٩]. وفي هذا ما يدلُّ على أنّ المطيع من الجن في الجنة ، والعاصي منهم في النار ؛ كالإنس سواء . وهو أصحُ ما قيل في ذلك فاعلمه .

ومعنى «ولكلِّ درجات»، أي: ولكل عامل بطاعة درجاتٌ في الثواب. ولكلِّ عامل بطاعة درجاتٌ في الثواب. ولكلِّ عاملِ بمعصية دَرَكاتٌ في العقاب^(۱). ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَنفِلٍ ﴾ أي: ليس بِلَاهِ ولا سَاهِ. والغفلةُ أنْ يذهبَ الشيءُ عنك لاشتغالك بغيره . ﴿عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴾ قرأه ابن عامر بالتاء، الباقون بالياء (۲).

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ ٱلْغَنِيُّ ذُو ٱلرَّحْمَةُ إِن يَشَأَ بُذُهِبَكُمْ وَيَسْنَغَلِفْ مِنْ بَعْدِكُم مَّا يَشَاءُ كَمَا أَنْسَأَكُم مِن ذُرِّكِةِ قَوْمٍ مَا خَدِينَ ﴿

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ ٱلْغَنِيُّ أَي: عن خلقه وعن أعمالهم .﴿ وَ ٱلرَّحْمَةً ﴾ أي: بأوليائه وأهلِ طاعته .﴿ وَرَبَّتُ مَا يُلْمِبُكُمْ ﴾ بالإماتة والاستئصال بالعذاب . ﴿ وَيَسْتَغَلِفُ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاكُ ﴾ أي: خلقاً آخر أَمْثَلَ منكم وأطوع (٣) . ﴿ كُمَّا أَنْسَأَكُم مِن ذُرِّيكَةِ فَي مُوضع نصب، أي: يستخلف من بعدكم ما يشاء استخلافاً مثل ما أنشاكم (٤) ، ونظيرُه ﴿ إِن يَشَأْ يُدْمِبْكُمْ أَيُّهَا ٱلنَّالُ وَيَأْتِ بِعَاخَدِينَ ﴾ استخلافاً مثل ما أنشاكم (٤) ، ونظيرُه ﴿ إِن يَشَأْ يُدْمِبْكُمْ أَيُّهَا ٱلنَّالُ وَيَأْتِ بِعَاخَدِينَ ﴾

⁽١) النكت والعيون ٢/ ١٧٢ ، وزاد المسير ٣/ ١٢٦.

⁽٢) السبعة ص٢٦٩ ، والتيسير ص١٠٧.

⁽٣) تفسير أبي الليث ١/١٤/٥ - ٥١٥ ، والوسيط ٢/٣٢٤ ، وتفسير البغوي ٢/١٣٢ .

⁽٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٩٦.

[النساء: ١٣٣] . ﴿ وَإِن تَتَوَلَّوا يَسَنَبُدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ﴾ [محمد: ٣٨]. فالمعنى يبدّل غيركم مكانكم، كما تقول: أعطيتك من دينارك ثوباً (١).

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ مَا تُوعَكُونَ لَآتِ وَمَا أَنتُم بِمُعْجِزِينَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ مَا تُومَكُونَ لَآتِ ﴿ يحتمل أَنْ يكونَ من "أوعدت" في الشرّ، والمصدر الإيعاد. والمراد عذابُ الآخرة (٢). ويحتمل أَنْ يكونَ من "وعدت (٣) على أَنْ يكونَ المراد الساعة التي في مجيئها الخيرُ والشرُّ، فغلّب الخير. رُوي معناه عن الحسن (٤) . ﴿ وَمَا آنتُم بِمُعْجِزِينَ ﴾ ، أي: فائتين ؛ يقال: أعجزني فلانٌ ، أي: فاتني وغلبني (٥).

قوله تعالى: ﴿ قُلْ يَنَوْمِ آعْ مَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلًا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن تَكُوثُ مَن تَكُوثُ لَهُ عَنِبَهُ ٱلدَّارِ إِنَّامُ لَا يُعْلِحُ ٱلظَّلالِمُونَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ قُلْ يَغَوْمِ اعْمَلُواْ عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ ﴾ وقرأ أبو بكر بالجمع: «مكاناتكم» (٢). والمكانة: الطريقة (٧). والمعنى: اثبتوا على ما أنتم عليه، فأنا أثبت على ما أنا عليه. فإن قيل: كيف يجوز أنْ يُؤمروا بالثبات على ما هم عليه وهم كفارٌ؟ فالحبواب: أنَّ هذا تهديدٌ؛ كما قال عزَّ وجلَّ: ﴿ فَلَيْضَمَّكُواْ قَلِيلًا وَلِبَبَكُوا كَثِيرًا ﴾ فالحبوبة: (٨). أي: النبوبة: ٨١]، ودلَّ عليه: ﴿ فَسَوْفَ تَمْلُونَ مَن تَكُونُ لَهُ عَقِبَةُ ٱلدَّارِ ﴾ (٨). أي:

⁽١) تفسير الطبري ٩/ ٦٥ .

⁽٢) تفسير أبي الليث ١/ ٥١٥.

⁽٣) الوسيط للواحدي ٢/ ٣٢٤.

⁽٤) تفسير الرازي ٢٠٢/١٣ .

⁽٥) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٠٦/١.

⁽٦) السبعة ص٢٦٩ ، والتيسير ص١٠٧.

⁽٧) النكت والعيون ٢/ ١٧٢.

⁽٨) معانى القرآن للنحاس ٢/ ٤٩٣ ، وينظر معانى القرآن للزجاج ٢/ ٢٩٣ – ٢٩٤ .

العاقبة المحمودةُ التي يُحمد صاحبُها عليها، أي: من له النَّصرُ في دار الإسلام (١١)، ومن له وراثةُ الأرضِ، ومن له الدار الآخرةُ، أي: الجنة.

قال الزجَّاج (٢): «مكانتكم»: تمكُّنكُم في الدنيا. ابن عباس والحسن والنَّخَعيّ: على ناحيتكم (٣). القُتَبيُّ: على موضعكم (٤).

﴿إِنِّ عَامِلًا ﴾ على مكانتي، فحذف؛ لدلالة الحال عليه.

"ومَنْ" مِن قوله: "مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ" في موضع نصب بمعنى الذي؛ لوقوع العلم عليه. ويجوز أنْ تكونَ في موضع رفع؛ لأنَّ الاستفهامَ لا يَعملُ فيه ما قبله، فيكون الفعلُ معلَّقاً، أي: تعلمون أيّنا تكون له عاقبةُ الدّار (٥٠)؟ كقوله: ﴿لِنَعْلَمَ أَيُّ لَلْحِرْيَيْنِ أَشَعَىٰ اللّامِهُ : "من يكون" بالياء (٢٠).

قوله تعالى: ﴿ وَجَمَلُواْ بِنَهِ مِمَّا ذَرَاً مِنَ ٱلْحَدَرْثِ وَٱلْأَنْسُدِ نَصِيبًا فَقَالُواْ هَلَا يَقِيبُ فَقَالُواْ هَذَا لِللَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِللَّهُ رَكَا إِنَا صَاتَ لِللَّهُ وَكَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَاتَ لِلَّهِ فَهُو يَصِلُ إِلَى شُرَكَانِهِمْ سَاءً مَا بَعْكُنُونَ ﴾ اللَّه وَمَا كَاتَ لِلَّهِ فَهُو يَصِلُ إِلَى شُرَكَانِهِمْ سَاءً مَا بَعْكُنُونَ ﴾

قوله تعالى: ﴿وَجَمَلُوا بِنَّهِ مِنَّا ذَرَاً مِنَ ٱلْحَسَرَثِ وَٱلْأَنْمَامِ نَمِيبًا﴾ فيه مسألةً واحدة:

ويقال: ذرأ يذرأ ذَرْءاً، أي: خَلَق. وفي الكلام حذف واختصار، وهو: وجعلوا لأصنامهم نصيباً؛ دلَّ عليه ما بعده (٧). وكان هذا مما زيَّنه الشيطان، وسوَّله لهم، حتى

⁽١) مجمع البيان ٢٠٣/٨.

⁽٢) في معاني القرآن ٢/ ٢٩٣ .

⁽٣) قول ابن عباس أخرجه الطبري ٩/ ٦٧ ٥ ، وقول الحسن أورده الماوردي في النكت والعيون ٢/ ١٧٣ .

⁽٤) تفسير غريب القرآن له ص١٦٠.

⁽٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٩٧ ، وتفسير الطبري ٩/ ٥٦٨ .

⁽٦) السبعة ص٢٧٠ ، والتيسير ص١٠٧ .

⁽٧) معانى القرآن للنحاس ٢/ ٤٩٣ .

صَرَفُوا من مالهم طائفة إلى الله بزعمهم وطائفة إلى أصنامهم؛ قال (١) ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة؛ والمعنى متقارب: جعلوا لله جزءاً ولشركائهم جزءاً، فإذا ذهب ما لله ذهب ما لشركائهم بالإنفاق عليها وعلى سَدَنتها عوَّضوا منه ما لله، وإذا ذهب ما لله بالإنفاق على الضيفان والمساكين لم يُعوِّضوا منه شيئاً، وقالوا: الله مُستغْنِ عنه، وشركاؤنا فقراء (٢). وكان هذا من جهالاتهم وبزعمهم، والزعم: الكذبُ. قال شُريح القاضي: إنَّ لكل شيء كُنْيةً وكُنْيةُ الكذب «زعموا» (٣). وكانوا يكذبون في هذه الأشياء؛ لأنه لم ينزل بذلك شرعٌ.

وروى سعيد بنُ جبير عن ابن عباس أنه قال: من أراد أنْ يعلمَ جهلَ العربِ؛ فليقرأ ما فوقَ الثلاثين والمئةِ من سورة الأنعام إلى قوله: ﴿ فَلَا خَيرَ ٱلَّذِينَ قَتَلُوّا فَلَيقرا ما فوقَ الثلاثين والمئةِ من سورة الأنعام إلى قوله: ﴿ فَلَا الذي قاله كلامٌ اللّه مَا الله الله الله الله الله الله العاجزةِ في تنويع الحلالِ والحرامِ سفاهةً بغير معرفة ولا عدلٍ، والذي تصرّفت بالجهل فيه من اتخاذ الآلهةِ أعظمُ جهلاً، وأكبرُ جُرْماً والعتداء على المخلوقات. والدليلُ في أنَّ الله واحدٌ في ذاته واحدٌ في صفاته واحدٌ في مخلوقاته أبْيَنُ وأوضحُ من الدليل على أنَّ هذا حلالٌ وهذا حرامٌ.

وقد رُوي أنَّ رجلاً قال لعمرو بن العاص: إنكم على كمال عقولِكم ووفُور أحلامِكم عبدتم الحجرً! فقال عمرو: تلك عقولٌ كادها باريها(٢).

⁽١) في (م): قاله.

⁽۲) تفسير الطبري ٩/٥٦٩ – ٥٧١ ، وتفسير الرازي ٢٠٤/١٣ .

⁽٣) أخرجه ابن سعد ٦/ ١٤١ وابن أبي شيبة ٦٣٧ – ٦٣٨ بنحوه. وأخرج ابن أبي شيبة أيضاً ٦٣٦ – ٦٣٧، وأحمد (١٧٠٧٥) عن أبي مسعود البدريّ قال: قيل له: ما سمعتَ رسول الله ﷺ يقول في «زعموا»؟ قال: «بئس مطية الرجل» وفي إسناده انقطاع، وانظر الفتح ١٠/ ٥٥١.

⁽٤) أخرجه البخاري (٣٥٢٤) بنحوه.

⁽٥) في أحكام القرآن ٢/٧٤٣.

⁽٦) أورده الخطابي في غريب الحديث ٢/ ٤٨٦ بنحوه، وأورده أيضاً ابن الجوزي في غريب الحديث =

فهذا الذي أخبر الله سبحانه من سخافة العربِ وجهلها أمرٌ أذهبه الإسلام، وأبطله الله ببعثة (١) الرسولِ عليه الصلاة والسلام. فكان من الظاهر لنا أنْ نميتَه حتى لا يُظهر، وننساه حتى لا يُذكر؛ إلا أنَّ ربَّنا تبارك وتعالى ذَكَره بنصه، وأورده بشرحه، كما ذَكر كفرَ الكافرين به. وكانت الحكمة في ذلك _ والله أعلم _ أنَّ قضاءه قد سبق؛ وحُكمَه قد نفَذ؛ بأنَّ الكفرَ والتخليط لا ينقطعان إلى يوم القيامة (٢).

وقرأ يحيى بن وثّاب والسُّلَميُّ والأعمش والكسائيُّ: «بزُعمهِم» بضم الزاي. والباقون بفتحها أن اللهُ ال

قَسُولَهُ تَعَالَى: ﴿ وَكَذَالِكَ زَنَّكَ لِكَثِيرِ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ فَتَلَ أَوْلَدِهِمْ شُرَكَآوُهُمْ لِيُرِّدُوهُمْ وَلِيَلْبِسُواْ عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَكَآءُ ٱللَّهُ مَا فَعَكُومٌ فَلَازهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَكَذَالِكَ زَيِّنَ لِكَيْهِ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ قَشْلَ أَوْلَدِهِمْ شُرَكَآوُهُمْ ﴾

⁼ ٣٠٦/٢ ، وابن الأثير في النهاية (عقل، كيد) مختصراً، وقوله: كادها باريها؛ أي: أرادها بسوء، يقال: كِدتُ الرجل أكيده، والكيد: الاحتيالُ والاجتهاد.

⁽١) في (م): ببعثه،

⁽٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٤٣ - ٧٤٤ .

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٩٧ ، والقراءة من السبعة، ينظر السبعة ص٢٧٠ ، والتيسير ص١٠٧ .

⁽٤) بعدها في (ظ): وما كان لله فهو يصل إلى المساكين، وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم.

⁽٥) أخرجه الطبري ٩/ ٧٧٢ بنحوه .

⁽٦) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٤٥.

المعنى: فكما زَيِّن لهؤلاء أنْ جعلوا لله نصيباً ولأصنامهم نصيباً؛ كذلك زَيِّنَ لكثير من المشركين قَتلَ أولادِهم شركاؤُهم. قال مجاهد وغيره: زيَّنتُ لهم قتلَ البناتِ مخافةَ العَيْلَة (١).

قال الفرَّاء والزجَّاج: شركاؤهم هاهنا هم الذين كانوا يَخدُمون الأوثان (٢). وقيل: هم الغُواة من الناس (٣). وقيل: هم الشياطين (٤).

وأشار بهذا إلى الوَاد^(٥)، وهو دفنُ البنتِ حيَّةُ مخافةُ السِّبَاء والحاجة، وعدمِ ما حُرمُن من النصرة. وسمّى الشياطين شركاء؛ لأنهم أطاعوهم في معصية الله، فأشركوهم مع اللهِ في وجوب طاعتِهم^(٦).

وقيل: كان الرجل في الجاهلية يحلِفُ بالله لئن وُلد له كذا وكذا غلاماً لينحرن أحدهم؛ كما فعله عبد المطلب حين نذر ذبح ولدِه عبدِ الله(٧).

ثم قيل: في الآية أربعُ قراءات، أصحُها قراءةُ الجمهور: ﴿وَكَذَالِكَ زَبِّكَ لِللهِ لَهُ قَيْلُكَ زَبِّكَ الْمُشْكِينَ قَتْلَ أَوْلَىدِهِمْ شُرَكَآزُهُمْ ، وهذه قراءةُ أهلِ الحرمين وأهلِ الكوفةِ وأهل البصرة (٨). «شركاؤهم» رفع به «زَيَّنَ»؛ لأنهم زَيّنوا ولم يَقتُلوا. «قَتْلَ»

⁽١) أخرجه الطبري ٩/ ٥٧٥ .

 ⁽۲) قول الفراء في معاني القرآن له ۱/۳۵۷ ، وقول الزجاج ذكره الماوردي في النكت والعيون ۲/ ۱۷۰ ،
 وابن الجوزي في زاد المسير ۳/ ۱۳۰ .

⁽٣) النكت والعيون ٢/ ١٧٤ .

⁽٤) أخرجه الطبري ٩/ ٥٧٥ من قول ابن زيد.

⁽٥) بعدها في (خ) و(ظ) و(م): الخفي، والمثبت من (د) و(ز)، وهو الصواب؛ إذ إن الوأد الخفي هو العزل كما ورد في الحديث، وينظر أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٤٥.

⁽٦) تفسير البغوي ٢/ ١٣٣ .

⁽٧) تفسير أبي الليث ١٦/١٥ ، والنكت والعيون ٢/١٧٤ – ١٧٥ ، وأحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٤٥.

⁽٨) هي قراءة السبعة؛ غير ابن عامر. السبعة ص٧٧٠ ، والتيسير ص١٠٧.

نصب به "زيّن"، و"أولادهم" مضاف إلى المفعول(")، والأصل في المصدر أنْ يضاف إلى الفاعل؛ لأنه أحدثه، ولأنه لا يُستغنى عنه، ويُستغنى عن المفعول؛ فهو هنا مضاف إلى المفعول لفظاً مضاف إلى الفاعل معنى؛ لأنَّ التقدير: زيّن لكثير من المشركين قتلهم أولادهم شركاؤهم، ثم حذف المضاف، وهو الفاعل كما حذف من قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَمُ ٱلْإِنْسَانُ مِن دُعَاتِهِ الْخَيْرِ ﴾ [فصلت: ٤٩]، أي: من دعائه الخير. فالهاء فاعلة الدعاء، أي: لا يسأم الإنسان من أنْ يدعو بالخير. وكذا قوله: زيَّن لكثير من المشركين في أنْ يَقتلوا أولادَهم شركاؤهم. قال مكيّ (٢): وهذه القراءة هي الاختيار؛ لصحة الإعرابِ فيها، ولأنَّ عليها الجماعة.

القراءة الثانية: «زُيِّن» بضم الزاي. «لكثير من المشركين قتلُ» بالرفع. «أولادِهم» بالخفض، «شركاؤهم» بالرفع؛ قراءة الحسن (٣).

ابنُ عامر وأهل الشام: «زُيِّنَ» بضم الزاي «لكثير من المشركين قتلُ أولادَهم»؛ برفع «قتل» ونصب «أولادهم». «شركائهم» بالخفض فيما حكى أبو عبيد؛ وحكى غيره عن أهل الشام أنهم قرؤوا: «وكذلك زُيِّنَ» بضم الزاي «لكثير من المشركين قتلُ» بالرفع «أولادِهم» بالخفض «شركائهم» بالخفض أيضاً (٤).

فالقراءةُ الثانية قراءة الحسن جائزةٌ، يكون: «قتلُ» اسم ما لم يُسمَّ فاعلُه، «شركاؤهم»؛ رفع بإضمار فعل يدل عليه «زَيِّنَ»، أي: زيّنه شركاؤهم، ويجوز على هذا: ضُرب زيدٌ عمرٌو، بمعنى: ضربه عمرو، وأنشد سيبويه (٥٠):

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٩٧ - ٩٨ .

⁽٢) في الكشف عن وجوه القراءات السبع ٤٥٣/١ – ٤٥٤ ، وما قبله منه بنحوه.

 ⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٩٧ – ٩٨ ، والكلام منه بنحوه، ونسبها ابن جني في المحتسب ١/ ٢٢٩
 لأبي عبد الرحمن السلمي.

⁽٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٩٨، والكلام منه بنحوه، وقراءة ابن عامر من السبعة كما سلف.

⁽٥) في الكتاب ٢٨٨/١ ، ٣٦٦.

لِيُبُكَ يَزِيدُ ضارعٌ لخصومةٍ(١)

أي: يبكيه ضارعٌ.

وقرأ ابن عامر وعاصم من رواية أبي بكر: ﴿ يُسَبَّحُ له فيها بالغُدُوِّ والأصالِ رَجَالٌ ﴾ (٢) [النور: ٣٦-٣٧]. التقدير: يُسبِّحه رجالٌ.

وقرأ إبراهيم بنُ أبي عَبْلة: «قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ، النَّارُ ذَاتُ الوَقُود» [البروج:٤،٥] بمعنى قتلتهم النار^(٣).

قال النحاس: فأمًّا ما حكاه أبو عبيد عن ابن عامر وأهلِ الشام؛ فلا يجوز في كلام ولا في شعر، وإنَّمَا أجاز النحويون التفريق بين المضافِ والمضافِ إليه [في الشعر] بالظرف؛ لأنه لا يَفصِل، فأما بالأسماء غير الظروف فلَحْنُ (٤).

قال مَكِّيّ (٥): وهذه القراءةُ فيها ضعفٌ؛ للتفريق بين المضافِ والمضافِ إليه؛ لأنه إنما يجوز مثلُ هذا التفريق في الشعر مع الظروفِ؛ لاتساعهم فيها، وهو في المفعول به في الشعر بعيدٌ، فإجازته في القرآن (٢) أبعد. وقال المهدوِيّ: قراءةُ ابن عامر هذه على التفرقة بين المضافِ والمضافِ إليه، ومثله قولُ الشاعر:

فَ زَجَ جُنتُ هَا بِ مَ زَجَّةٍ زَجَّ السَقَ لَ وَسَ أَبِي مَ زَادَهُ (٧)

- (١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٩٨ ، وسلف البيت ٨/ ٤٣٢ .
 - (٢) السبعة ص٤٥٦ ، والتيسير ص١٦٢.
- (٣) في النسخ: قتلهم النار، والمثبت من إعراب القرآن للنحاس ٩٨/٢ والكلام منه، وقراءة ابن أبي عبلة ذكرها أيضاً فيه ٥/ ١٩٢ ، ونسبها لأبي عبد الرحمن السّلمي، والعكبريُّ في إملاء ما منَّ به الرحمن بهامش الفتوحات الإلهية ٤/ ٤٥٩ ، وينظر معاني القرآن للفراء ٣/ ٢٥٣ .
 - (٤) إعراب القرآن ٢/ ٩٨ ، وما بين حاصرتين منه.
 - (٥) في الكشف عن وجوه القراءات السبع ١/ ٤٥٤.
 - (٦) في (خ) و(د) و(م): القراءة، والمثبت من (ز) و(ظ)، وهو الموافق للكشف.
- (۷) البيت في الكتاب ۱۷٦/۱ ومعاني القرآن للفراء ۳٥٨/۱، ومجالس ثعلب ص١٢٥، وتفسير الطبري ٩٧٦/١ ، وتفسير الطبري ٩٦٦/٥ ، والإنصاف لابن الأنباري ٤٧٢/٢ ، والخزانة ٤١٥/٤ دون نسبة، ووقع في مجالس ثعلب، ومعاني القرآن، وتفسير الطبري: مُتَمكِّناً، بدل: بمزَجَّة، وقوله: فزججتها؛ يقال: زججتُه زجًّا: إذا =

يريد: زجَّ أبي مزادة القَلوصَ. وأنشد:

تَمُرُّ على ما تستمرُّ وقد شَفَتْ علائلَ عبدُ القيسِ منها صُدُورِها(١)

يريد: شفت عبدُ القيس غلائلَ صدورِها.

وقال أبو غانم أحمد بن حمدان النحوي (٢): قراءة ابنِ عامر لا تجوز في العربية ؛ وهي زَلّةُ عالم، وإذا زلَّ العالم لم يجُز اتباعه، ورُدِّ قولُه إلى الإجماع، وكذلك يجب أن يُردَّ مَنْ زلَّ منهم أو سها إلى الإجماع؛ فهو أولى من الإصرار على غير الصواب. وإنما أجازوا في الضرورة للشاعر أنْ يفرق بين المضاف والمضاف إليه بالظرف؛ لأنه لا يَقْصِل. كما قال:

كما خُطَّ الكتاب بكفٌ يوماً يَه ودِيٌّ يُعَارِبُ أُو يُريلُ (٣) وقال آخر:

كأنّ أصواتَ مِن إيغالهنَّ بنا أواخِرِ المَيْسِ أصواتُ الفَرادِيجِ (١)

⁼ طعنتَه بالزُّج، وهي الحديدة التي في أسفل الرمح، وقوله: زَجَّ القلوص؛ أي: زجَّا مثل زج، والقَلوص: الناقة الشابة. قال ابن خلف: هذا البيت يُروى لبعض المدنيين المولدين، وقيل: هو لبعض المؤنثين ممن لا يحتج بشعره. خزانة الأدب ٤١٥/٤٤.

⁽۱) البيت في الإنصاف ٢/ ٤٢٨ ، والخزانة ٤/٣/٤ دون نسبة؛ قال البغدادي: وهذا البيت مصنوع، وقائله مجهول. كذا في كتاب الإنصاف لابن الأنباري [٢/ ٤٣٥]. وقوله: تمرُّ: من المرور، وتستمر؛ من الاستمرار، وعبد القيس: قبيلة. والغلائل؛ جمع غَليل، وهو الضغن والحقد، وشفت؛ مجاز؛ من: شفى الله المريض: إذا أذهب عنه ما يشكو. الخزانة ٤/٤١٤.

⁽٢) لم نقف على من ذكره بهذا الاسم، وجاء في غاية النهاية ٢/ ٣٠١ ، ومعرفة القراء الكبار ٢/ ٥٦٥ : أبو غانم مظفر بن أحمد بن حمدان المقرئ المصري النحوي، ألف كتاباً في اختلاف السبعة، توفي سنة (٣٣٣هـ).

⁽٣) قائله أبو حيّة النّميري، وهو في الكتاب ١/ ١٧٩، وأمالي ابن الشجري ٢/ ٥٧٧، والإنصاف ٢/ ٤٣٢، والخزانة ٤ ١٩٩٤؛ وصف رسوم الدار بالكتاب في دقتها، وخصّ اليهود؛ لأنهم أهل كتاب، وجعل كتابته بعضها متقارب وبعضها مفترق، لاقتضاء آثار الدار تلك الصفة. ومعنى يزيل: يُقرق ما بينها ويُباعد. تحصيل عين الذهب للشنتمري ص١٤٨.

⁽٤) قائله ذو الرمة، وهو في ديوانه ٩٩٦/٢ ، وفيه: إنقاض، بدل: أصوات (في الشطر الثاني)، وهو بمثل رواية المصنف في الكتاب ١٧٩/١ ، وقوله: من إيغالهنّ؛ يقال: أوغل في الأرض؛ إذا أبعد فيها، =

وقال آخر:

لمّا رأت سَاتيدَما استعبَرَتْ للله درُّ اليومَ مَن لَامَها(١)

وقال القشيري: وقال قوم: هذا قبيحٌ. وهذا محالٌ، لأنه إذا ثبتت القراءُ (٢) بالتواتر عن النبيِّ ، فهو الفصيحُ لا القبيحُ، وقد ورد ذلك في كلام العربِ. وفي مصحف عثمان: «شركائهم» (٣) بالياء، وهذا يدل على قراءة ابنِ عامر. وأضيف القتلُ في هذه القراءة إلى الشركاء؛ لأنَّ الشركاءَ هم الذين زيَّنوا ذلك، ودَعَوْا إليه؛ فالفعل مضافٌ إلى فاعله على ما يجب في الأصل، لكنه فرَّق بين المضافِ والمضافِ إليه، وقدّم المفعولَ، وتركه منصوباً على حاله؛ إذْ كان متأخراً في المعنى، وأخَّر المضاف، وتركه مخفوضاً على حاله؛ إذْ كان متقدّماً بعدَ القتل. والتقدير: وكذلك زيّن لكثير من المشركين قَتْلُ شركائِهم أولادَهم، أي: أَنْ قَتلَ شركاؤهم أولادَهم.

قال النحاس^(٤): فأما ما حكاه غيرُ أبي عبيد _ وهي القراءةُ الرابعة _ فهو جائزٌ على أنْ تبدل شركاءهم من أولادهم؛ لأنهم شركاؤهم في النسب والميراث.

﴿لِيُرْدُوهُمْ اللام لامُ كيّ. والإرداء: الإهلاك . ﴿ وَلِيَـلَبِسُواْ عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ ﴾ الذي ارتضى لهم (٥). أي: يأمرونهم بالباطل، ويشكّكونهم في دينهم. وكأنوا على دين

⁼ والضمير للابل، وقوله: أواخر؛ جمع آخرة الرَّحْل، هو العود الذي في آخر الرحل يستند إليه الراكب، والميْس بفتح الميم: شجر يتخذ منه الرحال، وقوله: إنقاض؛ مصدر أنقضت الدجاجة: إذا صوَّتت، وقوله: الفراريج؛ جمع فرُّوج، وهي صغار الدجاج. الخزانة ٤١٣/٤.

⁽١) قائله عمرو بن قميئة، وهو في الكتاب ١٧٨/١، والإنصاف ٢/ ٤٣٢، والخزانة ٤٠٦/٤ ؛ أراد عمرو ابن قميئة بهذا البيت نفسه وكان قال هذا لما خرج مع امرئ القيس إلى ملك الروم، وقوله: استعبرت: بكت من وحشة الغربة. الخزانة ٤٠٧/٤ - ٤٠٨، وقوله: ساتيدَما اسم جبل أو نهر. ينظر معجم البلدان ٣/ ١٦٩، والخزانة ٤٠٧/٤ و ٤١٠.

⁽٢) قوله: القراءة، من (م).

⁽٣) معاني القرآن للفراء ١/ ٣٥٧ ، والإنصاف لابن الأنباري ٢/ ٤٣٦ وتفسير الرازي ٢٠٦/١٣ ، والبحر المحيط ٤٣٠/ ٢٠٦ .

⁽٤) في إعراب القرآن ٢/ ٩٨ – ٩٩ .

⁽٥) قوله: الذي ارتضى لهم، من (خ) و(م).

إسماعيل، وما كان فيه قتلُ الولد؛ فيصير الحقُّ مغطَّى عليه، فبهذا يلبسون (١٠ . ﴿ وَلَوْ شَكَاءَ اللّهُ مَا فَعَلُومٌ ﴾ بيَّن تعالى أنَّ كفرَهم بمشيئة الله. وهو ردُّ على القدرية (٢٠). ﴿ فَذَرْهُمٌ وَمَا يَقْتَرُونَ ﴾ يريد قولهم: إنَّ لله شركاء.

قوله تعالى: ﴿ وَقَالُواْ هَلَامِهُ أَنْعَكُمُ وَحَرْثُ حِجْرٌ لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَن نَشَلَهُ بِزَعْمِهِمْ وَأَنْعَكُمْ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَكُمْ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَآهُ عَلَيْهُ سَيَجْزِيهِم بِمَا كَانُواْ يَفْتَرُونَ ﴿ ﴾

ذكر تعالى نوعاً آخرَ من جهالتهم.

وقرأ أبان بن عثمان: «حُجُر» بضم الحاء والجيم (٣). وقرأ الحسن وقتادة: «حُجُر» بفتح الحاء وإسكان الجيم (٤)، لغتان بمعنى. وعن الحسن أيضاً: «حُجر» بضم الحاء (٥).

قال أبو عبيد عن هارون قال: كان الحسن يضم الحاء في «حجر» في جميع القرآن إلا في قوله: ﴿ رَزِّنَا وَجِجْرًا مُحَجُرًا ﴾ [الفرقان: ٥٣]. فإنه كان يكسرها هاهنا(٢).

ورُويَ عن ابن عباس وابن الزبير: «وَحَرْث حِرْج»؛ الراء قبلَ الجيم (٧)، وكذا في مصحف أبَيِّ (٨)، وفيه قولان: أحدهما: أنه مثل جبَذَ وجذَب. والقول الآخر ـ وهو

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٩٩ ، وتفسير أبي الليث ١/ ٥١٦ ، وتفسير البغوي ٢/ ١٣٤ .

⁽۲) تفسير الرازي ۲۰٦/۱۳.

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٩٩ ، ونسبها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص٤١ لعيسى بن عمر.

⁽٤) لم نقف على هذه القراءة عند غير المصنف، ونقلها عنه أبو حيان في البحر المحيط ٤/ ٢٣١، والذي في إعراب القرآن ٢/ ٩٩، والكلام منه بنحوه، وتفسير الطبري ٩/ ٥٧٩، والكشاف ٢/ ٥٥، وزاد المسير ٣/ ١٣١، والمحرر الوجيز ٢/ ٣٥٠، قراءة الحسن وقتادة بضم الحاء وإسكان الجيم، وذكرها المصنف بعدها.

⁽٥) القراءات الشاذة ص٤١.

⁽٦) البحر المحيط ٤/ ٢٣١.

⁽٧) المحتسب ١/ ٢٣١ ، وتفسير الطبري ٩/ ٥٧٩ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٣٥٠ .

⁽٨) القراءات الشاذة ص٤١ ، والمحتسب ١/ ٢٣١ .

أصح - أنه من الجِرج؛ فإنَّ الجِرج بكسر الحاء لغةٌ في الحَرَج بفتح الحاء (١)، وهو الضّيقُ والإثم، فيكون معناه الحرام، ومنه: فلان يتحرّج، أي: يُضيِّقُ على نفسه الدخولَ فيما يشتبه عليه من الحرام (٢).

والحِجْر: لفظ مشترك. وهو هنا بمعنى الحرام، وأصلُه المنعُ. وسُمِّيَ العقلُ حِجْراً؛ لمنعه عن القبائح. وفلان في حِجْر القاضي، أي: مَنْعِه (٣)؛ حجرتُ على الصبيِّ حَجْراً. والحِجر: العقلُ؛ قال الله تعالى: ﴿ مَلْ فِي ذَلِكَ مَسَمُّ لِّذِي حِجْرٍ ﴾ [الفجر: ٥] والحِجر: الفرسُ الأنثى، والحِجر: القرابةُ. قال:

يسريسدون أنْ يُسقسطُسوه عسنتي وإنسه للذُو حَسسِ دانٍ إليَّ وذو حِـجْرِ⁽³⁾ وحِجْرِ اللهُ اللهُ وحَجره لغتان، والفتح أكثرُ.

أي: حَرّموا أنعاماً وحَرْثاً وجعلوها لأصنامهم، وقالوا: ﴿لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَن لَشَاءُ وهم خدّامُ الأصنام(٥). ثم بين أنَّ هذا تحكّمٌ لم يَرِد به شرعٌ، ولهذا قال: البِزَعْمِهِمْ».

﴿ وَأَنْعَنَدُ حُرِّمَتَ خُلُهُورُهَا ﴾ يريد ما يسيّبونه لآلهتهم على ما تقدّم من النصيب (٢٠). وقال مجاهد: المراد البَحِيرةُ والوصِيلةُ والحام (٧٠). ﴿ وَأَنْفَدُ لَا يَذَكُرُونَ السّمَ اللّهِ عَلَيْهَا ﴾ وقال مجاهد: المراد البَحِيرةُ والوصِيلةُ والحام (٧٠). ﴿ وَأَنْفَدُ لَا يَذَكُرُونَ السّمَ اللّهِ عَلَيْهَا ﴾ يعني ما ذبحوه لآلهتهم. قال أبو وائل: لا يحجّون عليها (٨٠). ﴿ أَفِرَا أَنَّهُ ، أي: للافتراء

المحتسب ١/ ٢٣٢ ، والصحاح (حرج).

⁽٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٩٩ بنحوه.

⁽٣) تفسير الرازي ٢٠٧/١٣ .

⁽٤) مجمل اللغة للفارسي ٢/ ٢٦٤ – ٢٦٥ ، ورواية البيت في ديوان ذي الرمة ٢/ ٩٤٣ :

وأخفيتُ شوقي من رفيقي وإنه للذو نسسبِ دانِ إلبيَّ وذو حِـجْـرِ وروايته في اللسان (حرج): فأخفيتُ ما بي من صديقي وإنه لذو نسب ...

⁽٥) معاني القرآن للنحاس ٢/ ٤٨٦.

⁽٦) النكت والعيون ٢/ ١٧٥ – ١٧٦.

⁽٧) أخرجه الطبري ٥/٨٧٥ ، وسلف الكلام على البحيرة والوصيلة والحام ٨/ ٢٣٧ .

⁽٨) أخرجه الطبري ٩/ ٥٨٢ . أبو وائل: هو شقيق بن سلمة .

﴿عَلَى اللَّهِ﴾؛ لأنهم كانوا يقولون: الله أمرنا بهذا (١). فهو نصبٌ على المفعول له. وقيل: أي: يفترون افتراء، وانتصابه لكونه مصدراً (٢).

قوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ مَا فِ بُطُونِ هَهُ وَ الْأَنْمَدِ خَالِصَةٌ لِلْكُودِاَ وَمُحَدَّمُ عَلَىٰ اَلْفَاسِ خَالِصَةٌ لِلْكُودِا وَمُحَدَّمُ عَلَىٰ اَزْوَجِنَا وَلَى يَكُن مَيْسَةَ فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاأً سَيَجْرِيهِمْ وَصَفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمُ عَلِيمٌ هَا مُحَدِيمُ عَلِيمٌ هَا مُحَدِيمُ عَلِيمٌ هُا اللهُ اللهُ عَلَيمٌ هُا اللهُ اللهُ عَلِيمٌ هَا اللهُ ال

قوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ مَا فِ بُعَلُونِ هَمَذِهِ ٱلْأَقْمَدِ خَالِمَكُةٌ لِلْنُكُورِنَا﴾ هذا نوعٌ آخر من جهلهم. قال ابن عباس: هو اللبن^(٣)، جعلوه حلالاً للذكور وحراماً على الإناث.

وقيل: الأجِنّة؛ قالوا: إنها لذكورنا. ثم إنْ مات منها شيءٌ أكلَه الرجال والنساء(٤).

والهاء في «خالِصة» للمبالغة في الخلوص؛ ومثله: رجل علَّامةٌ ونسَّابة؛ عن الكِسائيّ والأخفش^(٥).

و ﴿خَالِصةٌ ﴾ بالرفع خبر المبتدأ الذي هو «ما».

وقال الفراء: تأنيثها لتأنيث الأنعام. وهذا القولُ عند قومٍ خطأً؛ لأنَّ ما في بطونها ليس منها؛ فلا يُشبه (٢٠): «تَلْتَقِطْهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ» (٧) [يوسف: ١٠]؛ لأن بعضَ السَّيارة سَيّارة ، وهذا لا يَلزم (٨) الفراء؛ فإنَّ ما في بطون الأنعام أنعامٌ مثلُها؛ فأنّث

⁽¹⁾ **الوسيط ٢/ ٣٢٨**.

⁽٢) مشكل إعراب القرآن لمكى ١/ ٢٧٢ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٣٥١.

⁽٣) أخرجه الطبري ٩/ ٥٨٤ .

⁽٤) أخرجه الطبري ٩/ ٥٨٥ من قول السدي.

⁽٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٩٩ ، وقول الأخفش في معانى القرآن له ٢/ ٥٠٦ .

⁽٦) بعدها في (م): قوله.

⁽V) هي قراءة الحسن كما في القراءات الشاذة ص٦٢ .

⁽٨) بعدها في (م): قال.

لتأنيثها (١)، أي: الأنعامُ التي في بطون الأنعام خالصةٌ لذكورنا. وقيل: أي: جماعةُ ما في البطون (٢). وقيل: إنَّ «ما» ترجع إلى الألبان أو الأجِنّة؛ فجاء التأنيث على المعنى والتذكيرُ على اللفظ. ولهذا قال: «وَمُحَرَّمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا» على اللفظ (٣). ولو راعى المعنى لقال: ومحرّمةٌ. ويَعْضُد هذا قراءةُ الأعمش: «خالِص» بغير هاء (٤).

قال الكسائي: معنى خالص وخالصة واحدٌ، إلا أنَّ الهاء للمبالغة؛ كما يقال: رجل داهيةٌ وعلَّامة؛ كما تقدّم (٥).

وقرأ قتادة: «خالِصة» بالنصب على الحال من الضمير في الظرف الذي هو صلةً لا «ما». وخبر المبتدأ محذوف (٢)؛ كقولك: الذي في الدار قائماً زيدٌ. هذا مذهب البصريين، وانتصب عند الفرّاء (٧) على القطع، وكذا القولُ في قراءة سعيد بن جبير: «خالِصاً» (٨). وقرأ ابن عباس: «خالِصهُ» (٩) على الإضافة، فيكون ابتداءً ثانياً؛ والخبر: «لِذكورنا» والجملة خبرُ «ما». ويجوز أنْ يكونَ «خالِصُهُ» بدلاً من «ما» (١٠). فهذه خمس قراءات.

﴿ وَمُعَكِّرُمُ عَلَىٰ أَزْوَجِنَّا ﴾، أي: بناتنا؛ عن ابن زيد (١١). وغيره: نساؤُهم (١٢).

⁽١) معاني القرآن للفراء ١/ ٣٥٨ ، وإعراب القرآن للنحاس ٢/ ٩٩ – ١٠٠ ، والكلام منه بنحوه.

⁽٢) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٩٤.

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٠٠ ، ومشكل إعراب القرآن ١/ ٢٧٢ ، وتفسير الرازي ٢٠٨/١٣ .

⁽٤) القراءات الشاذة ص٤١ ، والمحتسب ٢٣٢/١.

⁽٥) معانى القرآن للنحاس ٢/ ٤٩٨ ، وسلف قريباً.

⁽٦) القراءات الشاذة ص٤١ ، والمحتسب ١/ ٢٣٢ . وقال مكي في مشكل إعراب القرآن ١/ ٢٧٣ : الخبر: «لذكورنا».

⁽٧) في معاني القرآن له ١/ ٣٥٨.

⁽٨) القراءات الشاذة ص٤١ ، والمحتسب ١/ ٢٣٢.

⁽٩) القراءات الشاذة ص٤١ ، والمحتسب ١/٢٣٢.

⁽١٠) إعراب القرآن للنحاس ٩٩/٢ - ١٠٠ ، ومشكل إعراب القرآن لمكى ١/ ٢٧٢ – ٢٧٣ .

⁽١١) أخرجه الطبري ٩/ ٥٨٧ .

⁽١٢) أخرجه الطبري ٩/ ٥٨٧ من قول مجاهد.

﴿ وَإِن يَكُن مِّيْمَةً ﴾ قرئ بالياء والتاء (١)؛ أي: إن يكن ما في بطون الأنعام ميتة (٢) ﴿ فَهُدُ فِيهِ شُرَكَا أَهُ ﴾، أي: الرجال والنساء. وقال: «فيه»؛ لأنَّ المرادَ بالميتة الحيوان، وهي تُقوِّي قراءة الياء، ولم يقل: فيها.

«مَيْتَةٌ» بالرفع؛ بمعنى تقع أو تحدث. «ميتة» بالنصب، أي: وإن تكن (٣) النَّسمة ميتة (٤).

﴿ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ ﴾ ، أي: كذبهم وافتراءَهم؛ أي: يعذَّبهم على ذلك. وانتصب «وَصْفَهُمْ» بنزع الخافض، أي: بوصفهم (٥٠).

وفي الآية دليلٌ على أنَّ العالِمَ ينبغي له أنْ يتعلّمَ قولَ من خالفه وإنْ لم يأخذُ به، حتى يعرف فسادَ قولِه، ويعلمَ كيف يردُّ عليه؛ لأنَّ الله تعالى أعلمَ النبيَّ ﷺ وأصحابَه قولَ من خالفهم من أهل(٦) زمانِهم؛ ليعرفوا فسادَ قولِهم.

قـولـه تـعـالـى: ﴿ قَدْ خَسِرَ ٱلَّذِينَ قَـتَلُوٓا أَوْلَكَ هُمْ سَفَهَا بِغَيْرِ عِلْمِ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللّهُ افْرَزَاةً عَلَى ٱللّهُ قَدْ ضَـكُوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ۞ ﴾

أخبر بخسرانهم لِوَأْدِهم البنات، وتحريمِهم البَحِيرةَ وغيرَها بعقولهم؛ فقتلوا أولادهم سَفَها خوف الإملاق، وحَجَروا على أنفسهم في أموالهم، ولم يخشَوا الإملاق؛ فأبان ذلك عن تناقض رأيهم(٧).

قلت: إنه (٨) كان من العرب من يقتلُ ولدَه خَشْيةَ الإملاقِ؛ كما ذكر الله عزَّ وجلَّ

 ⁽١) قرأ عاصم في رواية أبي بكر وابن عامر: «وإن تكن» بالتاء، وقرأ الباقون بالياء. وقرأ ابن كثير وابن
 عامر: «ميتة» بالرفع، وقرأ الباقون بالنصب. ينظر السبعة ص٢٧٠ – ٢٧١ ، والتيسير ص١٠٧ .

⁽٢) في النسخ: إن يكن ما في البطون ميتة، والمثبت من (م).

⁽٣) في (د) و(ز) و(ظ): وإن لم تكن، والمثبت من (خ) و(م).

⁽٤) معانى القرآن للزجاج ٢/ ٢٩٥ ، وإعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٠٠ ، وتفسير البغوي ٢/ ١٣٥ .

⁽٥) تفسير أبي الليث ١٧/١٥.

⁽٦) لفظة: أهل، من (م)، والكلام من تفسير أبي الليث ١٧/١ .

⁽٧) أحكام القرآن للكيا الطبري ٣/ ١٢٥ .

⁽A) لفظة: إنه، من (خ) و(م).

في غير هذا الموضع (١). وكان منهم من يقتلُه سَفَها بغير حُجةٍ منهم في قتلهم؛ وهم ربيعة ومُضَر، كانوا يقتلون بناتهم لأجل الحَمِيَّة (٢). ومنهم من يقول: الملائكة بناتُ الله؛ فألحقوا البناتِ بالبنات. ورُوِيَ أنَّ رجلاً من أصحابِ النبيِّ ﷺ كان لا يزال مُغتمًّا بين يدي رسولِ الله ً ، فقال له رسول الله ﷺ: «مالَك تكونُ محزوناً؟ افقال: يا رسول الله، إني أذنبتُ ذنباً في الجاهليّة، فأخافُ ألّا يغفرُه الله لي (٣) وإنْ أسلمتُ! فقال له: «أُخبِرني عن ذنبك». فقال: يا رسول الله، إني كنتُ من الذين يقتلون بناتهم، فُولِدَت لي بنتٌ، فتشفَّعتْ إليَّ امرأتي بأنْ (٤) أتركَها، فتركتُها حتى كبِرتْ وأدركتْ، وصارت من أجمل النساء، فخطبوها؛ فدخلتني الحَمِيَّةُ، ولم يَحتملْ قلبي أنْ أُزوَّجُها أو أتركَها في البيت بغير زوجٍ، فقلت للمرأة: إنِّي أريد أنْ أذهبَ إلى قبِيلة كذا وكذا في زيارة أقربائي، فابعَثيها معي، فسُرَّتْ بذلك، وزيَّنتها بالثياب والحُلِيِّ، وأخذتْ عليَّ المواثيقَ بألَّا أخونَها، فذهبتُ بها إلى رأس بئرٍ، فنظرتُ في البئر، ففَطِنتِ الجاريةُ أني أريدُ أنْ أُلقِيَها في البئر؛ فالتزمتني وجعلتْ تبكي وتقول: يا أبت! أيْشِ تريد (٥) أَنْ تفعلَ بي! فرحمتُها، ثم نظرتُ في البئر، فدخلتْ عليَّ الحميّةُ، ثم التزمتني وجعلتْ تقول: يا أبتِ لا تضيِّعْ أمانةَ أمِّي؛ فجعلتُ مرةَ أنظر في البئر ومرَّةَ أنظرُ إليها فأرحمُها، حتى غلبني الشيطان، فأخذتها وألقيتُها في البئر منكوسةً، وهي تنادي في البئر: يا أبت، قتلتني. فمكثتُ هناك حتى انقطع صوتُها، فرجعتُ. فبكي رسول الله ﷺ وأصحابُه وقال: «لو أُمِرْتُ أنْ أعاقبَ أحداً بما فعل في الجاهلية؛ لعاقبتُك» (٦٠).

⁽١) كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا نَقَنُلُوٓا أَوْلَدَكُم مِنْ إِمْلَتَقِ...﴾ [الآية:١٥١] من هذه السورة، وقوله تعالى: ﴿وَلَا نَقَنُلُوٓا أَوْلِدَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَةِ...﴾ [الإسراء:٣].

⁽٢) تفسير أبي الليث ١/ ١٧ ٥ ، وينظر تفسير الطبري ٩/ ٥٩١ ، وتفسير البغوي ٢/ ١٣٥ .

⁽٣) لفظة: لي: من (م)، وتفسير أبي الليث.

⁽٤) في (د) و(م): أن، وسقطت من (ز)، والمثبت من (خ) و(ظ)، وهو الموافق لتفسير أبي الليث.

⁽٥) في تفسير أبي الليث: أي شيء تريد.

⁽٦) ذكره أبو الليث في تفسيره ١/ ١٧٥ دون إسناد.

فيه ثلاثٌ وعشرون مسألة:

الأولى: قوله تعالى: ﴿أَنْشَأَ﴾ أي: خلق . ﴿جَنَّنْتِ مَّعْرُوشَنْتِ﴾، أي: بساتينَ مسموكاتٍ (مرفوعات. مسموكاتٍ ()

قال ابن عباس: «مَعْرُوشَاتٍ» ما انبسط على الأرض مما يعرش مثل الكروم والزِطِّيخ. «وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ» ما قام على ساقٍ مثل النخل وسائرِ الأشجار (٢).

وقيل: المعروشات: ما ارتفعت أشجارها. وأصل التعريش: الرفع^(٣).

وعن ابن عباسٍ أيضاً: المعروشات: ما أنبته (٤) ورَفَعه الناس، وغير المعروشات: ما خرج في البراري والجبالِ من الثمار (٥). يدلُّ عليه قراءةُ عليُّ الله (مَغْرُوسَاتٍ وَغَيْرَ مَغْرُوسَاتٍ) بالغين المعجَمة والسينِ المهمَلة (٦).

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَالنَّخُلُ وَالزَّرْعَ﴾ أفردهما بالذّكر وهما داخلان في الجنات، لما فيهما من الفضيلة؛ على ما تقدَّم بيانُه في «البقرة» عند قوله: ﴿مَن كَانَ عَدُوًّا لِللّهِ وَمَلَتُهِكَيْبِ﴾ (٧) الآية [٩٨] . ﴿مُثَلِفًا أُكُلُّهُ ﴾ يعني: طعمُه منه الجيِّد والدُّون. وسمَّاه أَكُلاً؛ لأنه يؤكل (٨).

⁽١) في النسخ: ممسوكات، والمثبت من تفسير الطبري ٩/ ٩٣ ، وتفسير البغوي ٢/ ١٣٥ . قال في الكشاف ٢/ ٥٦ : يقال: عرشت الكرم، إذا جعلت له دعائم وسمكاً تعطف عليه القضبان.

⁽٢) بنحوه في تفسير الطبري ٩/ ٥٩٤ ، وتفسير البغوي ٢/ ١٣٥ ، وزاد المسير ٣/ ١٣٤ .

⁽٣) النكت والعيون ٢/ ١٧٨ .

⁽٤) في (م): أثبته.

⁽٥) أخرجه الطبري ٩/ ٩٣ م بنحوه، وأورده ابن الجوزي في زاد المسير ٣/ ١٣٤.

⁽٦) لم نقف على هذه القراءة.

⁽V) Y\YFY.

⁽٨) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص١٦٢ ، والوسيط ٢/٣٢٩.

و «أَكُلُهُ» مرفوعٌ بالابتداء. و «مُخْتَلِفاً» نعته؛ لكنه لمَّا تقدَّم عليه ووَليَ منصوباً نُصب. كما تقول: عندي طبَّاخاً غلامٌ. قال:

الشَّرُّ مُنْتَشِرٌ يَلقاك عن عُرُضٍ والصالحاتُ عليها مُغلَقاً بابُ(١) وقيل: «مُخْتَلِفاً» نصب على الحال.

قال أبو إسحاق الزجَّاج (٢): وهذه مسألةٌ مُشْكِلةٌ من النحو؛ لأنه يقال: قد أنشأها ولم يختلف أكلُها، وهو ثمرها، فالجواب: أنَّ الله سبحانه أنشأها بقوله: ﴿خَلِقُ صُكِلِ شَيَءٍ ﴾ [الزمر: ٢٦]، فأعلمَ أنه أنشأها مختلِفاً أُكُلُها. والجواب الآخر: أنه (٢) أنشأها مقدِّراً فيها (٤) الاختلاف؛ وقد بيَّن هذا سيبويه (٥) بقوله: مررت برجل معه صَقْرٌ صائداً به غداً، على الحال؛ كما تقول: لَتَدْخُلُنَّ الدارَ آكلين شاربين، أي: مقدِّرين ذلك.

جواب ثالث: أي: لمَّا أنشأه كان مختلفاً أكلُه، على معنى: أنه لو كان له أُكُلُّ لكان مختلفاً أكُلُه.

ولم يقل: أكلهما؛ لأنه اكتفى بإعادة الذِّكر على أحدهما، كقوله: ﴿وَإِذَا رَأَوْأَ وَلَمْ يَقُلُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللّلْمُلْلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّالَّا اللَّالُّ اللَّالَّا الل

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ﴾ عطفٌ عليه ﴿مُتَشَيِّهُا وَغَيْرَ مُتَشَايِمٌ﴾ نصب على الحال(٧)، وقد تقدم القولُ فيه(٨). وفي هذه أدلةٌ ثلاثة:

⁽١) لم نقف على قائله، وشطره الثاني ذكره ابن الأنباري في أسرار العربية ص١٤٢.

⁽٢) في معانى القرآن له ٢٩٦/٢ ، وإعراب القرآن للنحاس ١٠١/٢ وعنه نقل المصنف.

⁽٣) في النسخ: مختلفاً أكلها، أي: أنه، والمثبت من إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٠١، وينظر معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٩٦.

⁽٤) في (خ) و(ظ) و(م): مقدراً فيه، والمثبت من (د) و(ز)، وهو الموافق لإعراب القرآن للنحاس.

⁽٥) في الكتاب ٤٩/٢ .

⁽٦) تفسير الرازي ٢١٢/١٣.

⁽٧) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٠١ .

[.] EVE /A (A)

أحدها: ما تقدُّم (١) مِن قيام الدليلِ على أنَّ المتغيِّراتِ لابدَّ لها من مغيِّر.

الثاني: على المِنَّة منه سبحانه علينا، فلو شاء إذ خَلَقنا [أحياءً] ألَّا يخلُقَ لنا غذاءً، وإذْ (٢) خلقه ألَّا يكونَ جميلَ المَنْظر طيِّبَ الطَّعم، وإذْ خلقه كذلك ألَّا يكونَ سهلَ الجَنْي؛ فلم يكن عليه أنْ يفعلَ ذلك ابتداءً؛ لأنه لا يجبُ عليه شيء.

الثالث: على القدرة في أنْ يكون الماءُ الذي مِن شأنه الرُّسوبُ، يصعَد بقدرة الله الواحدِ عَلَّامِ الغيوب، من أسافل الشجر (٣) إلى أعاليها [ويترقَّى من أصولها إلى فروعها]، حتى إذا انتهى إلى آخرها نشأ فيها أوراقٌ ليست من جنسها، وثمرٌ خارجٌ من صفته الجِرْمُ الوافر (٤)، واللونُ الزَّاهر، والجَنَى الجديد، والطعمُ اللذيذ؛ فأين الطبائعُ وأجناسُها؟ وأين الفلاسفةُ وأناسُها؟ هل في قدرة الطبيعة أنْ تُتقِنَ هذا الإتقانَ البديعَ]، أو تُرتَّبَ هذا الترتيبَ العجيب؟! كلًا، لا يتِمُّ ذلك في العقول (٥) إلا لحَيً عالم قديرِ مُريدٍ. فسبحان مَن له في كل شيءٍ آيةٌ، [بداية] ونهاية (٢)!

ووجه اتّصالِ هذا بما قبله: أنَّ الكفارَ لمَّا افترَوْا على الله الكذبَ، وأشركوا معه، وحَلَّلوا وحرَّموا؛ دَلَّهم على وحدانيَّته بأنه خالقُ الأشياء، وأنه جعل هذه الأشياء أرزاقاً لهم.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿ كُلُوا مِن ثُمَرِهِ إِذَا آثَمَرَ وَمَاثُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِمِ ﴿ فَانْتَشِرُوا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ فهذان بناءانِ جاءا بصيغة: إفعل ؛ أحدُهما مباحٌ ؛ كقوله: ﴿ فَأَنْتَشِرُوا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ [الجمعة: ١٠]، والثاني واجبٌ. وليس يمتنع في الشريعة اقترانُ المباح والواجب، وبدأ

[.] EVO/A (1)

 ⁽۲) في (خ) و(د) و(م): وإذا، والمثبت من (ز) و(ظ)، وفي أحكام القرآن لابن العربي ٢/٧٤٧، والكلام
 منه: أو إذ، ومثله في الموضع الآتي.

⁽٣) في (م): الشجرة.

⁽٤) عبارة ابن العربي: وثمار خارجةٌ عن صفتها، فيها الجرم الوافر.

⁽٥) في أحكام القرآن: في المعقول.

⁽٦) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٤٧ – ٧٤٨ دون الدليل الأول، وما بين حاصرتين منه.

بذِكر نعمة الأكلِ قبلَ الأمرِ بإيتاء الحقّ؛ ليبيِّنَ أنَّ الابتداءَ بالنَّعمة كان مِن فضله قبلَ التكليف(١).

الخامسة: قوله تعالى: ﴿ وَمَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِمِتْ اختلف الناسُ في تفسير هذا الحقّ ما هو، فقال أنس بنُ مالك وابن عباس وطاوسٌ والحسنُ وابنُ زيد وابن المحنفية والضّحّاك وسعيد بنُ المسيب: هي الزكاةُ المفروضة، العُشْرُ ونصفُ العُشْرِ (٢). ورواه ابن وَهْبِ وابنُ القاسم عن مالكِ في تفسير الآية (٣)، وبه قال بعضُ أصحاب الشافعيّ.

وحكى الزجَّاج (١٠) أنَّ هذه الآيةَ قيل فيها: إنها نزلت بالمدينة.

وقال عليٌّ بن الحسين وعطاءٌ والحَكَم وحمَّادٌ وسعيد بنُ جُبير ومجاهد: هو حقٌّ في المال سوى الزكاة، أمر اللهُ به نَدْباً. ورُوي عن ابن عمر ومحمد بنِ الحنفية أيضاً (٥)، ورواه أبو سعيد الخُدْرِيُّ عن النبيِّ ﷺ (٦).

قال مجاهد: إذا حَصَدتَ فحضرك المساكينُ، فاطرَحْ لهم من السُّنْبل، وإذا جَذَذت فألقِ لهم من السُّنْبل، وإذا جَذَذت فألقِ لهم من الشَّماريخ، وإذا دَرَسَته ودُسْتَه (٧) وذَرَيْتَه فاطرَح لهم منه، وإذا عرفت كيلَه فأخرج منه زكاتَه (٨).

⁽١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٤٨.

⁽٢) التمهيد ٢٠/١٥٤ ، وتفسير البغوي ٢/ ١٣٥ ، وأخرج هذا القول عنهم الطبري ٩/ ٥٩٥ – ٦٠٠ .

⁽٣) أحكام القرآن لابن العربي ٧٤٨/٢.

⁽٤) في معاني القرآن ٢/ ٢٩٧ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٣٥٢ ، وعنه نقل المصنف.

⁽٥) التمهيد ٢٠/ ١٥٤ ، وتفسير البغوي ٢/ ١٣٥ - ١٣٦ والمحرر الوجيز ٢/ ٣٥٣ ، وأخرج الأقوال الطبري ٩/ ٦٠٠ - ٢٠٠ دون قول ابن الحنفية.

⁽٦) أخرجه النحاس في الناسخ والمنسوخ ٣٣٣/٢ من طريق درّاج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن النبي # في قول الله تعالى: «و آتوا حقه يوم حصاده»، قال: «ما سقط من السنبل» قال الحافظ في التقريب ص١٤١ : دراج صدوق، في حديثه عن أبي الهيثم ضعف.

⁽٧) قوله: ودسته، من (م).

⁽٨) أخرجه الطبري ٢٠٢/٩ - ٢٠٣ بنحوه، والشماريخ جمع شِمْراخ ، وهو الغصن الذي عليه البسر. النهاية (شمرخ).

وقولٌ ثالث: هو منسوخٌ بالزكاة؛ لأنَّ هذه السورةَ مكية، وآية الزكاة لم تنزل إلا بالمدينة: ﴿ خُذْ مِنَ أَمْوَلِهُمْ صَدَفَةً ﴾ [التوبة:١٠٣]، ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَوَةَ وَهَاتُوا الرَّكُوةَ ﴾ [البقرة: ٤٣]، رُوي عن ابن عباسٍ وابنِ الحنفية والحسنِ وعطيةَ العَوْفيِّ والنَّخَعيِّ وسعيد ابنِ جبير (١٠).

وقال سفيان: سألت السُّدِّيَّ عن هذه الآية فقال: نَسخَها العُشْرُ ونصفُ العُشر، فقلتُ: عمَّن؟ فقال: عن العلماء (٢٠).

السادسة: وقد تعلَّق أبو حنيفة بهذه الآية وبعموم ما في قوله عليه الصلاة والسلام: «فيما سَقَتِ السماءُ العُشْر، وفيما سُقِي بنَضْح أو دَالِيةٍ نصفُ العُشْر، في إلسام الرَّخُ العُشْر، وفيما سُقِي بنَضْح أو دَالِيةٍ نصفُ العُشْر، في إيجاب الزكاةِ في كلِّ ما تُنبت الأرضُ، طعاماً كان أو غيرَه. وقال أبو يوسف عنه: إلَّا الحطبَ والحشيش والقصب والتَّبن (على السَّعَفَ وقصَبَ الذريرة وقصَب السُّكر، وأباه الجمهور، معوِّلين على أنَّ المقصودَ من الحديث بيانُ ما يؤخذُ منه العشرُ، وما يؤخذُ منه نصفُ العشر (٥).

قال أبو عمر (٦): لا خلاف بين العلماءِ فيما علمتُ أنَّ الزكاةَ واجبةٌ في الحنطة والشعير والتمر والزبيب.

وقالت طائفة: لا زكاةً في غيرها؛ رُوي ذلك عن الحسن وابنِ سِيرين والشَّعْبيِّ، وقال به من الكوفيين: ابنُ أبي لَيْلَى والثَّوريُّ والحسن بن صالح وابن المبارك ويحيى

⁽۱) التمهيد ۲۰/ ۱۰۵ - ۱۰۵ ، وأحكام القرآن لابن العربي ۲/ ۷۶۸ ، والمحرر الوجيز ۲/ ۳۵۳ . وأخرج الأقوال الطبري ۱۸۹۹ - ۲۱۱ .

⁽٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٣/ ١٨٦ بنحوه ، وينظر تفسير الطبري ٩/ ٦١٠ .

⁽٣) سلف ٢٤/٢.

 ⁽٤) في النسخ: التين، وهو خطأ، وينظر تحفة الفقهاء للسمرقندي ١/ ٣٢١، والبناية في شرح الهداية
 ٣٦ ٢٥٠.

⁽٥) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٣٢٩/٢ ، وأحكام القرآن للجصاص ٩/٣ ، ١١ ، والتمهيد ١٦٦/٢٤ ، والقبس ٤٥٨/٢ ،

⁽٦) في الاستذكار ٩/ ٢٥٥ - ٢٥٦.

ابنُ آدم، وإليه ذهب أبو عبيد (١). ورُوي ذلك عن أبي موسى عن النبي ﷺ (٢)، وهو مذهبُ أبي موسى، فإنه كان لا يأخذ الزكاة إلَّا من الحنطة والشعير والتمر والزبيب؛ ذكره وكيعٌ عن طلحة بن يحيى، عن أبي بُرْدة، عن أبيه (٣).

وقال مالكٌ وأصحابه: الزكاة واجبةٌ في كل مُقتاتٍ مُدَّخر، وبه قال الشافعيُّ (٤).

وقال الشافعيّ: إنما تجب الزكاةُ فيما يَيْبس ويُدَّخر ويُقتات مأكولاً. ولا شيءَ في الزيتون؛ لأنه إدام. وقال أبو ثور مثله (٥٠).

وقال أحمد أقوالاً: أظهرُها أنَّ الزكاة إنما تجب في كلِّ ما قاله أبو حنيفة إذا كان يُوسَقَ؛ فأوجبها في اللَّوْز لأنه مَكِيلٌ؛ دون الجَوْزِ؛ لأنه معدودٌ. واحتجَّ بقوله عليه الصلاة والسلام: «ليس فيما دون خمسةِ أوْسقُ من تمرٍ أو حَبِّ صدقة» (٢٦). قال: فبيَّن النبيُّ ﷺ أنَّ محلَّ الواجبِ هو المُوسقُ (٧٧)، وبيَّن المقدارَ الذي يجبُ إخراجُ الحقِّ منه.

وذهب النَّخَعيُّ إلى أنَّ الزكاة واجبةٌ في كل ما أخرجته الأرض، حتى في عَشْر دَساتِجَ من بقلٍ: دَسْتَجةُ بقل (٨٠). وقد اختُلف عنه في ذلك، وهو قول عمر بنِ عبد العزيز، فإنه كتب أنْ يؤخذَ مما تُنبت الأرضُ من قليلٍ أو كثيرٍ العُشْرُ؛ ذكره عبدُ

⁽١) في الأموال ص٥٧٥ .

⁽Y) أخرجه الدارقطني (۱۹۲۱)، والحاكم ١/ ٤٠١ ، والبيهقي ٤/ ١٢٥ عن أبي موسى ومعاذ بن جبل، حين بعثهما رسول الله # إلى اليمن، يعلمان الناس أمر دينهم: «لا تأخذوا الصدقة إلا من هذه الأربعة: الشعير والحنطة والزبيب والتمر». وقال الحافظ في التلخيص ٢/ ١٦٦ : قال البيهقي: رواته ثقات وهو متصل.

⁽٣) الاستذكار ٢٥٦/٩ بنحوه ، وأثر أبي موسى أخرجه ابن أبي شيبة ٣/ ١٣٨ – ١٣٩ .

⁽٤) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٤٩.

⁽٥) الاستذكار ٩/ ٢٤٠ - ٢٤١ .

⁽٦) سلف ٢٤/٢.

 ⁽٧) في (د) و(م): الوسق، وفي (ظ): المتوسق، والمثبت من (خ) و(ز)، وهو الموافق لأحكام القرآن
 لابن العربي ٢/٧٤٩، والكلام منه.

 ⁽٨) أخرجه ابن أبي شيبة ٣/ ١٣٩ ، وقوله: دستجة: هو معرّب: دسته، وهي حزمة ونحوها، تجمع اثني
 عشر فرداً من كل نوع. معجم متن اللغة، والمعجم الوسيط (دستجة).

الرازق (١) عن مَعْمَر، عن سِماك بنِ الفضل قال: كتب عمر... فذكره. وهو قول حمَّاد ابن أبي سليمان وتلميذِه أبي حنيفة (٢).

وإلى هذا مال ابنُ العربيِّ في أحكامه (٣)، فقال: وأما أبو حنيفة فجعل الآية مِرْأَتَه، فأبصرَ الحقّ. وأخذ يَعْضُد مذهبَ الحنفيِّ ويقوِّيه. وقال في كتاب «القبس» بما عليه الإمامُ مالك بنُ أنس (٤)، فقال: قال الله تعالى: ﴿وَالزَّيْوُنَ وَالرُّمَّانَ مُتَسَكِيبًا وَغَيْرَ مُتَسَكِيبًا وَاختلف الناسُ في وجوب الزكاةِ في جميع ما تضمَّنته (٥) أو بعضه، وقد بيَّنًا ذلك في «الأحكام» (٦) لُبَابُه: أنَّ الزكاة إنما تتعلَّقُ بالمُقْتات (٧) وحما قدَّمنا (٨) و ولا أحدَّ من خلفائه.

قلت: هذا وإنْ لم يذكره في «الأحكام» هو الصحيحُ في المسألة، وأنَّ الخُضْراواتِ ليس فيها شيءٌ.

وأما الآيةُ فقد اختُلف فيها، هل هي مُحْكمةٌ أو منسوخةٌ أو محمولةٌ على النَّدْب، ولا قاطعَ يبيِّن أحدَ مَحَامِلها، بل القاطعُ المعلوم ما ذكره ابنُ بُكير في أحكامه: أنَّ الكوفةَ افتُتحت بعدَ موتِ النبيِّ ﷺ وبعد استقرارِ الأحكام بالمدينة (١٠٠)، أفيجوز أنْ

⁽۱) في مصنفه (۷۱۹٦).

⁽٢) الاستذكار ٩/ ٢٣٩.

[.] VE9/Y (T)

⁽٥) في القبس: في جميع ما تضمنت.

⁽r) Y . ov - 10V.

⁽٧) في القبس: إنما تتعلق بالمنبتات.

⁽A) في (د) و(م): كما بيُّنا، والمثبت من (خ) وهامش (د) و(ز) و(ظ).

⁽٩) قوله: الفرسك: الخوخ، أو ضرب منه أجرد أحمر، أو ما ينفلق عن نواه. القاموس (فرسك). وقوله: الأترجّ: شجر يعلو، ناعم الأغصان والورق والثمر، وثمره كالليمون الكبار، ذكي الرائجة. معجم الوسيط (الأترج).

⁽١٠) في (م): في المدينة.

يَتوهَّمَ متوهِّمٌ أو مَن له أدنى بصيرةٍ أنْ تكونَ شريعةٌ مِثْلُ هذه عُطِّلت، فلم يُعملْ بها في دار الهجرة ومُستَقَرِّ الوحي ولا في خلافة أبي بكر، حتى عَمِل بذلك الكوفيُّون؟ إنَّ هذه لمصيبةٌ فيمن ظنَّ هذا وقال به!.

قلت: ومما يدلُّ على هذا مِن معنى التنزيلِ قولُه تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلرَّسُولُ بَلَغٌ مَا أُنِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِكٌ وَإِن لَّمْ تَفْعَلْ فَا بَلَقْتَ رِسَالَتَهُ ﴾ [المائدة: ٢٧]. أتراه يَكتُم شيئاً أُمِر بتبليغه أو ببيانِه؟ (١) حاشاه عن ذلك، وقال تعالى: ﴿ ٱلْيُوْمَ ٱكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَٱتْمَتُ عَلَيَكُمْ وَالْيَوْمَ ٱكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَٱتْمَتُ عَلَيَكُمْ وَالْيَمْ وَالْيَعْمِ وَالْيَعْمِ وَالْيَعْمِ وَالْعَلْمِ وَقَالَ بَاللَّهِ فِي وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَقَالَ جَابِر اللّه فيما رواه الدَّارَقُطْنِيّ: إِنَّ المقاثي كانت تكون عندنا تُخرِج عشرة آلاف، ابنُ عبد الله فيما رواه الدَّارَقُطْنِيّ: إِنَّ المقاثي كانت تكون عندنا تُخرِج عشرة آلاف، فلا يكونُ فيها شيء (٢). وقال الزُّهْرِيُّ والحسن: تُزَكَّى أثمانُ الخُضَرِ إِذَا بيعت وبلغ الشمنُ مئتي درهم (٣)؛ وقاله الأوزاعيُّ في ثمن الفواكه (٤). ولا حجَّةَ في قولهما لِمَا ذكرنا.

وقد روى الترمذيُّ عن معاذ: أنه كتب إلى النبيِّ ﷺ يسأله عن الخضراوات _ وهي البقول _ فقال: «ليس فيها شيءٌ» (٥). وقد رُوي هذا المعنى عن جابر وأنس وعليًّ ومحمد بنِ عبد الله بنِ جحش وأبي موسى وعائشة. ذكر أحاديثَهم الدَّارَقُظنيُّ رحمه الله (٢). قال الترمذيّ (٧): ليس يصحُّ في هذا البابِ عن النبيِّ ﷺ شيءٌ.

واحتج بعضُ أصحابِ أبي حنيفة بحديث صالح بن موسى عن منصور، عن إبراهيم، عن الأسود، عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «فيما أنبتت الأرضُ من

⁽١) في (د) و(ز) و(ظ): بيانه، والمثبت من (خ) و(م).

⁽٢) سنن الدارقطني (١٩٣١) بنحوه وقوله: المقاثي: يريد جمع قَقْثَأَة، وهي الأرض التي يزرع فيها القِئَّاء.

⁽٣) أخرجه عبد الرزاق (٧١٩٢) عن الزهري.

⁽٤) الاستذكار ٩/ ٢٧٢ - ٢٧٣ .

⁽٥) سنن الترمذي (٦٣٨)، وقال: إسناد هذا الحديث ليس بصحيح.

⁽٦) في سننه بالأرقام: (١٩٢٢) (١٩١٢) (١٩٠٧) (١٩٠٩) (١٩٢١) (١٩٠٨)، ومحمد بن عبد الله بن جحش، صحابي صغير، وأبوه من كبار الصحابة، وعمته زينب أم المؤمنين. التقريب ص٤٢٢ .

⁽٧) ياثر الحديث (٦٣٨).

الخُضَر زكاة»(١). قال أبو عمر: وهذا حديثٌ لم يروِه من ثقات أصحاب منصورٍ أحدٌ هكذا، وإنما هو من قول إبراهيم(٢).

قلت: وإذا سقط الاستدلالُ من جهة السُّنَّة؛ لضعف أسانيدها؛ فلم يبقَ إلَّا ما ذكرناه من تخصيص عمومِ الآية، وعمومِ قوله عليه الصلاة والسلام: «فيما سقت السماءُ العُشْر»(٣) بما ذكرنا.

وقال أبو يوسف ومحمد: ليس في شيءٍ من الخضر زكاة إلا ما كانت له ثمرة باقية، سوى الزعفرانِ ونحوِه ممّا يوزن، ففيه الزكاة. وكان محمدٌ يعتبر في العُصْفر والكتّان البَرْر(٤)، فإذا بلغ بَزرُهما من القُرْطُم(٥) والكتانِ خمسة أوسق، كان العُصْفرُ والكتان تبَعاً للبَرْر، وأخذ منه العشرُ أو نصفُ العشر. وأما القطنُ فليس فيه (٦) عندَه في دونِ خمسةِ أحمالِ شيءٌ؛ والحِمْل ثلاث منة مَنِّ (٧) بالعراقيّ. والوَرْسُ والزعفران ليس فيما دونَ خمسةِ أمنانٍ منها شيءٌ. فإذا بلغ أحدُهما خمسةَ أمنانٍ كانت فيه الصدقة؛ عُشْراً أو نصفَ العشر (٨).

وقال أبو يوسف: وكذلك قصبُ الشُّكِّرِ الذي يكون منه السكر، ويكون في أرض العُشْرِ دون أرضِ الخَراج، فيه ما في الزعفران.

⁽۱) كذا نقل المصنف عن ابن عبد البر في الاستذكار ٩/ ٢٧١ ، ولم نقف عليه، إنما أخرج الدارقطني (١٩٠٨)، وابن الجوزي في التحقيق في أحاديث الخلاف (٩٧٠) الحديث بلفظ: «ليس فيما أنبتت...». قال الحافظ في التلخيص الحبير ٢١٩٩/ : في إسناده صالح بن موسى، وهو ضعيف.

⁽٢) الاستذكار ٩/ ٢٧١ ، وقول إبراهيم أخرجه عبد الرزاق (٧١٩٥)، وأبو يوسف في الآثار ١٠/١ .

⁽٣) قطعة من حديث سلف ٢٤/٢ .

⁽٤) هو كلُّ حب يبذر للنبات والجمع بزور وأبزار وأبازير، القاموس (بزر).

⁽٥) القُرطم: كزِبرِج وعصفُر: حبّ العصفر. القاموس (قرطم). ووقع في الاستذكار: قدرهما، بدل: بزرهما.

⁽٦) قوله: فيه، من (م).

⁽٧) المَنُّ: رطلان، والجمع: أمنان. مختار الصحاح.

⁽٨) الاستذكار ٩/ ٢٧٤ بنحوه.

وأوجب عبد الملك بنُ الماجِشُون الزكاة في أصول الثمارِ دون البقول (١). وهذا خلافُ ما عليه مالكُ وأصحابه، لا زكاة عندهم لا في اللَّوز ولا في الجَوْز ولا في الجِلَّوْز (٢) وما كان مثلَها، وإن كان ذلك يُدَّخر. كما أنه لا زكاة عندهم في الإجاص (٣) ولا في التفاح ولا في الكُمَّثرَى، ولا ما كان مثلُ ذلك كلِّه ممَّا لا يَيْبس ولا يُدَّخر. واختلفوا في التين؛ والأشهرُ عند أهلِ المغربِ ممَّن يذهب مذهبَ مالكِ: أنه لا زكاة عندهم في التين إلا عبد الملك بن حبيب؛ فإنه كان يرى فيه الزكاة على مذهب مالك، قياساً على التمر والزبيب. وإلى هذا ذهب جماعةٌ من أهل العلمِ مذهب مالكين، إسماعيل بن إسحاق ومَن اتَّبعه (١).

قال مالكٌ في الموطَّأُ^(ه): السُّنَّة التي لا اختلاف فيها عندنا، والذي سمعت من أهل العلم، أنه ليس في شيءٍ من الفواكه كلِّها صدَقةٌ: الرمَّانِ والفِرْسِك والتين، وما أشبهَ ذلك، وما لم يُشبهُه إذا كان من الفواكه.

قال أبو عمر (٢): فأدخل التين في هذا الباب، وأظنه والله أعلم لم يعلم (٧) بأنه يَبْسُ ويُدَّخَر ويُقتات، ولو علم ذلك ما أدخله في هذا الباب؛ لأنه أشبه بالتمر والزبيب منه بالرمان. وقد بلغني عن الأبهري وجماعة من أصحابه أنهم كانوا يُفتُون بالزكاة فيه، ويرونه مذهب مالك على أصوله عندهم. والتينُ مكيلٌ يراعى فيه الخمسة الأوسُق وما كان مثلها وَزْناً، ويُحكم في التين عندهم بحكم التمرِ والزبيب المجتمع عليهما.

⁽١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٤٩.

 ⁽٢) في (ظ): لا زكاة عندهم في الجوز ولا في اللوز وما كان مثلها، وقوله: الجِلُوز؛ كسئور: البندق.
 القاموس (جلز).

⁽٣) قوله: الإجاص: ثمر؛ ولا يقال: إنجاص، وهو المشمش والكُمَّثرى بلغة الشاميين . القاموس (أجص).

⁽٤) الاستذكار ٩/ ٢٧٢.

^{. 777/1 (0)}

⁽٦) في الاستذكار ٩/ ٢٧١ – ٢٧٢.

⁽٧) قوله: لم يعلم، ليس في الاستذكار.

وقال الشافعيّ: لا زكاةً في شيءٍ من الثمار غيرِ التمر والعِنَب؛ لأنَّ رسولَ الله ﷺ أُخذَ الصدقةَ منهما وكانا قوتاً بالحجاز يدَّخر.

قال: وقد يُدَّخَرُ الجوزُ واللوز ولا زكاةَ فيهما؛ لأنهما لم يكونا بالحجاز قُوْتاً فيما علمت، وإنما كانا فاكهة(١).

ولا زكاة في الزيتون؛ لقوله تعالى: ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَانَ﴾. فقرَنه مع الرمان، ولا زكاة فيه. وأيضاً فإنَّ التينَ أنفعُ منه في القوت ولا زكاة فيه (٢).

وللشافعيِّ قولٌ بزكاة الزيتون قاله بالعراق، والأوِّلُ قاله بمصر؛ فاضطرب قولُ الشافعيِّ في الزيتون، ولم يختلف فيه قولُ مالك. فدلَّ على أنَّ الآيةَ محكمةٌ عندهما غيرُ منسوخة. واتفقا جميعاً على أنْ لا زكاةً في الرمّان، وكان يلزمُهما إيجابُ الزكاةِ فيه.

قال أبو عمر (٣): فإن كان الرمّانُ خرج باتفاق، فقد بانَ بذلك المراد بأنَّ الآية ليست على عمومها، وكان الضميرُ عائداً على بعض المذكورِ دون بعض. والله أعلم.

قلت: بهذا استدلَّ مَن أوجب العُشرَ في الخضراوات؛ فإنه تعالى قال: ﴿وَمَاتُواْ حَقِيْهِ عَلَى: ﴿وَمَاتُواْ حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِمِهُ ، والمذكور قبله الزيتونُ والرمَّان، والمذكور عَقِيب جملةٍ ينصرف إلى الأخير بلا خلاف؛ قاله الكيّا الطبريِّ (٤).

رُوي عن ابن عباسِ أنه قال: ما لُقِحت رمَّانةٌ قطُّ إلَّا بقطرة من ماء الجنة (٥).

ورُوي عن عليٌ كرَّم اللهُ وجهه أنه قال: إذا أكلتم الرمَّانةَ فكلوها بشحمها؛ فإنه دِبَاغُ المَعِدة (٦).

⁽١) الأم ٢/ ٢٩ ، والاستذكار ٩/ ٢٧٣ ، وعنه نقل المصنف.

 ⁽۲) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٥٢ – ٧٥٣.

⁽٣) في التمهيد ٢٠/١٥٣ – ١٥٤ ، وما قبله منه بنحوه.

⁽٤) في أحكام القرآن له ١٢٦/٣.

⁽٥) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٥٩٦٠).

⁽٦) أخرجه أحمد (٢٣٢٣٧)، والبيهقي في الشعب (٩٥٨).

وذكر ابن عساكر في تاريخ دمشق عن ابن عباسٍ قال: لا تَكْسِروا الرمانة من رأسها؛ فإنَّ فيها دُودةً يعتري منها الجُذام(١).

وسيأتي منافعُ زيت الزيتونِ في سورة المؤمنين إن شاء الله تعالى(٢).

وممن قال بوجوب زكاة الزيتونِ: الزُّهْرِيُّ [ومالك] والأوزاعيُّ والليث والثوريُّ وأبو حنيفة وأصحابُه وأبو ثور. قال الزهريُّ والأوزاعيُّ والليث: يُخْرَصُ (٣) زيتوناً، ويؤخذُ زيتاً صافياً. وقال مالك: لا يُخرصُ، ولكن يؤخذُ العُشرُ بعدَ أنْ يُعصرَ ويبلُغَ كيلُه خمسةَ أوْسُق. وقال أبو حنيفة والثوريِّ: يؤخذ من حَبِّه (٤).

السابعة: قوله تعالى: ﴿يَوْمَ حَصَكَادِمِتْ قَرَأُ أَبُو عَمْرُو وَابِنُ عَامْرُ وَعَاصَمٌ: ﴿حَصَادِهِ ﴾ بفتح الحاء، والباقون بكسرها، وهما لغتان مشهورتان (٥) ومثله: الصَّرام والصِّرام، والجَداد والجِدَاد، والقَطَاف والقِطاف (٦).

واختلف العلماءُ في وقت الوجوبِ على ثلاثة أقوال:

الأوَّل: أنه وقت الجِداد(٧)؛ قاله محمد بن مَسْلمة؛ لقوله تعالى: «يَوْمَ حَصَادِهِ».

الثاني: يوم الطّيب؛ لأنَّ ما قبلَ الطّيبِ يكون عَلَفاً، لا قُوتاً ولا طعاماً؛ فإذا طاب وحان الأكلُ الذي أنعم الله به؛ وجب الحقُّ الذي أمر الله به، إذ بتمام النَّعمةِ يجب شكرُ النعمة، ويكون الإيتاء يوم (٨) الحصاد لما قد وجب يومَ الطّيب.

⁽١) لم نقف عليه.

⁽٢) عند تفسير الآية (٢٠) منها.

⁽٣) أي: يحزر ما على الشجرة. النهاية (خرص).

⁽٤) التمهيد ٢٠/ ١٥٢ – ١٥٣ ، وما بين حاصرتين منه.

⁽٥) السبعة ص٢٧١ ، والتيسير ص١٠٧.

⁽٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٠١ ، والحجة للقراء السبعة ٣/ ٤١٦ .

⁽٧) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٥٣ . والجداد بالفتح والكسر: صرام النخل، وهو قطع ثمرتها. النهاية (جدد).

⁽۸) في (م): وقت.

الثالث: أنه يكون بعد تمامِ الخَرْص؛ لأنه حينئذ يتحقق الواجبُ فيه من الزكاة؛ فيكونُ شرطاً لوجوبها. أصله مجيءُ الساعي في الغنم، وبه قال المُغيرة (١). والصحيح الأوّلُ لنصِّ التنزيل. والمشهورُ من المذهب الثاني، وبه قال الشافعي.

وفائدةُ الخلاف؛ إذا مات بعد الطِّيب زُكِّيت على ملكه، أو قبلَ الخَرْصِ على ورثته.

وقال محمد بنُ مسلمة: إنما قدِّم الخرصُ توسعةَ على أرباب الثَّمار، ولو قدَّم رجلٌ زكاتَه بعد الخَرْصِ وقبلَ الجِدَادِ لم يَجْزِه؛ لأنه أخرجها قبل وجوبِها (٢). وقد اختلف العلماءُ في القول بالخرص، وهي:

الثامنة: فكرِهه الثوريُّ، ولم يُجِزْه بحالٍ، وقال: الخرصُ غيرُ مستعمَل. قال: وإنَّما على ربِّ الحائط أنْ يؤدِّي عُشْرَ ما يصير في يده للمساكين إذا بلغ خمسةَ أوْسُق. وروى الشيبانيُّ عن الشَّعبيُّ أنه قال: الخَرْصُ اليومَ بدعةٌ (٣). والجمهور على خلاف هذا، ثم اختلفوا؛ فالمُعْظَمُ على جوازه في النخل والعِنَب؛ لحديث عَتَّاب بنِ أسِيد: أنَّ رسولَ الله ﷺ بعثه، وأمره أنْ يُخْرَصَ العنبُ كما يُخرَصُ النخلُ، وتؤخذَ زكاتُه زيباً كما تؤخذُ زكاةُ النخلُ تمراً. رواه أبو داود (١٠).

وقال داود بنُ عليّ: الخَرْصُ للزكاة جائزٌ في النخل، وغيرُ جائزٍ في العنب، ودَفَع حديثَ عتَّاب بنِ أسيد (٥)؛ لأنه منقطعٌ ولا يتَّصلُ من طريقِ صحيح، قاله أبو

⁽١) أحكام القرآن لابن العربي ٧٥٣/٢ ، وينظر عقد الجواهر الثمينة ٧٩٩١ . والمغيرة: هو ابن عبد الرحمن بن الحارث.

⁽٢) عقد الجواهر الثمينة ٢/٣٠٩.

⁽٣) التمهيد ٦/ ٤٧٠ بنحوه.

⁽٤) برقم (١٦٠٣)، وأخرجه أيضاً الترمذي (٦٤٤) والنسائي ١٠٩/٥ من طريق سعيد بن المسيب، عن عتاب بن أسيد بنحوه. قال أبو داود: وسعيد لم يسمع من عتاب شيئاً. وقال الترمذي: حديث حسن غريب.

⁽٥) التمهيد ٦/ ٤٧٠ .

محمد عبدُ الحقّ (١).

التاسعة: وصفةُ الخَرْسِ: أَنْ يُقَدِّرَ ما على نخله رُطَباً، ويقدِّرَ ما ينقصُ لو تَتَمَّرُ (٢)، ثم يعتدَّ بما يبقى (٣) بعدَ النقص، ويُضيفَ بعضَ ذلك إلى بعضٍ حتى يَكْمُلَ الحائط، وكذلك في العنب (٤).

العاشرة: ويكفي في الخرص الواحدُ، كالحاكم (٥). فإذا كان في التمر زيادةً على ما خَرَص؛ لم يَلْزم ربَّ الحائط الإخراجُ عنه؛ لأنه حكمٌ قد نَفَذ؛ قاله عبدُ الوهَّاب (٦). وكذلك إذا نقص لم تنقص الزكاة. قال الحسن: كان المسلمون يُخْرَصُ عليهم، ثم يؤخذُ منهم على ذلك الخرص (٧).

الحادية عشرة: فإن استكثر ربُّ الحائط الخرصَ، خيَّره الخارصُ في أنْ يُعطيَه ما خَرَص وأخذ خرصه؛ ذكره عبد الرزاق (٨): أخبرنا ابن جُريج، عن أبي الزبير أنه سمع جابر بنَ عبد الله يقول: خَرَص ابنُ رواحةَ أربعين ألفَ وَسْق، وزعم أنَّ اليهودَ لما خيَّرهم [ابنُ رواحة] أخذوا التمرَ وأعطوه عشرين ألفَ وَسْق. قال ابن جريج: قلت لعطاء (٩): فحقٌ على الخارص إذا استكثر سَيِّدُ المالِ الخَرْصَ أنْ يخيِّره كما خيَّر ابنُ

⁽١) في الأحكام الوسطى ٢/ ١٧٨ .

 ⁽٢) في (خ) و(م): يُتمر، والمثبت من (د) و(ز) و(ظ)، وهو الموافق لعقد الجواهر الثمينة ١/ ٣١٠،
 وقوله: تتمَّر؛ أي: صار في حد التمر، وأتمرت النخلة: صار ما عليها تمراً. القاموس (تمر).

⁽٣) في (م): بما بقي.

⁽٤) بعدها في (م): في كل دالية.

⁽٥) عقد الجواهر الثمينة ١/٣١٠.

⁽٦) في المعونة ١/ ٤٢٥ .

⁽٧) التمهيد ٦/ ٤٧٢ .

⁽٨) في المصنف (٧٢٠٥) و(٧٢٠٦).

⁽٩) كذا في النسخ، ومثله في التمهيد ٢/٤٦٩ ، وعنه نقل المصنف، وفي مصنف عبد الرزاق (٧٢٠٥) (٧٢٠٦): أخذوا التمر، وعليهم عشرون ألف وسق. قال ابن جريج: قال لي عطاء...

رواحة اليهودَ؟ قال: إي لَعَمْري! وأيُّ سُنَّةٍ خيرٌ من سنَّة رسول الله ﷺ.؟!

الثانية عشرة: ولا يكون الخرصُ إلَّا بعد الطِّيب؛ لحديث عائشة قالت: كان رسول الله على يبعثُ ابنَ رواحة إلى اليهود، فَيخرُص عليهم النخلَ حين يطيبُ (۱) أوَّلُ النَّمَرِ (۲) قبل أنْ يؤكلَ منها، ثم يخيِّر يهودَ؛ أيأخذُونها (۳) بذلك الخرص، أو يدفعونها إليه؟ وإنما كان أَمَرَ رسولُ الله على بالخرص لكي تُحصى الزكاةُ قبلَ أنْ تؤكلَ الثمارُ وتُفرَّقَ. أخرجه الدارَقُطنيُّ من حديث ابنِ جُريج عن الزَّهريِّ، عن عروة، عن عائشة (٤).

قال: ورواه صالح بنُ أبي الأخضر عن الزهريّ، عن ابن المسيّب، عن أبي هريرة، وأرسله مالكٌ ومَعْمر وعُقيل عن الزهريّ، عن سعيد، عن النبيّ اللهِ

الثالثة عشرة: فإذا خَرَص الخارصُ، فحكمه أَنْ يُسقِطَ مِن خَرْصه مِقداراً مَا ؛ لِمَا رواه أبو داود والترمذيُّ والبُسْتيُّ في صحيحه عن سهل بن أبي حَثْمة: أَنَّ النبيُّ گان يقول: «إذا خرصتم فخذوا ودَعُوا الثُّلُث، فإن لم تَدَعوا الثلث؛ فدَعُوا الرُّبع (٥٠). لفظ الترمذي.

قال أبو داود(٦): الخارصُ يدّعُ الثلثَ للخُرْفة، وكذا قال يحيى القَطَّان.

⁽١) في (م): تطيب.

 ⁽٢) في (خ) و(د) و(ظ): التمر، وفي (م): التمرة، وفي سنن الدارقطني: الثمرة، والمثبت من (ز)، وهو
 الموافق لرواية أحمد (٢٥٣٠٦).

⁽٣) في (م): يأخذونها.

⁽٤) سنن الدارقطني (٢٠٥٢) وما بعده منه. وأخرجه أيضاً أحمد (٢٥٣٠٥) و(٢٥٣٠٦)، وأبو داود (٣٤١٣) عن ابن جريج قال: أُخبرت عن ابن شهاب. وهذا إسناد منقطع، كما في صريح كلام ابن جريج.

⁽٥) سنن أبي داود (١٦٠٥)، وسنن الترمذي (٦٤٣)، وصحيح ابن حبان (٣٢٨٠). وأخرجه أيضاً أحمد (١٥٧١٣)، والنسائي ٥/٤٢، وفي المسند وبعض نسخ أبي داود (كما في حواشيه): فجدُّوا.

⁽٦) بإثر الحديث (١٦٠٥).

وقال أبو حاتم البُسْتيّ (١): لهذا الخبرِ معنيان (٢): أحدُهما: أن يتركَ الثلثَ أو الربعَ من العُشر، والثاني: أن يتركَ ذلك من نفس التمرِ قبلَ أنْ يُعَشَّر، إذا كان ذلك حائطاً كبيراً يحتملُه.

الخُرْفة، بضمَّ الخاء: ما يُختَرف من النَّخل حين يُدرِك ثمرُه، أي: يُجْتَنى. يقال: التمر خُرْفة الصائم؛ عن الجوهريِّ^(٣) والهَرَويّ. والمشهورُ من مذهب مالكِ: أنه لا يَتركُ الخارصُ شيئاً في حين خَرْصِه من تمر النخلِ والعنب إلَّا خَرَصَه. وقد رَوى بعضُ المدنيّين: أنه يخفّفُ في الخَرْص ويترُكُ للعَرايا والصّلةِ ونحوها^(٤).

الرابعة عشرة: فإن لَحِقت الثمرة جائحة بعد الخرصِ وقبلَ الجذاذِ، سقطت الزكاة عنه بإجماعِ من أهل العلم، إلَّا أنْ يكونَ فيما بقي منه خمسةُ أوْسُقِ فصاعداً (٥٠).

الخامسة عشرة: ولا زكاة في أقلَّ مِن خمسة أوْسَقِ، كذا جاء مبيّناً عن النبيِّ الله وهو في الكتاب مُجْمَل، قال الله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفِقُوا مِن طَيِّبَتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُم مِّنَ ٱلْأَرْضِ [البقرة:٢٦٧]، وقال تعالى: ﴿ وَمَاثُوا حَقَّهُ ﴾، ثم وقع البيانُ بالعُشر ونصفِ العُشر، ثم لمّا كان المقدارُ الذي إذا بلغه المالُ أُخذ منه الحق مُجملاً ؛ بيّنه أيضاً، فقال: «ليس فيما دون خمسةِ أوْسُقِ مِن تمر أو حَبّ طحمة أوْسَق في نصيبه من تمر أو حَبّ ؛ وجبت عليه الزكاة، وكذلك مِن زبيب، وهو المسمّى بالنّصاب عند العلماء (٢).

⁽١) في صحيحه إثر الحديث (٣٢٨٠).

⁽٢) في (خ) و(ظ): صيغتان، وفي (ز) و(م): صفتان، والمثبت من صحيح ابن حبان.

⁽٣) في الصحاح (خرف) بنحوه. وينظر النهاية (خرف).

⁽٤) الكافي ٣٠٦/١. وقوله: العرايا جمع عَرِيَّة: وهي النخلة يعريها صاحبها رجلاً محتاجاً، فيجعل له ثمرها عاماً فيعروها، أي: يأتيها. الصحاح (عرا).

⁽٥) الكافي ٢٠٦/١ بنحوه، وينظر الإجماع لابن المنذر ص٣٣.

⁽٦) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٤٨ - ٧٤٩ .

يقال: وِسْق ووَسْق ـ بكسر الواو وفتحها ـ وهو سِتُّون صاعاً، والصاع: أربعةُ أمداد، والمُدُّ: رَطَل وثلثُ بالبغداديِّ، ومبلغُ الخمسةِ أوْسق^(۱) من الأمداد ألفُ مُدُّ ومثتا مُدّ، وهي بالوزن ألفُ رِطلٍ وست مئة رِطل [بالبغدادي].

السادسة عشرة: ومَن حصل له من تمر وزبيب معا خمسة أوْسُق؛ لم تلزمه الزكاة إجماعاً؛ لأنهما صنفان مختلفان (٢). وكذلك أجمعوا على أنه لا يُضاف التمر إلى البرّ، ولا البرر إلى النبيب؛ ولا الإبل إلى البقر، ولا البقر إلى الغنم. ويضاف الضأن إلى المَعْز بإجماع (٣).

واختلفوا في ضمِّ البُرِّ إلى الشعير والسُّلْتِ (٤) وهي:

السابعة عشرة: فأجازه مالكٌ في هذه الثلاثةِ خاصَّةً فقط؛ لأنها في معنى الصَّنفِ الواحد؛ لتقاربها في المنفعة، واجتماعِها في المَنْبت والمحصد. وافتراقُها في الاسم لا يوجبُ افتراقَها في الحكم؛ كالجواميس والبقر، والمعزِ والغنم.

وقال الشافعيُّ وغيره: لا يُجمع بينها؛ لأنها أصنافٌ مختلفة، وصفاتُها متباينة، وأسماؤها متغايرة، وطعمُها مختلف؛ وذلك يوجب افتراقَها. والله أعلم.

قال مالك: والقَطَانيُّ (٥) كُلُّها صِنفٌ واحد، يُضَمُّ بعضُها إلى بعض (٦).

وقال الشافعي: لا تُضمُّ حبةٌ عُرفتْ باسم منفرد دون صاحبتها وهي خلافُها مباينةٌ (٧) في الخِلْقة والطَّعْمِ إلى غيرها. ويُضَمُّ كُلُّ صنفٍ بعضُه إلى بعض، رَدِيئهُ إلى

⁽۱) في (خ) و(ظ) و(م): الخمسة الأوسق، والمثبت من (د) و(ز)، وهو الموافق للكافي ٣٠٨/١ ، وما سيأتي بين حاصرتين منه، والكلام منه بنحوه، وينظر عقد الجواهر الثمينة ٣٠٦/١ .

⁽٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٥٤.

⁽٣) التمهيد ٢٠/ ١٥٠ ، والإجماع لابن المنذر ص٣٢.

⁽٤) هو ضربٌ من الشعير أبيض لا قشر له. النهاية (سلت).

⁽٥) جمع قطنيّة، وهي كالعدس والحمص واللوبياء ونحوها. النهاية (قطن).

⁽٦) التمهيد ٢٠/١٤٩ - ١٥٠ ، وأحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٥٤ .

⁽٧) في (خ) و(ز) والاستذكار ٢٥٨/٩ ، والكلام منه بنحوه: ثابتة.

جَيِّده؛ كالتمر وأنواعه، والزبيبِ أسودِه وأحمره، والحنطةِ وأنواعِها من السّمراء وغيرها. وهو قولُ الثَّوْريِّ وأبي حنيفة وصاحبيه أبي يوسفَ ومحمدٍ وأبي ثور.

وقال اللَّيث: تُضمُّ الحبوبُ كلُّها: القِطنيةُ وغيرُها بعضُها إلى بعض في الزكاة.

وكان أحمد بنُ حنبل يَجْبُن (١) عن ضمَّ الذهب إلى الوَرِق، وضمَّ الحبوب بعضِها إلى بعض، ثم كان في آخر أمرِه يقولُ فيها بقول الشافعيّ (٢).

الثامنة عشرة: قال مالك: وما استهلكه منه ربّه بعد بُدُوِّ صلاحِه أو بعد ما أَفْرك (٣) [الزرع]؛ حُسِب عليه، وما أعطاه ربّه منه في حصاده وجِذاذه، ومن الزيتون في التقاطه، تَحرَّى ذلك، وحُسب عليه. وأكثر الفقهاء يخالفونه في ذلك، ولا يوجبون الزكاة إلّا فيما حصل في يده بعد الدَّرْس (٤).

قال الليثُ في زكاة الحبوب: يُبدأ بها قبلَ النفقة، وما أكل من فَرِيكِ هو وأهلُه فلا يُحسبُ عليه، بمنزلة الرُّطَب الذي يُترك لأهل الحائطِ يأكلونه، فلا يُخْرَصُ عليهم.

وقال الشافعيّ: يَتركُ الخارِصُ لربِّ الحائط ما يأكلُه هو وأهلُه رُطباً، لا يَخْرُصه عليهم، وما أكله وهو رُطَبٌ لم يُحسبُ عليه.

قال أبو عمر (٥): احتج الشافعيُّ ومَن وافقه بقول الله تعالى: ﴿ كُلُوا مِن ثُمَوِية إِذَا آَتُمَر وَمَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِمِينَ ﴾، واستدلُّوا على أنه لا يُحتسبُ بالمأكول (٢) قبلَ الحصادِ بهذه الآية. واحتجُّوا بقوله عليه الصلاة والسلام: "إذا خرصتم فدَعُوا الثَّلثَ، فإنْ لم تدَعُوا الثلثَ فدَعُوا الربع (٧).

⁽١) في الاستذكار: ينهى.

⁽٢) الاستذكار ٩/ ٢٥٨ – ٢٥٩ بنحوه، وينظر التمهيد ٢٠/ ١٤٩ – ١٥٠ .

⁽٣) أي: بلغ أن يفرك باليد، وفركته فهو مفروك وفريك. النهاية (فرك).

⁽٤) الكافي ٢/٣٠٥، وما بين حاصرتين منه.

⁽٥) في الاستذكار ٢٤٨/٩ ، وما قبله منه، وينظر التمهيد ٦/ ٤٧١ .

⁽٦) في الاستذكار: لا يحسبُ المأكول.

⁽V) سلف في المسألة الثالثة عشرة.

وما أكلت الدَّوابُّ والبقرُ منه عندَ الدَّرسِ [وغيره] لم يُحسب شيءٌ من ذلك على صاحبه(١) عند مالكِ وغيره(٢).

التاسعة عشرة: وما بيع من الفول والجمّص والجُلْبان أخضر (٣)؛ تحرَّى مقدارَ ذلك يابساً، وأُخرجت زكاتُه حبًا. وكذا (٤) ما بيع من الثمر أخضر؛ اعتبر وتُوخِي وخُرص يابساً، وأخرجت زكاتُه على ذلك الخرصِ زبيباً وتمراً. وقيل: يُخرج من ثمنه (٥).

الموفية عشرين: وأما ما لا يتتمَّر^(٦) من ثمر النخلِ ولا يتزبَّب من العنب؛ كعنب مصر ونخيلِها^(٧)، وكذلك زيتونُها الذي لا يُعصر؛ فقال مالك: تُخرِج زكاتُه من ثمنه، لا يكلَّفُ غيرَ ذلك صاحبُه، ولا يُراعَى فيه بلوغُ ثمنِه عشرين مثقالاً أو مئتي درهم، وإنما يُنظر إلى ما يرى أنه يبلغُه خمسةً أوستي فأكثرَ^(٨).

وقال الشافعيّ: يُخرِجُ^(٩) عُشْره أو نصف عشْرِه من وسطه تمراً إذا أكله أهلُه رطباً أو أطعموه (١٠٠).

الحادية والعشرون: روى أبو داود عن ابن عمرَ قال: قال رسول الله ﷺ: «فيما

⁽۱) في (د) و(ز) و(م): لم يحسب منه شيء على صاحبه، والمثبت من (خ) و(ظ)، وهو الموافق للكافي (۱) في (د) والكلام وما بين حاصرتين منه.

⁽٢) في النسخ الخطية: ولا غيره، والمثبت من (م).

⁽٣) في المصباح المنير: الجُلْبان: حبٌّ من القطامي (وسلف ذكره) ساكن اللام، وبعضهم سمع فيه فتح اللام مشدّدة.

⁽٤) في (خ) و(ظ): وكذلك، ولم ترد في (د) و(ز)، والمثبت من (م).

⁽٥) الكافي ٣٠٩/١ و ٣٠٦ بنحوه.

⁽٦) في (خ) و(ظ): يتمر، ومثله في عقد الجواهر الثمينة ١/ ٣١١، والمثبت من (د) و(ز) و(م)، وهو الموافق للكافي.

⁽٧) في (م) وبلحها.

⁽٨) الكافي ٧/١ ، والاستذكار ٩/ ٢٧٥ .

⁽٩) قوله: يخرج، من (م).

⁽١٠) الاستذكار ٩/ ٢٧٥ - ٢٧٦.

سقت السماءُ والأنهار والعيون، أو كان بَعْلاً: العُشْرُ، وفيما سُقي بالسَّواني (١) أو النَّضْحِ: نصفُ العشر (٢)، وهو الماءُ النَّضْحِ: نصفُ العشر (٢)، وهو الماءُ الجاري على وجه الأرض؛ قاله ابنُ السِّكِّيت (٤).

ولفظ السَّيْح مذكورٌ في الحديث، خرَّجه النَّسائيِّ (٥).

فإن كان يشربُ بالسَّيْح؛ لكن ربّ الأرضِ لا يملك ماءً وإنما يكتريه له، فهو كالسماء؛ على المشهور من المذهب. ورأى أبو الحسن اللَّخْميُّ أنه كالنضح (٢)، فلو سُقي مرَّةً بماء السماء ومرَّةً بدالية؛ فقال مالك: يُنظر إلى ما تمَّ به الزرعُ وحَيي، وكان أكثرَ؛ فيتعلَّق الحكمُ عليه. هذه روايةُ ابنِ القاسم عنه. ورَوى عنه ابنُ وهب: إذا سُقي نصفَ سنةٍ بالعيون، ثم انقطع، فسُقي بقيَّة السَّنةِ بالناضح؛ فإنَّ عليه نصفَ زكاته عُشْراً، والنصف الآخر نصف العشر، وقال مرَّة: زكاته بالذي تمَّت به حياتُه.

وقال الشافعي: يُزَكِّى كلُّ واحدٍ منهما بحسابه (٧٠). مثاله: أنْ يشربَ شهرين بالنضح وأربعة بالسماء؛ فيكونُ فيه ثلثا العُشْرِ لماء السماء وسُدُسُ العشر للنضح. وهكذا ما زاد ونقص بحسابه. وبهذا كان يفتى بَكَّار بنُ قتيبة (٨).

⁽١) في (د) و(ز) و(ظ): بالسواقي، والمثبت من (خ) و(م)، وهو الموافق لسنن أبي داود.

⁽۲) سنن أبي داود (۱۵۹٦)، وهو عند البخاري (۱٤٨٣)، وسلف ۲٪ ۲ .

 ⁽٣) أخرج ابن حبان (٦٥٥٩) حديث عمرو بن حزم مطولاً؛ وفيه: (وما سقت السماء أو كان سيحاً أو بعلاً ففيه العشر...». وأخرجه الدارقطني (١٩٠٢) من حديث عمرو بن شعيب بنحوه.

⁽٤) وسماه الغَيْل كما في التمهيد ٢٤/١٦٦ ، والمفهم ١٣/٣ . وينظر تهذيب اللغة ٨/ ١٩٥ .

⁽٥) لم نجده عند النسائي، وهو عند ابن أبي شيبة ٣/١٤٤ ، والدارقطني (١٩٠٢) من حديث ابن عمرو رضي الله عنهما. وعند ابن أبي شيبة أيضاً ٣/ ١٤٥ من حديث علي . وعند ابن حبان (٦٥٥٩)، وابن عبد البر في التمهيد ٢٤/ ١٦٣ من حديث عمرو بن حزم ، وسلفت الإشارة إلى ذلك قريباً.

⁽٦) عقد الجواهر الثمينة ٢٠٨/١.

⁽٧) التمهيد ٢٤/ ١٦٩ بنحوه، وينظر عقد الجواهر الثمينة ١/ ٣٠٨.

 ⁽٨) هو أبو بكرة الفقيه الحنفي، قاضي القضاة بمصر، عُني بالحديث، وبرع في الفروع. وله مصنفات، من العلماء العاملين كان السلطان ينزل إليه، توفي سنة (٢٧٠هـ). السير ١٢/٩٩٥ .

وقال أبو حنيفة وأبو يوسف [ومحمد]: يُنظر إلى الأغلب فيزكَّى [به]، ولا يُلتفتُ إلى ما سوى ذلك. ورُوى عن الشافعيّ.

قال الطَّحَاويِّ: قد اتفق الجميعُ على أنه لو سقاه بماء المطرِ يوماً أو يومين؛ أنه لا اعتبارَ به، ولا يجعلِ لذلك حِصَّة؛ فدلَّ على أنَّ الاعتبار بالأغلب، والله أعلم (١٠).

قلت: فهذه جملةٌ من أحكام هذه الآية، ولعلَّ غيرَنا يأتي بأكثرَ منها على ما يفتحُ اللهُ له. وقد مضى في «البقرة» جملةٌ مِن معنى هذه الآية (٢)، والحمد لله.

الثانية والعشرون: وأمَّا قولُه ﷺ: «ليس في حَبِّ ولا تمرٍ صدقة . . . » فخرَّجه النَّسائيّ (٢) قال حمزةُ الكِنَانيّ (٤) : لم يذكر [أحد] في هذا الحديثِ: «في حَبّ» (٥) غيرُ إسماعيل بنِ أمَيَّة ، وهو ثقة قُرَشيُّ مِن ولد سعيد بنِ العاص. قال: وهذه السُّنَّة لم يروِها أحدٌ عن النبيِّ ﷺ مِن أصحابه غيرُ أبي سعيدِ الخُدْريّ.

قال أبو عمر (٢): هو كما قال حمزة، وهذه سُنَّةٌ جليلةٌ تلقَّاها الجميعُ بالقَبول، ولم يروِها أحدٌ عن النبيِّ ﷺ مِن وجهٍ ثابت محفوظِ غيرُ أبي سعيد. وقد رَوى جابرُ (٧) عن النبيِّ ﷺ مثلَ ذلك، ولكنه غريبٌ (٨)، وقد وجدناه من حديث أبي هريرة بإسنادٍ حسن (٩).

⁽١) التمهيد ٢٤/ ١٦٩ – ١٧٠ ، وما سلف بين حاصرتين منه.

⁽٢) ٢/ ٢٣ - ٢٤ ، و ٤/ ٤٣٣ وما بعدها.

⁽٣) في المجتبى ٥/ ٤٠ ، من حديث أبي سعيد الخدري، وبعده: «حتى تبلغ خمسة أوسق...» وهو عند أحمد (١١٥٧١) و(١١٩٧٩)، والبخاري (١٤٠٥)، ومسلم (٩٧٩): (٥). وقد سلف ٢ / ٢٤ .

⁽٤) هو حمزة بن محمد بن علي بن العباس، أبو القاسم الكناني المصري، محدَّث الديار المصرية، جمع وصنف، وكان متمناً مجوداً توفي سنة (٣٥٧هـ) . السير ٢٦/ ١٧٩ .

⁽٥) في النسخ الخطية: من حب، والمثبت من (م).

⁽٦) في التمهيد ٢٠/ ١٣٥ – ١٣٦ ، وما قبله وبين حاصرتين منه.

⁽٧) في (د) و(ز) و(ظ): وقد روي عن جابر، والمثبت من (خ) و(م).

 ⁽٨) أخرجه الطحاوي في شرح معاني الآثار (٣٠٧٨)، والطبراني في الأوسط (٩٠٥٧)، وابن عبد البر في
 التمهيد ٢٠ ١٣٦ .

⁽٩) أخرجه الطحاوي (٣٠٨٣)، وابن عبد البر في التمهيد ٢٠/ ١٣٥.

الثالثة والعشرون: قوله تعالى: ﴿وَلَا تُسْرِفُوا ﴾ الإسراف في اللغة: الخطأ. وقال أعرابي الراد قوماً: طلبتُكم فَسَرِفْتُكم، أي: أخطأتُ موضِعَكم (١). وقال الشاعر: وقال قائلُهم والخيلُ تَخبِطُهم أسرف تسمُ فأجبنا إنَّنا سَرَف (٢)

والإسرافُ في النفقة: التبذير.

ومُسرِف: لقبُ مسلم بنِ عُقْبَةَ المُرِّي^(٣) صاحبِ وقعةِ الحَرَّة؛ لأنه قد أسرف فيها. قال عليُّ بنُ عبد الله بنِ العباس:

هُمُ منعوا ذِمارِي يومَ جاءت كتائبُ مُسْرِفٍ وبني اللَّكِيعة (٤)

والمعنى المقصودُ من الآية: لا تأخذوا الشيءَ بغير حقّه، ثم تضعوه (٥) في غير حقّه. قاله أصْبَغ بنُ الفرج، ونحوه قولُ إياس بنِ معاوية: ما جاوزتَ به أمرَ الله فهو سَرَفٌ وإسرافٌ. وقال ابن زيد: هو خطابٌ للوُلاة، يقول: لا تأخذوا فوق حقّكم وما لا يجبُ على الناس(٦). والمعنيان يحتملهما قولُه عليه الصلاة والسلام: «المُعْتَدي في الصدقة كمانِعها»(٧).

⁽١) الصحاح (سرف).

⁽٢) لم نقف عليه، وسلف ٦/ ٧١.

 ⁽٣) هو أبو عقبة، الأمير من قبل يزيد بن معاوية. ذكره ابن عساكر وقال: أدرك النبي ، وشهد صفين مع معاوية، وكان على الرجَّالة. قال ابن حجر: ولولا ذكر ابن عساكر له لما ذكرته. الإصابة ٢٨/١٠.

⁽٤) الصحاح (سرف)، وورد البيت في الروض المعطار في خبر الأقطار لمحمد الحميري ص١٩٣ واللسان (سرف)، وفيهما: بنو، بدل: وبني. والذّمار، بالكسر: ما يلزمك حفظه وحمايته. القاموس (ذمر). وعلي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب السيد أبو الخلائف، أبو محمد الهاشمي السجاد. ولد عام قتل علي ، فسمي باسمه. توفي سنة ١١٨. السير ٥/٢٥٢.

⁽٥) في النسخ: وتضعونه، والمثبت من (م).

⁽٦) أخرج أثر ابن معاوية وابن زيد الطبري ٩/ ٦١٥ – ٦١٦ و ٦١٧ .

⁽٧) أخرجه أبو داود (١٥٨٥)، والترمذي (٦٤٦)، وابن ماجه (١٨٠٨)، من حديث أنس . قال الترمذي: حديث غريب من هذا الوجه. وفي تحفة الأشراف ٢٢٢/١، وميزان الاعتدال ٢/ ١٢١، والتلخيص الحبير ٢/ ١٤٩: حديث حسن غريب. وفي الباب عن جابر الماخرجه البخاري في التاريخ الكبير ٢/ ٣٩٢، وعن جرير أخرجه الطبراني في الكبير (٢٢٧٥)، قال الهيثمي في المجمع ٣/ ٨٣: رجاله ثقات.

وقال مجاهد: لو كان أبو قُبيس ذهباً لرجل، فأنفقه في طاعة اللهِ لم يكن مُسْرِفاً، ولو أنفق درهماً أو مُدًّا في معصية الله كان مسرفاً. وفي هذا المعنى قيل لحاتم: لا خير في السَّرَف؛ فقال: لا سَرَف في الخير (١).

قلت: وهذا ضعيف؛ يردُّه ما رَوى ابنُ عباس: أنَّ ثابت بنَ قَيس بنِ شَمَّاس عَمَد إلى خمس مئةِ نخلة فجذَّها، ثم قسَّمها في يومٍ واحد، ولم يتركُ لأهله شيئاً؛ فنزلت: «وَلَا تُسْرِفُوا»(٢)، أي: لا تعطوا كلَّه.

وروى عبد الرزاق عن ابن جريج قال: جَذَّ معاذ بنُ جبلِ نخلَه، فلم يزل يتصدَّقُ [من ثمره] حتى لم يبقَ منه شيء؛ فنزل: «ولا تسرفوا»(٣).

قال السُّدِّي: «ولا تسرفوا» أي: لا تعطوا أموالَكم فتقعدوا فقراء (٤).

ورُوي عن معاوية بنِ أبي سفيان: أنه سئل عن قوله تعالى: «وَلَا تُسْرِفُوا»، قال: الإسرافُ ما قصَّرْتَ عن حقِّ الله تعالى (٥٠).

قلت: فعلى هذا تكون الصدقة بجميع المال، ومنع إخراج حقّ المساكين داخلين في حكم السَّرَف، والعدلُ خلافُ هذا؛ فيتصدقُ ويُبقي كما قال عليه الصلاة والسلام: «خيرُ الصدقة ما كان عن ظَهْرِ غِنَى» (٦) إلَّا أنْ يكونَ قويَّ النفسِ غنيًا بالله متوكِّلاً عليه منفرداً لا عيالَ له، فله أنْ يتصدَّقَ بجميع ماله، وكذلك يُخرج الحقَّ الواجبَ عليه من زكاة وما يَعُنُ (٧) في بعض الأحوال من الحقوق المتعيِّنة في المال.

⁽١) تفسير الرازي ١٣/ ٢١٤ ، وقول مجاهد أخرجه ابن أبي حاتم (٧٩٦٢).

⁽٢) ذكره الواحدي في الوسيط ٢/ ٣٣٠ ، والبغوي ٢/ ١٣٦ ، وأخرجه الطبري ٩/ ٦١٥ عن ابن جريج بنحوه.

⁽٣) مصنف عبد الرزاق (٧٢٦٧)، وما بين حاصرتين منه.

⁽٤) أخرجه الطبري ٢١٦/٩.

⁽٥) أورده أبو الليث في تفسيره ١٩١٦، وأخرجه أبو نعيم في الحلية ٣/ ١٢٤ عن إياس بن معاوية، وذكره في الدر المنثور ٣/ ٥٠ عن سفيان بن حسين.

⁽٦) سلف ٣/٤٤٧ .

⁽٧) قوله: يَعُنَّ بضم العين وكسرها، أي: يعرضُ. مختار الصحاح (عنن).

وقال عبد الرحمن بنُ زيد بنِ أسلم: الإسراف ما لم يقدر على ردِّه إلى الصلاح. والسَّرَفُ ما يقدر على ردِّه إلى الصلاح.

وقال النّضر بنُ شُميل: الإسراف: التبذير والإفراط، والسَّرَف: الغفلة والجهل. قال جرير (١٠):

أَعْظَوْا هُنيدة يحدُوها ثمانية ما في عطائِهم مَنَّ ولا سَرَف

أي: إغفالٌ، ويقال: خطأً. ورجلٌ سَرِفُ الفؤاد، أي: مخطِئُ الفؤادِ غافلُه. قال طَرَفة:

إنَّ امسراً سَسرِف السفُسؤادِ يسرى عَسَلاً بماءِ سحابةٍ شَتْمِي (٢)

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ ٱلْأَنْعَكِهِ حَمُولَةً وَفَرْشَا ۚ كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ ٱللَّهُ وَلَا تَنْبِعُوا خُطُوَتِ الشَّيْطُانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُولًا مُبِينٌ ﴿ ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ ٱلْأَنْعَكِمِ حَمُولَةً وَفَرَشَا ﴾ عطف (٣)، أي: وأنشأ حمولةً وفرشاً من الأنعام. وللعلماء في الأنعام ثلاثةُ أقوال:

أحدها: أنَّ الأنعام الإبلُ خاصَّة؛ وسيأتي في «النحل» بيانُه (٤).

الثاني: الأنعام(٥): الإبلُ وحدها، وإذا كان معها بقرٌ وغنم فهي أنعامٌ أيضاً.

الثالث: وهو أصحُها؛ قال (٦) أحمد بنُ يحيى: الأنعام كلُّ ما أحلَّه اللهُ عزَّ وجلَّ من الحيوان. ويدلُّ على صحة هذا قولُه تعالى: ﴿ أُطِلَتُ لَكُمْ بَهِيمَةُ ٱلأَنْفَادِ إِلَّا مَا يُتْلَىٰ

⁽۱) في ديوانه ص٣٠٧ ، وسلف ٦/ ٧١ .

⁽٢) الصحاح (سرف)، والبيت في ديوان طرفة ص٨٧.

⁽٣) بعدها في (م): على ما تقدم.

⁽٤) عند تفسير الآية (٥) منها.

⁽٥) في (د) و(ز) و(م): أن الأنعام، والمثبت من (خ) و(ظ).

 ⁽٦) في (د) و(ز) و(م): قاله، والمثبت من (خ) و(ظ)، وهو الموافق لإعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٠١،
 والكلام منه.

عَلَيْكُمْ ﴾ [المائدة: ١]. وقد تقدُّم (١).

والحَمُولة ما أطاق الحمُلَ والعمل؛ عن ابن مسعودٍ وغيرِه (٢). ثم قيل: يختصُّ اللفظُ بالإبل. وقيل: كلُّ ما احتَملَ عليه الحَيُّ مِن حمارٍ أو بغل أو بعير، عن أبي زيد، سواءٌ كانت عليه الأحمالُ أو لم تكن (٣).

قال عنترة:

ما رَاعني إلَّا حَمولةُ أهلِها وسْطَ الدِّيارِ تَسَفُّ حَبَّ الخِمْخِم (٤)

وفَعولةٌ _ بفتح الفاء _ إذا كانت بمعنى الفاعلِ؛ استوى فيها المؤنّثُ والمذكّر؛ نحوُ قولك: رجلٌ فَروقة وامرأةٌ فَروقة: للجبان والخائف، ورجلٌ صَرورةٌ وامرأةٌ مرورة: إذا لم يَحُجّا، ولا جمع له. فإذا كانت بمعنى المفعول فُرِّق بين المذكر والمؤنث بالهاء، كالحَلُوبة والرَّكُوبة (٥). والحُمُولة بضم الحاء: الأحمال، وأما الحُمُول بالضم بلا هاء؛ فهي الإبلُ التي عليها الهوادج، كان فيها نساءٌ أو لم يكن؛ عن أبي زيد (٢).

«وفَرْشاً»؛ قال الضحاك: الحَمُولة: من الإبل والبقر، والفَرْش: الغنم. النحاس (٧): واستُشهد لصاحب هذا القولِ بقوله: «ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ»، قال: ف «ثَمانِيَةَ» بدلٌ من قوله: «حَمُولَةً وَفَرْشاً». وقال الحسن: الحَمولة الإبل. والفَرْش: الغنم (٨).

⁽۱) ۷/ ۲٤۹ ، وأحمد بن يحيى هو ثعلب.

⁽٢) أخرجه الطبري ٩/ ٦٢٠ ، والطبراني في الكبير (٩٠١٨)، والحاكم ٢/٣١٧ بنحوه.

⁽٣) تهذيب اللغة ٥/ ٩١ ، والصحاح (حمل).

⁽٤) في (د) و(ظ) و(م): الحمجم، وهي لغة في الخمخم كما في مجمل اللغة ٢١٨/١ ، والمثبت من (ز) و (خ)، وهو الموافق للديوان ص١٧٠ ، وقوله: الخمخم واحدتها: خِمخِمة، وهو آخر ما يبس من النبت. شرح القصائد السبع لابن الأنباري ص٣٠٤ .

⁽٥) الصحاح (حمل) و(فرق) و(صرر)، وتهذيب اللغة ١٠٩/١٢ .

⁽٦) الصحاح (حمل).

⁽٧) في معاني القرآن له ٢/ ٥٠٤ ، وقول الضحاك منه، وأخرجه الطبري عنه ٩/ ٦٢٢ دون قوله: والبقر.

⁽٨) معاني القرآن ٢/٤/٠ ، وأخرج قوله الطبري ٩/ ٦٢٠ ، ٦٢٢ بنحوه.

وقال ابنُ عباس: الحَمُولة كلُّ ما حَمل من الإبل والبقر والخيل والبغال والحمير. والفَرْش: الغنم، وقال ابن زيد: الحَمُولة ما يُركب، والفَرْش ما يؤكلُ لحمُه ويحلب^(۱)؛ مثلُ الغنم والفصلان^(۱) والعجاجيل؛ سُمِّيت فَرْشاً لِلَطافة أجسامِها وقُربِها من الفَرْش، وهي الأرض المستويةُ التي يَتوطَّؤها الناسُ^(۱۲). قال الراجز:

أورثسني حَسموليةً وفَسَرْشياً أَمُشُها في كيلٌ يومٍ مَشَا(٤)

وَحَوَيْنَا الفَرْشَ مِن أَنعامِكُمْ والحَمُولاتِ ورَبَّاتِ الحَجَلْ(٥)

قال الأصمعيُّ⁽⁷⁾: لم أسمعُ له بجمع، قال: ويَحتمِل أَنْ يكونَ مصدراً سُمِّيَ به؟ من قولهم: فرشها الله فَرْشاً، أي: بَشَّها بَثًا، والفَرْش: المفروشُ من متاع البيت. والفَرْش: الزَّرعُ إذا فُرش، والفَرْشُ: الفضاءُ الواسع، والفَرْش في رِجْل البعير: اتِّساعٌ قليل، وهو محمود، وافترش الشيءُ: انبسط؛ فهو لفظٌ مشترك. وقد يَرجع قولُه تعالى: «وَفَرْشاً» إلى هذا.

قال النحاس (٧): ومِن أحسنِ ما قيل فيهما: أنَّ الحَمُولةَ المسخَّرةُ المُذلَّلة للحمل. والفَرْش ما خلقه اللهُ عزَّ وجلَّ من الجلود والصُّوف مما يُجلس عليه ويُتَمَهَّد. وباقى الآيةِ قد تقدَّم.

⁽١) أخرج قول ابن عباس وابن زيد الطبريُّ ٩/ ٦٢١ ، ٦٢٢ .

⁽٢) جمع الفَصيل: هو ولدُ الناقة إذا فصل عن أمه. مختار الصحاح (فصل).

⁽٣) تفسير الطبري ٩/ ٦٢٢ – ٦٢٣.

⁽٤) ذكره الماوردي في النكت والعيون ٢/ ١٧٩ وقال: أي: أمسَحها، وفي الصحاح (مشش): مششت الناقة: حلبتها. وتركت في الضرع بعض اللبن.

⁽٥) قائله ابن مسلمة، كما في النكت والعيون ٢/١٧٩ ، وقوله: الحجل: هو صغار الإبل. ينظر القاموس (حجل).

⁽٦) كذا في النسخ، والذي في الصحاح (فرش)، والكلام منه: قال الفراء.

⁽٧) في إعراب القرآن ٢/ ١٠١ - ١٠٠ .

قسول مسلس المنتور الم

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ ثَمَانِيَةَ أَزَوَجَ ﴾ «ثمانِيةَ » منصوبٌ بفعلٍ مضمر، أي: وأنشأ ثمانية أزواج؛ عن الكسائي (١). وقال الأخفش سعيد (٢): هو منصوبٌ على البدل من حَمُولَة وَفَرْش.

وقال الأخفش عليّ بنُ سليمان: يكون منصوباً به «كُلُوا»، أي: كلوا لَحمَ ثمانيةِ أزواج. ويجوز أنْ يكونَ أزواج. ويجوز أنْ يكونَ منصوباً على البدل من «ما» على الموضع. ويجوز أنْ يكونَ منصوباً بمعنى: كلوا المباحَ «ثمانيةَ أزواج من الضأن اثنين» (٣).

ونزلت الآيةُ في مالك بن عوفٍ وأصحابه حيث قالوا: ﴿مَا فِ بُعُلُونِ هَكَذِهِ الْأَشَكِمِ خَالِمِكَةٌ لِأَنْكُونِا وَمُحَكَّمٌ عَلَى أَزْوَجِنَا ﴾ (٤)، فنبّه اللهُ عزَّ وجلَّ نبيَّه والمؤمنين بهذه الآية على ما أحلَّه لهم؛ لئلا يكونوا بمنزلة مَن حَرَّم ما أحلَّه اللهُ تعالى.

والزَّوجُ خلافُ الفَرْد؛ يقال: زَوْجٌ أو فَرْدٌ، كما يقال: خَساً أو زَكاً، شَفْعٌ أو وَتُرْ^(ه). فقوله: «ثمانية أزواج» يعني ثمانية أفراد.

⁽١) نقله عنه النحاس في إعراب القرآن ٢/ ١٠٢ ، وابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٣٥٤.

⁽٢) في معانى القرآن له ٢/ ٥٠٦ ، وإعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٠٢ ، وعنه نقل المصنف.

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٠٢ ، وينظر المحرر الوجيز ٢/ ٣٥٤.

⁽٤) تفسير أبى الليث ١٩/١٥.

⁽٥) لم تجود الكلمة في النسخ، والمثبت من (م)، والصحاح (زوج)، وقوله: خساً: الفرد، وقوله: ذكاً: الشفع من العدد. القاموس (خسي، زكي).

وكل فَرْد عند العربِ يحتاج إلى آخَرَ يُسَمَّى زوجاً، فيقال للذكر: زوج، وللأنثى: زوجٌ، ويقع لفظ الزوجِ للواحد وللاثنين (١١)؛ يقال: هما زوجان، وهما زوجٌ؛ كما يقال: هما سِيَّان، وهما سواءٌ. وتقول: اشتريت زَوْجَي حمام، وأنت تعني ذكراً وأنثى (٢).

الثانية: قوله تعالى: ﴿ مِنَ الضَّانِ آثَنَيْنِ ﴾ أي: الذكر والأنثى. والضأن: ذواتُ الصُّوفِ من الغنم، وهي جمعُ ضائن، والأنثى ضائنة ، والجمع ضوائن (٣). وقيل: هو جمعٌ لا واحد له. وقيل: في جمعه: ضَئين؛ كعَبْدٍ وعَبِيد. ويقال فيه: ضِئين. كما يقال في شَعير: شِعير (٤)، كسرت الضاد اتباعاً.

وقرأ طلحةُ بن مُصَرِّف: «من الضَّأْنِ اثنَيْنِ» بفتح الهمزة (٥)، وهي لغةٌ مَسموعةٌ عندَ البصريين، وهو مطَّردٌ عندَ الكوفيين في كل ما ثانيه حرفُ حلق. وكذلك الفتحُ والإسكان في المعز (٦).

وقرأ أبَان بن عثمان: «مِن الضَّأن اثْنَانِ ومِن المعز اثنان» رفعاً بالابتداء (٧٠). وفي حرف أُبَيّ: «وَمِنَ المِعْزَى اثنين» (٨٠)، وهي قراءةُ الأكثر (٩٠).

وقرأ ابن عامر وأبو عمرو بالفتح(١٠).

 ⁽۱) معاني القرآن وإعرابه للزجاج ٢/ ٢٩٩ ، وتأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ص٢٦٣ وتهذيب اللغة
 ١٥٢/١١ - ١٥٣ .

⁽٢) الصحاح (زوج).

⁽٣) معاني القرآن للزجاج ٢٩٩/٢ ، وتهذيب اللغة ٦٨/١٢ ، والصحاح (ضأن).

⁽٤) معانى القرآن للأخفش ٢/ ٥٠٧ ، وتفسير الطبرى ٩/ ٦٢٩ .

⁽٥) المحتسب ١/ ٢٣٤ ، والقراءات الشاذة ص٤١ .

⁽٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٠٢ – ١٠٣ ، والمحتسب ٢٣٤/١.

⁽٧) القراءات الشاذة ص٤١ ، وإعراب القرآن للنحاس ١٠٢/٢ ، وعنه نقل المصنف.

 ⁽A) في النسخ: «ومن المعز اثنان»، غير (ظ) فليس فيها لفظ اثنان والمثبت من إعراب القرآن للنحاس
 (A) عومي في القراءات الشاذة ص ٤١ ، والكشاف ٢/ ٥٧ .

⁽٩) يعني قراءة من قرأ: «المَعْز»، بإسكان العين، وهم: نافع وعاصم وحمزة والكسائي.

⁽١٠) وكذلك قرأ ابن كثير المكي. السبعة ص٢٧١ ، والتيسير ص١٠٨.

قال النحاس^(۱): الأكثر في كلام العرب المَعْزُ والضَّأْنُ؛ بالإسكان. ويدل على هذا قولُهم في الجمع: مَعيزٌ؛ فهذا جمعُ مَعْز. كما يقال: عبد وعبيد. قال امرؤ القيس:

ويَمْنَحُها بَنو شَمَجَى (٢) بن جَرْمٍ مَعِيزَهُمُ حَنانَكَ ذا الحنَانِ ومثله: ضأن وضَيْن.

والمَعْز من الغنم خلافُ الضأن، وهي ذواتُ الأشعارِ والأذنابِ القِصَار، وهو اسمُ جنس، وكذلك المَعَز والمَعيزُ والأُمعُوزُ والمِعْزى. وواحدُ المَعْز ماعزٌ؛ مثل: صاحب وصَحْب، وتاجر وتَجْر. والأنثى ماعزةٌ، وهي العَنز، والجمع مواعز (٣). وأمْعَزَ القومُ: كثُرتْ مِعْزاهم. والمعَّازُ: صاحبُ المِعْزى. قال أبو محمد الفَقْعسيُ يصفُ إبلاً بكثرةِ اللبَن، ويفضِّلها على الغنم في شدة الزمان:

يَكِلْنَ كَيْلاً ليس بالْمَمحُوقِ إذْ رَضيَ المعَّاز باللَّعُوقِ والمَعَز: الطَّلابةُ من الأرض. والأمْعَز: المكان الطَّلبُ الكثيرُ الحصى (٤)؛ والمعْزَاء أيضاً. واستمعز الرجلُ في أمره: جَدِّ(٥).

﴿ قُلَّ مَالنَّكَرَيْنِ ﴾ منصوب بـ "حرّم" . ﴿ أَمِ الْأَنْثَيَيْنِ ﴾ عطفٌ عليه. وكذا: ﴿ أَمَّا

⁽١) في إعراب القرآن ٢/ ١٠٢ - ١٠٣ .

⁽٢) في (خ) و(د) و(ز): سمحى، وفي (ظ): سمي، وفي إعراب القرآن للنحاس، شمج، والمثبت من (م)، وهو الموافق للديوان ص١٤٣، وقوله: يمتَحُها: يُعطيها مِنحَةً؛ وهي الشاة يعطيها الرجل جارَه ينتفع بلبنها، وصوفها، ثم يردُّها إذا استغنى عنها. وبنو شمجى: حيِّ من جرم، وقوله: حنانك ذا الحنان؛ أي: رحمتك يا ذا الرحمة. شرح الديوان.

⁽٣) كذا في اللسان والقاموس (معز) والذي في مطبوع الصحاح (معز)، والكلام منه بنحوه: مواعيز.

⁽٤) الصحاح (معز)، والبيت في مجالس ثعلب ص١٩٣ . قال السيرافي في شرح أبيات إصلاح المنطق ص٥٧٠ : الممحوق: الذاهب. وباللعوق، أي: باللعقة من اللبن والشيء اليسير. يقول: ألبانها ليست بممحوقة في شدة الزمان؛ إذ رضي صاحب المعز باللعوق، فهذه الإبل يحتلب منها الكثير إذا كانت الشاة تحتلب قليلاً.

⁽٥) تهذيب اللغة ٢/ ١٦٠ ، والقاموس (معز).

أَشْتَمَلَتُ ﴾ .وزِدْتَ (١) مع ألف الوصل مَدَّة لتُفرِّقَ (٢) بين الاستفهام والخبر. ويجوزُ حذفُ الهمزة؛ لأنَّ «أمْ» تدلُّ على الاستفهام. كما قال:

تَرُوحُ من الحَيِّ أم تَبْتَكِرُ (٣)

الثالثة: قال العلماء: الآية احتجاجٌ على المشركين في أمر البَحيرة وما ذُكر معها، وقـولِـهـم: ﴿مَا فِى بُعُلُونِ هَكَذِهِ ٱلْأَتْكِرِ خَالِهِكُةُ لِلْأَكُونِ الْكَكُرُ وَالْكَكُمُ لِلْأَكُونِ اللهَ تعالى أمر نبيّه عليه الصلاة والسلام بأنْ فللّت على إثبات المناظرة في العلم؛ لأنَّ اللهَ تعالى أمر نبيّه عليه الصلاة والسلام بأنْ يناظرَهم، ويبيّنَ لهم (٥) فسادَ قولِهم. وفيها إثباتُ القول بالنظر والقياس، وفيها دليلٌ بأنَّ القياس إذا ورد عليه النصُّ بطل القولُ به، ويروى: إذا ورد عليه النَّقضُ (٢)؛ لأنَّ الله تعالى أمرهم بالمقايسةِ الصَّحيحةِ، وأمرهم بطرُّدِ علَّتِهم (٧).

والمعنى: قل لهم: إنْ كان حَرَّم الذكورَ؛ فكلُّ ذكرٍ حرامٌ، وإنْ كان حرَّمَ الإناث؛ فكلُّ أنثى حرامٌ، وإنْ كان حرَّم ما اشتملت عليه أرحامُ الأنثيين ـ يعني من الضأن والمعْز ـ فكلُّ مولودٍ حرامٌ، ذكراً كان أو أنثى. وكلُّها مولودٌ؛ فكلُّها إذا حرام؛ لوجود العِلَّة فيها. فبيَّن انتقاضَ علَّتِهم وفسادَ قولهم (٨)، فأعلم اللهُ سبحانه أنَّ ما فعلوه من ذلك افتراءٌ عليه.

﴿نَيُّونِ بِمِلْمِ﴾، أي: بعلم إنْ كان عندكم، مِن أين هذا التحريمُ الذي افتعلتموه؟ ولا علمَ عندهم؛ لأنهم لا يقرؤون الكتبَ(٩).

⁽١) في (د) و(م): وزيدت، والمثبت من (خ) و(ز) و(ظ)، وهو الموافق لإعراب القرآن للنحاس.

⁽٢) في (خ) و(م): للفرق، وفي (ظ): ليفرق.

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ١٠٣/٢ ، والبيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص١٥٤ ، وسلف ٢٨٣/١.

⁽٤) ينظر زاد المسير ٣/ ١٣٩ .

⁽٥) قوله: لهم، من (د) و(م)، والكلام من تفسير أبي الليث ١٩١١ .

⁽٦) في (خ): النص، وفي (د) و(ظ): النقص، والمثبت من (ز) و(م)، وهو الموافق لتفسير أبي الليث.

⁽٧) الطرد: وجود الحكم لوجود العلة. الحدود في الأصول للباجي ص٧٤.

⁽٨) تفسير السمرقندي ١٩/٢ بنحوه .

⁽٩) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٩٩ .

والقول في: ﴿ وَمِنَ ٱلْإِبِلِ ٱثْنَايْنِ ﴾ وما بعده كما سبق.

﴿أَمْ كُنتُمْ شُهَدَآءَ﴾، أي: هل شاهدتُم اللهَ قد حرَّم هذا؟(١). ولمَّا لزمتهم الحجة أخذوا في الافتراء، فقالوا: كذا أمرَ الله. فقال اللهُ تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِثَنِ ٱفْتَرَىٰ عَلَ أَخْرُوا اللهُ تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِثْنِ ٱفْتَرَىٰ عَلَ اللهُ تعالى عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى

قىولى تىعالى : ﴿ قُل لَا آجِدُ فِي مَا أُوحِى إِلَىٰ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِدِ يَطْمَعُهُ إِلَا أَن يَكُونَ مَيْـتَةً أَوْ دَمَا مَسْفُومًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرِ فَإِنْكُمْ رِجْشُ أَوْ فِسْقًا أُهِلَ لِغَيْرِ اللهِ بِهِ مُنَنِ ٱخْمُطُلَ غَيْرَ بَاغِ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَّحِيدٌ ﴿ ﴾

فيه أربعُ مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ قُل لا آجِدُ فِي مَا أُوحِى إِلَى مُحَرَّمًا ﴾ أعلمَ اللهُ عزَّ وجلَّ في هذه الآية بما حَرَّمَ. والمعنى: قلْ يا محمد: لا أجدُ فيما أُوحيَ إليَّ محرَّماً إلا هذه الأشياء، لا ما تحرِّمونه بشهوتكم.

والآية مكيةً. ولم يكن في الشَّريعة في ذلك الوقت [شيءً] محرَّمٌ غيرُ هذه الأشياء، ثم نزلت سورةُ المائدة بالمدينة. وزيد في المحرمات؛ كالمنخنِقة والمَوْقُوذَة وَالمُتَرَدِّيَة وَالنَّطِيحَة (٣) والخمر، وغير ذلك. وحرَّم رسولُ اللهِ ﷺ بالمدينة أكُل كلِّ ذي نابٍ من السِّباع، وكلِّ ذي مِخْلَبٍ من الطير (٤).

وقد اختلف العلماءُ في حكم هذه الآية وتأويلِها على أقوال:

الأوّل: ما أشرنا إليه من أنَّ هذه الآيةَ مكيّةٌ (٥)، وكلّ محرَّم حرَّمه رسولُ الله عليه الأوّل:

⁽١) معاني القرآن للزجاج ٢/٢٩٩.

⁽٢) تفسير الطبري ٩/ ٦٣٠ .

⁽٣) المحرر الوجيز ٢/ ٣٥٥ – ٣٥٦ ، وما بين حاصرتين منه.

⁽٤) الاستذكار ٣١٧/١٥ - ٣١٨، وقوله: وحرم رسول الله 光... يشير إلى حديث ابن عباس رضي الله عنهما أخرجه أحمد (٢١٩٢)، ومسلم (١٩٣٤)، دون قوله: بالمدينة، وسلف ٤٤٦/٤ مختصراً، و٧/ ٢٥١ بنحوه.

⁽٥) لعله يريد أنها محكمة غير منسوخة، ينظر التمهيد ١٤٥/١ .

- أو جَاء في الكتاب ـ مضمومٌ إليها، وهو (١) زيادةُ حكمٍ من الله عزَّ وجلَّ على لسان نبيه عليه الصلاة والسلام. على هذا أكثرُ أهلِ العلم من أهل النظر والفقهِ والأثرِ. ونظيره نكاحُ المرأةِ على عمتها وعلى خالتها مع قوله: ﴿وَأَحِلَ لَكُمُ مَّا وَرَآةُ ذَلِكُمٌ ﴾ [النساء: ٢٤] وكحكمِه باليمين مع الشاهد مع قوله: ﴿ فَإِن لَّمْ يَكُونا رَجُلَيْنِ فَرَجُلُ وَأَمْراَتُكَانِ ﴾ (البقرة: ٢٨٧] وقد تقدم (٣).

وقيل (٤): إنها منسوخةً بقوله عليه الصلاة والسلام: «أكُلُ كلِّ ذي ناب من السباع حرامٌ» أخرجه مالك (٥)، وهو حديثٌ صحيح.

وقيل: الآية مُحكَمةً، ولا يَحرُم إلا ما فيها. وهو قولٌ يُرْوى عن ابن عباس وابنِ عمر وعائشة، ورُوي عنهم خلافه (٦).

قال مالك: لا حرام بيِّنٌ إلا ما ذُكر في هذه الآية.

وقال ابن خويزمنداد: تضمنت هذه الآيةُ تحليلَ كلِّ شيء من الحيوان وغيره إلا ما استثنيَ في الآية من الميتة والدم المسفوحِ ولحمِ الخنزير. ولهذا قلنا: إنَّ لحومَ (٧٠) السِّباع وسائرِ الحيوان ما سوى الإنسان والخنزير مباحٌ.

وقال الكِيَا الطبريُّ^(۸): وعليها بنى الشافعيُّ تحليلَ كلِّ مسكوتٍ عنه؛ أُخذاً من هذه الآية، إلا ما دلَّ عليه الدليلُ.

وقيل: إنَّ الآية جوابٌ لمن سأل عن شيء بعينه، فوقع الجوابُ مخصوصاً. وهذا

⁽١) في (د) و(ز) و(م): فهو، والمثبت من (خ) و(ظ)، وهو الموافق للتمهيد ١/ ١٤٥.

⁽۲) التمهيد ١/١٤٥ – ١٤٦ ، والاستذكار ١٥/ ٣١٩.

⁽T) 3\033 - F33.

⁽٤) في (خ) و(م): وقد قيل، والمثبت من (د) و(ز) و(ظ).

⁽٥) ٢/٢٩٦ ، وسلف ٧/ ٢٥١ .

⁽٦) التمهيد ١/١٤٤ – ١٤٥ .

⁽٧) في (خ) و(ز) و(ظ): إن تحريم السباع، والمثبت من (د)، وهامش (ز) و(م).

⁽A) في أحكام القرآن ٣/١٢٧.

مذهبُ الشافعيِّ (١). وقد روى الشافعيُّ عن سعيد بن جُبير أنه قال: في هذه الآية أشياء سألوا عنها رسولَ الله ﷺ فأجابهم عن المحرَّمات من تلك الأشياء (٢).

وقيل: أي: لا أجدُ فيما أُوحيَ إِليَّ، أي: في هذه الحال حالَ الوحيِ ووقت نزوله (٣)، ثم لا يمتنع حدوثُ وَحْي بعدَ ذلك بتحريم أشياءَ أُخَر.

وزعم ابنُ العربي أنَّ هذه الآية مدنيةٌ مكية (٤) في قول الأكثرين، نزلت على النبيّ ﷺ يوم نزلَ عليه: ﴿ ٱلْيُومَ ٱكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ [المائدة: ٣]، ولم ينزل بعدها ناسخٌ، فهي مُحْكَمةٌ (٥)، فلا مُحَرَّمَ إلا ما فيها. وإليه أميل.

قلت: وهذا ما رأيته قاله غيره.

وقد ذكر أبو عمر بنُ عبد البَر^(۱) الإجماع في أنَّ سورةَ الأنعام مكيةٌ إلا قولَه تعالى: ﴿قُلُ تَكَالَوْا أَتَلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ ۖ الثلاث الآيات، وقد نزل بعدها قرآنٌ كثيرٌ وسُنَنٌ جمّة. فنزل تحريمُ الخمر بالمدينة في «المائدة». وأجمعوا على أنَّ نهيه عليه الصلاة والسلام عن أكل كلِّ ذي ناب من السباع إنما كان منه بالمدينة. قال إسماعيل بنُ إسحاق: وهذا كلَّه يدلُّ على أنه أمرٌ كان بالمدينة بعدَ نزولِ قوله: ﴿قُلُ الْجَدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَى مُحَرَّمًا ﴾؛ لأنَّ ذلك مَكيَّ.

قلت: وهذا هو مَثارُ الخلافِ بين العلماء. فعدَل جماعةٌ عن ظاهر الأحاديث الواردةِ بالنهي عن أكل كلِّ ذي نابٍ من السباع؛ لأنها متأخرةٌ عنها، والحَصْرُ فيها ظاهرٌ، فالأخذُ بها أولى؛ لأنها إما ناسخةٌ لما تقدَّمها، أو راجحةٌ على تلك الأحاديث.

⁽١) الرسالة للشافعي ص٢٠٧ ، والناسخ والمنسوخ للنحاس ٢/ ٣٣٨ ، ٣٥٠ .

⁽٢) البرهان في علوم القرآن ٢٠٣/٢.

⁽٣) الاستذكار ١٥/٣١٨.

⁽٤) في (م): مدنية فهي مكية.

⁽٥) أحكام القرآن ٢/ ٧٥٥.

⁽٦) في التمهيد ١٤٦/١ .

وأما القائلون بالتحريم فظهَر لهم، وثبَت عندهم أنَّ سورةَ الأنعام مكيةً؛ نزلت قبلَ الهجرة، وأنَّ هذه الآية قُصِد بها الردُّ على الجاهلية في تحريم البَحِيرة والسَّائبة والوَصِيلة والحامي [ولم يكن في ذلك الوقت محرَّمٌ في الشريعة إلا ما ذكره في الآية]، ثم بعد ذلك حرَّم أموراً كثيرة كالحُمر الإنسية [والبغال وغيرِها، كما رواه الترمذيُّ عن جابر قال: حرم رسول الله ﷺ لحومَ الحمر الأهليّة] ولحوم البغال وغيرها، وكلّ ذي نابٍ من السباع، وكلّ ذي مِخْلَب من الطير(۱).

قال أبو عمر: ويَلزمُ على قول مَن قال: لا محرَّمَ إلا ما فيها: ألا يُحرَّمَ ما لم يُذكر اسمُ الله عليه عمداً، وتُستحلَّ الخَمْرُ المحرمة عندَ جماعة المسلمين. وفي إجماع المسلمين على تحريم خمرِ العنبِ دليلٌ واضح على أنَّ رسولَ الله على قد وَجد فيما أُوحي إليه محرَّماً غيرَ ما في سورة الأنعام مما قد نزل بعدَها من القرآن (٢).

وقد اختلفت الرواية عن مالك في لحوم السباع والحمير والبغال، فقال مرة: هي محرَّمة ؛ لِما ورد من نهيه عليه الصلاة والسلام عن ذلك (٢)، وهو الصحيح من قوله على ما في الموطأ (٤). وقال مَرّة: هي مكروهة ، وهو ظاهر المدوَّنة (٥)؛ لظاهر الآية ؛ ولما رُوي عن ابن عباس وابنِ عمر وعائشة من إباحة أكلِها (٢)، وهو قول الأوزاعي . روى البخاري من رواية عمرو بن دينار قال: قلت لجابر بن زيد: إنهم يزعُمون أنَّ رسولَ الله الله المحمود الحمر المحمر الأهلية ؟ فقال: قد كان يقول ذلك الحكم بنُ عمرو الغفاري عندنا بالبصرة ؛ ولكن أبَى ذلك البحر ابنُ عباس، وقرأ: ﴿قُلُ لاَ أَعِدُ

⁽۱) المفهم ٥/ ٢١٥ – ٢١٦ ، وما بين حاصرتين منه، والحديث في سنن الترمذي (١٤٧٨)، قال الترمذي: حديث حسن غريب، وأخرجه أحمد (١٧١٩٣) من حديث المقدام بن معدي كرب بنحوه مختصراً.

⁽Y) التمهيد 1/ 127 - 128 بنحوه.

⁽٣) ينظر ما سلف ٤٤٦/٤.

^{. 297 - 297/7 (2)}

⁽٥) ٢/٣٢ ، وينظر المفهم ٥/ ٢١٥ .

⁽٦) التمهيد ١/١٤٥ ، والاستذكار ١٤٥/٥ .

نِي مَا أُوحِيَ إِلَىّٰ مُحَرَّمًا﴾(١).

ورُوي عن ابن عمر أنه سئل عن لحوم السباع، فقال: لا بأسَ بها. فقيل له: حديثُ أبي ثعلبةَ الخُشَنيّ (٢)؟ فقال: لا نَدَع كتابَ ربِّنا (٣) لحديث (٤) أعرابيٍّ يبولُ على ساقيه (٥).

وسئل الشُّعبيُّ عن لحم الفيل والأسدِ، فَتَلَا هذه الآيةَ (٦).

وقال القاسم: كانت عائشةُ تقول لمَّا سمِعت الناسَ يقولون: حَرُم كلُّ ذي نابٍ من السباع: ذلك حلالٌ، وتتلو هذه الآيةَ: ﴿قُل لَّا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ عُمَرَمًا﴾. ثم قالت: إن كانت البُرْمةُ لَيكون ماؤها أصفرَ من الدَّم، ثم يراها رسولُ الله ﷺ فلا يحرّمها(٧).

والصحيحُ في هذا الباب ما بدأنا بذكره، وأنَّ ما ورد من المحرمات بعدَ الآية مضمومٌ إليها معطوفٌ عليها.

وقد أشار القاضي أبو بكر بنُ العربيّ إلى هذا في قَبسِه (^) خلاف ما ذَكَر في أحكامه (٩)؛ قال: رُوي عن ابن عباس أنَّ هذه الآيةَ من آخر ما نزل، فقال البغداديون من أصحابنا: إنَّ كلَّ ما عداها حلالٌ، لكنه يُكره أكلُ السِّباع. وعندَ فقهاء الأمصارِ

⁽١) صحيح البخاري (٥٥٢٩). والحكم بن عمرو هو الصحابي الأمير، نزل البصرة، ولي خراسان، ومات بها سنة (٥٩١هـ). السير ٢/ ٤٧٤ .

⁽٢) أخرجه أحمد (١٧٧٣٩)، والبخاري (٥٥٣٠)، ومسلم (١٩٣٢) أنَّ رسول الله ﷺ نهى عن أكل كل ذي ناب من السباع.

⁽٣) في (د): كتاب الله، وفي (م): كتاب الله ربنا، والمثبت من (خ) و(ز) و(ظ).

⁽٤) في (خ) و(ظ): لقول.

⁽٥) ضعَّف ابن عبد البر في التمهيد ١/ ٢٤٥ هذه الرواية عن ابن عمر، ولم نقف على قوله: لا ندع....

⁽٦) أخرجه عبد الرزاق (٨٧٦٩)، وليس فيه: والأسد.

⁽٧) أخرجه الطبري ٩/ ٦٣٥ بنحوه والبُرمة: القِدْرُ من الحجر، والجمع بُرَم، مثل: غرفة وغرف. المصباح المنير. وسلف بنحوه ٣٠/ ٣٠.

⁽A) 7\17F - 77F.

⁽٩) ٢/ ٥٥٧ و ٧٥٧ .

منهم مالك والشافعيّ وأبو حنيفة وعبدُ الملك: أنَّ أكلَ كلِّ ذي نابٍ من السِّباع حرامٌ، وليس يمتنع أنْ تقعَ الزيادةُ بعدَ قوله: ﴿قُل لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِى إِلَى مُحَرَّمًا ﴾ بما يَرِدُ من الدليل فيها؛ كما قال النبيُّ ﷺ: «لا يحلُّ دمُ امرئٍ مسلمٍ إلا بإحدى ثلاث، (١) فذكر الكفرَ والزنى والقتلَ.

ثم قال علماؤنا: إنَّ أسبابَ القتلِ عشرةُ بما وَرد من الأدلة، إذ النبيُّ ﷺ إنما يخبر عما وَصَل (٢) إليه من العلم عن الباري تعالى؛ وهو يَمحُو ما يشاء ويُثبتُ ويَنْسَخُ ويقدِّر. وقد ثبت عن النبيّ ﷺ أنه قال: «أكلُ كلِّ ذي نابٍ من السّباع حرامٌ» (٣)، ورُوي (٤) أنه نهى عن أكل كلِّ ذي ناب من السباع، و[كلِّ] ذي مِخْلَبٍ من الطير (٥). وروى مسلمٌ عن معن، عن مالك (٦): نهى عن أكل كلِّ ذي نابٍ من السباع (٧).

والأول أصعُّ، وتحريمُ كلِّ ذي ناب من السباع هو صريحُ المذهب، وبه ترجم مالكٌّ في الموطأ (^) حين قال: تحريمُ أكلِ كلِّ ذي نابٍ من السِّباع. ثم ذكر الحديثَ، وعقَّبه بعدَ ذلك بأنْ قال: وهو الأمرُ عندنا. فأخبر أنَّ العملَ اطّردَ مع الأثر (٩).

قال القشيريُّ: فقولُ مالك: هذه الآية من أواخر ما نزل، لا يمنعُنا من أنْ نقولَ:

⁽۱) سلف ۳/ ٤٣٠ .

⁽٢) في (خ) و(ز) و(م): بما وصل، والعثبت من (د) و(ظ)، وهو الموافق للقبس ٢/ ٦٢٢ ، والكلام منه.

 ⁽٣) هو بهذا اللفظ عند مالك في الموطأ ٢/ ٤٩٦ من حديث أبي هريرة ، وأخرجه أيضاً أحمد (٧٢٢٤)
 ومسلم (١٩٣٣).

⁽٤) في (خ) و(م): وقد رُوي.

⁽٥) أخرجه بتمامه أحمد (٢١٩٢)، ومسلم (١٩٣٤) من حديث ابن عباس ، وما بين حاصرتين من المصادر والقبس والكلام منه، وينظر ما سلف ٤٤٦/٤ و ٧/ ٢٥١.

 ⁽۲) كذا في النسخ، ومثله في القبس ٢/ ٦٢٢ والكلام منه، وفي صحيح مسلم (١٩٣٢): (١٤)، حديث أبي ثعلبة الخُشني من طريق ابن وهب عن مالك. باللفظ الذي سيرد.

⁽٧) في النسخ: من الطير، ومثله في القبس، وفي (م): كل ذي مخلب من الطير. وما أثبتناه يوافق حديث أبي ثعلبة عند مسلم من طريق مالك.

^{. £97/}Y (A)

⁽٩) القبس ٢/ ٦٢١ - ٦٢٣ .

ثبت تحريمُ بعضِ هذه الأشياء بعدَ هذه الآية، وقد أحلَّ اللهُ الطيباتِ، وحرَّمَ الخبائث، ونهى رسولُ الله عن أكل كلِّ ذي نابٍ من السباع، وعن أكل كلِّ ذي مخلبِ من الطير، ونهى عن لحوم الحُمرِ الأهليَّةِ عامَ خيْبَر.

والذي يدلُّ على صبحة هذا التأويلِ الإجماعُ على تحريم العَذِرة والبَوْلِ والحشرات المستقُذرة والحُمُر؛ مما ليس مذكوراً في هذه الآية (١).

الثانية: قوله تعالى: ﴿ عُرَّمًا ﴾ قال ابن عطية: لفظةُ التحريمِ إذا وردت على لسان رسول الله ﷺ فإنها صالحةٌ أنَّ تنتهيَ بالشيء المذكورِ [إلى] غايةِ الحَظْرِ والمنع، وصالحةٌ (٢) بحسب اللغةِ أنْ تَقِفَ دونَ الغايةِ في حَيِّز الكراهةِ ونحوِها؛ فما اقترنت به قرينةُ التسليمِ من الصحابة المتأوِّلين، وأجمَعَ [عليه] الكلُّ منهم، ولم تضطربْ فيه ألفاظُ الأحاديثِ؛ وَجَبَ بالشرعِ أنْ يكونَ تحريمُه قد وصَل الغايةَ من الحظرِ والمنع، ولجق بالخنزيرِ والميتةِ والدَّمِ، وهذه صفةُ تحريم الخمر.

وما اقترنت به قرينة اضطرابِ ألفاظِ الأحاديث، واختلفت الأئمةُ فيه مع علمِهم بالأحاديث كقوله عليه الصلاة والسلام: «أكلُ كلِّ ذي نابٍ من السباع حرامٌ»(٣). وقد رُوي نهي (١) رسولِ الله على عن أكل كلِّ ذي نابٍ من السباع، ثم اختلفت الصحابة ومن بعدَهم في تحريم ذلك؛ فجاز لهذه الوجوه لمن ينظر أنْ يَحمل لفظَ التحريمِ على المنع الذي هو الكراهةُ ونحوها.

وما اقترنت به قرينةُ التأويل كتحريمه عليه الصلاة والسلام لحومَ الحُمرِ الإنسية؛ فتأوَّل بعضُ الصحابة الحاضرين ذلك لأنها نَجَسٌ^(٥)، وتأوَّل بعضُهم [أنَّ] ذلك لئلا

⁽١) التمهيد ١٤٣/١ ، وتفسير الرازي ١٣/ ٢٢٠ ، وأحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٥٧.

⁽٢) بعدها في (م): أيضاً.

⁽٣) سلف بنحوه ٤٤٦/٤ ، ٧/ ٢٥١ .

⁽٤) في (خ): وقد نهى، وفي (د) و(م): وقد ورد نهي.

⁽٥) في (د) و(ظ) و(م): لأنه نجس، وفي المحرر الوجيز ٢/٣٥٦: لأنها لم تخمس.

تفنى حَمولةُ الناس، وتأوَّلَ بعضهم التحريمَ المحضَ. وثبت في الأمة (١) الاختلافُ في تحريم لحمِها؛ فجائزٌ لمن ينظرُ من العلماء أنْ يحملَ لفظَ التحريم بحسب (٢) اجتهاده وقياسِه على كراهية أو نحوها (٣).

قلت: وهذا عقدٌ حَسَنٌ في هذا الباب وفي سبب الخلافِ على ما تقدم (٤).

وقد قيل: إنَّ الحمارَ لا يُؤكل؛ لأنه أبدى جوهرَه الخبيثَ حيثُ نَزَا على ذكرٍ وتلوَّظ؛ فسُمِّي رِجْساً. قال محمد بنُ سيرين: ليس شيءٌ من الدَّوابِّ يَعملُ عملَ قومِ لوطٍ إلا الخنزير والحمار؛ ذكره الترمذيُّ في نوادر الأصول^(٥).

الثالثة: روى عمرو بنُ دينار، عن أبي الشَّعثاء، عن ابن عباس قال: كان أهلُ الجاهليَّة يأكلونَ أشياء، ويتركون أشياء [تقذُّراً]، فبعَثَ اللهُ نبيَّه عليه الصلاة والسلام، وأنزَلَ كتابَه، وأحلَّ حلالَه، وَحرَّمَ حرامَه؛ فما أحلَّ فهو حلالٌ، وما حَرَّم فهو حرامٌ، وما سكَتَ عنه فهو عَفْوٌ، وتلا هذه الآيةَ: ﴿قُل لَا آجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ فَهو حرامٌ، وما لم يبيِّنْ تحريمه فهو مباحٌ بظاهر هذه الآية.

وروى الزُّهرِيُّ عن عُبيد الله بنِ عبد الله ، عن عبد الله بن عباس أنه قرأ: ﴿ قُل لاَّ أَجِدُ فِي مَا أُوحِى إِنَى مُحَرَّمًا ﴾ ، قال: إنما حرَّم من الميتة أكلها ؛ ما يؤكل منها ، وهو اللحم ؛ فأما الجلدُ والعظم والصُّوف والشَّعَر فحلالٌ (٧). وروى أبو داود (٨) عن مِلْقام ابن تَلِبٌ ، عن أبيه قال: صحبتُ النبيَّ ، فلم أسمعُ لِحَشَرةِ الأرض تحريماً.

⁽١) في (خ) و(ظ): في الآية.

⁽٢) في (م): أن يحمل لفظ التحريم على المنع الذي هو الكراهة ونحوها بحسب...

⁽٣) المحرر الوجيز ٣٥٦/٢ ، وما بين حاصرتين منه.

⁽٤) في (د) و(ز) و(ظ): مع ما تقدم.

⁽٥) ص١٣٢ ، وقول ابن سيرين أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٥٤٠١).

⁽٦) تفسير أبي الليث ١/ ٥٢١ ، والحديث أخرجه أبو داود (٣٨٠٠)، وما بين حاصرتين منه.

⁽٧) تفسير أبي الليث ١/ ٥٢١، وما بين حاصرتين منه، وأخرجه ابن أبي حاتم (٨٠٠٤) بنحوه.

⁽۸) برقم (۳۷۹۸).

الحشرة: صغارُ دوابُ الأرضِ، كاليَرابيع والضّباب والقنافذ، ونحوِها (١٠)؛ قال الشاع,:

أَكَلْنَا الرَّبَى يَا أَمَّ عَمْرُو وَمَن يَكُنْ غَريباً لَدَيْكُم يَأْكُلِ الحشراتِ^(٢)
أي: مَا دَبَّ ودَرَجَ. والرُّبَى جَمْعُ رُبْية، وهي: الفار^(٣).

قال الخطابيُ: وليس في قوله: لم أسمع لها تحريماً؛ دليلٌ على أنها مباحةً؛ لجواز أنْ يكونَ غيرُه قد سمعه.

وقد اختلف الناسُ في اليَرْبوع والوَبْر^(٤) والجمع: وِبَارٌ ونحوِهما من الحشرات؛ فرخَّصَ في اليَرْبُوع عروة وعطاء والشافعيُّ وأبو ثور، قال الشافعيُّ: لا بأسَ بالوَبْر^(٥). وكرهه ابنُ سيرين والحَكم وحمَّاد وأصحاب الرأي.

وكره أصحابُ الرأي القُنْفذَ. وسئل عنه مالكٌ بن أنس فقال: لا أدري (٢٠). وحكى أبو عمر (٧٠): وقال مالك: لا بأسَ بأكل القنفذ. وكان أبو ثَوْر لا يرى به بأساً؛ وحكاه عن الشافعيِّ. وسئل عنه ابنُ عمر فتلا: ﴿قُل لاّ آجِدُ فِي مَا أُوحِى إِلَى مُحَرَّماً ﴾ الآية؛ فقال شيخٌ عنده: سمعتُ أبا هريرة يقول: ذُكر عند النَّبي على فقال: «خبيثةٌ من الخبائث». فقال ابن عمر: إنْ كان قالَ رسولُ الله الله هذا، فهو كما قال. ذكره أبو داود (٨٠). وقال مالك: لا بأسَ بأكل الضبِّ واليربوع والورّل (٩٠). وجائزٌ عنده أكلُ الحيات إذا ذُكِيت؛

⁽١) معالم السنن ٢٤٧/٤ .

⁽٢) تهذيب اللغة ١٥/ ٢٧٥ ، واللسان (ربا) وفيهما: بأرض، بدل: لديكم.

⁽٣) في (خ) و(د) و(ز) و(م): الفأرة، والمثبت من (ظ)، وينظر تهذيب اللغة ١٥/ ٢٧٥.

⁽٤) دويبة كالسنّور. والجمع: وُبُور ووِبار ووِبارة. القاموس (وبر).

⁽٥) في معالم السنن: وقال مالك: لا بأس بأكل الوبر وكذلك قال الشافعي.

⁽٦) معالم السنن ٢٤٧/٤ – ٢٤٨ ، وما بين حاصرتين منه.

⁽٧) في (د) و(ظ) و(م): أبو عمرو، والمثبت من (خ) و(ز)، وينظر المدونة ٢/ ٦٢ ، والكافي ١/ ٤٣٦.

⁽۸) برقم (۳۷۹۹).

⁽٩) هي دابة كالضبّ. القاموس (ورل).

وهو قولُ ابن أبي ليلى والأوزاعيِّ. وكذلك الأفاعي والعقارب والفأر والعَظاية (١) والقُنْفُذ والضَّفْدَعِ. وقال ابنُ القاسم: ولا بأسَ بأكلِ خَشاشِ الأرض وعقاربِها ودُودها في قول مالك؛ لأنه قال: موتُه في الماء لا يُفسِدُه. وقال مالك (٢): لا بأسَ بأكل فراخِ النحل ودود الجبن والتمر ونحوِه (٣). والحجةُ له حديثُ مِلْقامِ بن تَلِب (٤)، وقولُ ابنِ عباس وأبي الدَّرداء: ما أحلَّ الله فهو حلالٌ، وما حَرَّم الله فهو حرامٌ (٥)، وما سكتَ عنه فهو عَفْو.

وقالت عائشةُ في الفأرة: ما هي بحرام، وقرأت: ﴿قُل لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَىٰ مُحَرَّمًا ﴾ (٦).

ومن علماء أهلِ المدينة جماعةٌ لا يجيزون أكلَ كلِّ شيءٍ من خَشاش الأرضِ وهَوَامِّها؛ مثل الحيات والأوزاغ والفأر وما أشبهه. وكلُّ ما يجوز قتلُه فلا يجوزُ عند هؤلاء أكلُه، ولا تعمَلُ الذكاة عندَهم فيه. وهو قولُ ابنِ شهاب وعُروة (٧) والشافعيِّ وأبي حنيفة وأصحابِه وغيرهم.

ولا يؤكلُ عند مالك وأصحابه شيءٌ من سباع الوحش كلِّها، ولا الهِرّ الأهلي ولا الوحشي؛ لأنه سَبُع. قال: ولا يؤكلُ الضَّبع ولا الثعلبُ، ولا بأسَ بأكلِ سباعِ الطيرِ

⁽١) هي دويّبة كسام أبرص. وفي لغة: العظاءة. ينظرالقاموس وشرحه (عظى). وجاء في المعجم الوسيط أنها تعرف في مصر بالسحلية.

⁽٢) كذا في النسخ. وفي التمهيد ١٥٨/١٥ ، ومختصر اختلاف العلماء ٢١٣/٣ : وقال الليث.

⁽٣) المدونة ٢/ ٦٢ ، والكافي ١/ ٤٣٧ ، والتمهيد ١٥/ ١٧٧ – ١٧٨ ، ومختصر اختلاف العلماء ٢١٣/٢ ، والإشراف ٢/ ٣٤١ .

⁽٤) هو الحديث السالف أول هذه المسألة، ومِلْقام، ويقال: هِلْقام التميميُّ البصريّ قال الحافظ ابن حجر في تقريب التهذيب: مستور.

⁽٥) في (د) و(م): وما حرم فهو حرام، والكلام من التمهيد ١٧٩/١٥ بنحوه.

⁽٦) أورده ابن المنذر في الإشراف ٣١٦/٢.

⁽٧) في الكافي ١/ ٤٣٧ ، والكلام منه بنحوه: وهو قول أشهب وعروة، وينظر التمهيد ١٧٨/١٥.

كلُّها: الرَّخَم (١) والنُّسور والعِقْبان وغيرها، ما أكل الجِيفَ منها وما لم يأكلْ. وقال الأوزاعيُّ: الطيرُ كلُّه حلالٌ، إلا أنهم يكرهون الرَّخَم.

وحجة مالك أنه لم يجد أحداً من أهل العلم يكره أكلَ سباعِ الطيرِ، وأنكر الحديثَ عن النبي ين أنه نهى عن أكل كلِّ ذي المِخلب(٢) من الطير.

ورُوي عن أشهبُ أنه قال: لا بأسَ بأكل الفيلِ إذا ذُكِّي؛ وهو قولُ الشَّعْبيِّ، ومَنع منه الشَّافعيُّ (٣).

وكره النعمانُ وأصحابُه أكلَ الضَّبُعِ والثعلب، ورخَّصَ في ذلك الشافعيُّ (٤)، ورُّوي عن سعد بن أبي وَقَاص أنه كان يأكل الضِّباعَ (٥).

وحجةُ مالكِ عمومُ النهي عن أكل كلِّ ذي نابٍ من السباع، ولم يخصَّ سَبُعاً من سَبُعاً من سَبُعاً من سَبُعاً من سَبُع، وليس حديثُ الضَّبعِ الذي خَرَّجه النّسائيُّ (٢) في إباحة أكلِها مما يُعارَض به حديث النهي؛ لأنه حديثُ انفردَ به عبدُ الرحمن بنُ أبي عمَّار، وليس مشهوراً بنقل العلم، ولا ممن يُحْتَجُّ به إذا خالفه مَن هو أثبتُ منه.

قال أبو عمر (٧): وقد رُويَ النهيُ عن أكل كلِّ ذي ناب من السباع من طرقٍ متواترة. ورَوى ذلك جماعةٌ من الأثمة الثقات الأثباتِ، ومُحالٌ أنْ يعارَضوا بمثل

⁽١) جمع رَخَمة _ مثل قَصَبة وقَصَب _ هو طائر يأكل العَذِرَة. (المصباح العنير).

 ⁽٢) في (م): كل ذي مخلب، وفي (ظ): كل ذي ناب ومخلب، والمثبت من (خ) و(ز)، وهو الموافق
 التمهيد ١٧٦/١٥ – ١٧٧ ، والكلام منه بنحوه، وينظر الكافي ١/ ٤٣٧ ، والحديث سلف مراراً.

⁽٣) التمهيد ١/١٥٤ ، ١٥٦ ، والإشراف ٢/ ٣٢٨ .

⁽٤) الإشراف ٢/ ٣٢٠.

⁽٥) أخرجه عبد الرزاق (٨٦٨٣).

⁽٦) في المجتبى ١٩١/ و ٧/ ٢٠٠ ، وأخرجه أيضاً الترمذي (٨٥١)، وابن ماجه (٣٢٣٦)، وهو عند أحمد (١٤٤٢٥) عن عبد الرحمن بن أبي عمار قال: سألت جابر بن عبد الله عن الضبع، فأمرني بأكلها، قلت: أصيدٌ هي؟ قال: نعم، قلت: أسمعته من رسول الله هي قال: نعم، وعبد الرحمن بن أبي عمار، الملقب بالقسّ، ثقة عابد، التقريب ص٣٤٤.

⁽٧) في التمهيد ١/ ١٥٥ ، وما قبله منه بنحوه.

حديث ابن أبي عمار.

قلت: ذكر ابنُ المنذر أنه قال^(٤): روينا عن عطاء أنه سئل عن القرد: يُقتل في الحَرَم؟ فقال: يَحْكُم به ذوا عَدْل منكم (٥). قال: فعلى مذهب عطاء يجوزُ أكلُ لحمِه؛ لأنَّ الجزاءَ لا يجبُ على من قتل غيرَ الصَّيد.

وفي "بحر المذهب" للرُّويانيِّ (٢) على مذهب الإمام الشافعيّ: وقال الشافعيُّ: يجوز بيعُ القرد؛ لأنه يُعلَّم، ويُنتفعُ به لحفظ المتاع (٧). وحكى الكَشْفُليّ (٨) عن ابن شريح: يجوز بيعُه؛ لأنه يُنتفع به، فقيل له: وما وجهُ الانتفاع به؟ قال: تفرح به الصبيان.

قال أبو عمر (٩): والكلب والفيل وذو الناب كلُّه عندي مثلُ القِرد. والحجةُ في

⁽١) في (خ) و(م): رخص.

 ⁽۲) التمهيد ١/١٥٧ بنحوه، وحديث النهي عن أكل القرد أورده ابن عبد البر في التمهيد وابن قدامة في المغني ٢١٠ عن الشعبي مرسلاً.

⁽٣) في المصنف (٨٧٥٤).

⁽٤) في الإشراف ٢/٣٢٨.

⁽٥) قوله: منكم، من (ظ)، ومصنف عبد الرزاق (٨٧٤٦).

 ⁽٦) هو أبو المحاسن عبد الواحد بن إسماعيل الطبري الشافعي، برع في الفقه، وكان يقول: لو احترقت
 كتب الشافعي لأمليتها من حفظي، قتلته الملاحدة سنة (٥٠١هـ)، ورُويان: بلدة من أعمال طبرستان.
 السير ٢١٠/١٩ .

⁽V) ينظر المجموع ٩/ ٢٥٩ ، والمغنى ٦/ ٣٦١.

 ⁽٨) هو أبو عبد الله الحسين بن محمد الطبري كان فقيها موصوفاً بجودة النظر، مات سنة (١٤١هـ).
 وكَشْفل (بفتح الفاء وضمّها) من قُرى آمل طَبَرستان. الطبقات الكبرى للسبكي ٢٧٢/٤ ، واللباب في تهذيب الأنساب ٩٩/٣.

⁽٩) في التمهيد ١٥٧/١.

قول رسولِ الله ﷺ لا في قول غيرِه. وقد زعم ناسٌ أنه لم يكن في العرب من يأكل لحم الكلب إلا قومٌ من فَقْعَس.

وروى أبو داود (١) عن ابن عمر قال: نهى رسولُ الله ﷺ عن أكل الجَلَّالةِ وَالبَانِها. في رواية (٢): عن الجَلَّالة في الإبل أنْ يُركبَ عليها أو يُشرب من ألبانها.

قال الحَلِيميُّ أبو عبد الله: فأمَّا الجَلَّالة (٣) فهي التي تأكلُ العَذِرةَ من الدوابُّ والدَّجاجِ المُخَلَّة، ونهى النبيُّ ﷺ عن لحومها. وقال العلماء: كلُّ ما ظهر منها ريحُ العَذِرة في لحمه أو طعمِه فهو حرامٌ، وما لم يظهر فهو حلالٌ.

وقال الخطّابيُ (٤): هذا نَهْيُ تَنَزُّو وتَنَظُّف، وذلك أنها إذا اغتذت الجِلَّة ـ وهي العَذِرةُ ـ وُجِد نتنُ رائحتها في لحومها، وهذا إذا كان غالبُ علفِها منها؛ فأما إذا رَعَت الكلا، واعتلفت الحَبَّ، وكانت تنالُ مع ذلك شيئاً من الجِلَّة؛ فليست بجلّالة؛ وإنما هي كالدَّجاج المُخَلّاة ونحوها من الحيوان الذي ربما نَالَ الشيءَ منها، وغالبُ غذائه وعلفِه من غيره؛ فلا يكره أكلُها (٥).

وقال أصحاب الرأي والشافعيُّ وأحمد: لا تؤكلُ حتى تُحبس أياماً، وتعلفَ عَلْفاً غيرها؛ فإذا طاب لحمُها أُكلت. وقد رُوي في حديثِ «أنَّ البقر تُعلفُ أربعين يوماً، ثم يؤكلُ لحمها»(٦). وكان ابن عمر يَحبسُ الدَّجاجَ ثلاثاً، ثم يَذبح (٧).

وقال إسحاق: لا بأس بأكلها بعدَ أنْ يُغسلَ لحمُها غسلاً جيداً. وكان الحسن لا

⁽١) في سننه (٣٧٨٥). وأخرجه أيضاً الترمذي (١٨٢٤)، وابن ماجه (٣١٨٩).

⁽٢) لأبي داود أيضاً برقم (٣٧٨٧).

⁽٣) كذا في النسخ، والذي في المنهاج في شعب الإيمان للحليمي ٣/ ٥٦ : وأما الحدأة.

⁽٤) في معالم السنن ٤/٤٤ – ٢٤٥ .

⁽٥) في معالم السنن: من غيرها فلا يكره أكله.

⁽٦) أخرجه البيهقي ٩/ ٣٣٣ من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، وقال: ليس هذا بالقوي.

 ⁽٧) الإشراف ٢/ ٣٢٧، وأخرج عبد الرزاق (٨٧١٧) عن ابن عمر أنه كان يحبس الدجاجة ثلاثة إذا أراد أن
 يأكل بيضها.

يرى بأساً بأكل لحوم (١) الجلَّالة؛ وكذلك مالك بن أنس.

ومن هذا الباب نُهي (٢) أَنْ تُلقى في الأرض العَذِرةُ. رُوي عن بعضهم قال: كنا نُكْري أَرضَ رسولِ الله ﷺ، ونشترطُ على من يكريها (٣) ألّا يلقيَ فيها العَذِرة. وعن ابن عمر (٤) أنه كان يُكري أَرضَه، ويشترطُ ألا تُدْمنَ (٥) بالعذرة.

ورُوي أنَّ رَجلاً كان يزرع أرضَهُ بالعَذِرة، فقال: له عمر: أنت الذي تُطعمُ الناسَ ما يَخرُجُ منهم (٦).

واختلفوا في أكل الخيل؛ فأباحها الشافعيُّ، وهو الصحيحُ، وكرهها مالك (٧). وأما البَغْلُ فهو متولِّدٌ من بَيْن الحمار والفرس، وأحدُهما مأكولٌ أو مكروه، وهو الفرسُ، والآخر مُحَرَّمٌ وهو الحمار (٨)؛ فغُلِّب حكمُ التحريم؛ لأنَّ التحليلَ والتحريمَ إذا اجتمعا في عين واحدةٍ غُلِّب حكمُ التحريم. وسيأتي بيانُ هذه المسألة في «النحل» إنْ شاء الله بأوْعَبَ من هذا (٩). وسيأتي حكمُ الجَرادِ في «الأعراف» (١٠).

والجمهور من الخُلَفَ والسَّلَف على جواز أكلِ الأرنب. وقد حُكي عن عبد الله ابن عمرو: ابن عمرو:

⁽١) في (د) و(ز) و(م): لحم.

⁽٢) قوله: نهي، ليس في (خ) و(ظ).

⁽٣) كذا في النسخ، ولعله: يكتريها، وأخرجه البيهقي ٦/ ١٣٩ بنحوه. عن ابن عباس.

⁽٤) في المنهاج للحليمي ٣/٥٦ والكلام منه: عن أبي بكر، وأخرجه ابن أبي شيبة ٧/٦٩ ، والبيهقي ٦٩/٧ عن ابن عمر.

⁽٥) في المنهاج: تُزبل، وهما بمعني.

⁽٦) أخرجه ابن أبي شيبة ٧/٦٩ .

⁽٧) معالم السنن ٤/ ٢٤٥ ، والإشراف ٢/ ٣٣٦ – ٣٣٧ ، والاستذكار ١٥/ ٣٣١.

⁽٨) المنتقى للباجي ٣/١٣٣ .

⁽٩) عند تفسير الآية (٨) منها.

⁽١٠) عند تفسير الآية (١٣٣) منها.

⁽١١) المفهم ٥/ ٢٣٩ والإشراف ٢/ ٣٤٠ ، وأخرج أثر عبد الله بن عمرو عبد الرزاق (٨٦٩٦).

جيء بها إلى رسول الله ﷺ وأنا جالسٌ، فلم يأكلُها، ولم يَنْه عن أكلها. وزعم أنها تحيضُ. ذكره أبو داود (١).

ورَوى النسائيُّ مُرْسلاً عن موسى بنِ طلحة قال: أُتيَ النبيُّ ﷺ بأرنبِ قد شَوَاها رَجلٌ وقال: يا رسولَ الله، إنِّي رأيت بها دماً؛ فتركها رسولُ الله ﷺ، فلم (٢) يأكلُها، وقال لمن عندَه: «كُلُوا؛ فإني لو اشتهيتُها أكلتها»(٣).

قلت: وليس في هذا ما يدلُّ على تحريمه، وإنما هو نحوٌ من قوله عليه الصلاة والسلام: «إنَّه لم يكن بأرضِ قومي، فأجِدُني أعافه»(٤).

وقد روى مسلمٌ في صحيحه عن أنس بن مالك قال: مررنا بمَرِّ الظهران فاسْتَنْفَجْنا أَرْنَباً، فَسَعَوْا عليه، فَلَغَبُوا (٥). قال: فسعيتُ حتى أدركتُها، فأتيتُ بها أبا طلحة، فذبحها، فبعث بِوَرِكِها وفخذَيها (٦) إلى رسول الله ﷺ، فأتيتُ بها رسولَ الله ﷺ، فقبلَه (٧).

الرابعة: قوله تعالى: ﴿ عَلَىٰ طَاعِمِ يَطْمَمُهُ ﴾، أي: آكلٍ يأكلُه. ورُوي عن ابن عامر أنه قرأ: «أَوْحى» بفتح الهمزة (٨٠).

⁽۱) برقم (۲۷۹۲).

⁽۲) في (م): ولم.

⁽٣) المجتبى ٢٤٤/٤ ، والكبرى (٢٧٤٩)، ووصله أحمد (٨٤٣٤) عن أبي هريرة ﴿.

⁽٤) قطعة من حديث أخرجه الإمام أحمد (٣٠٦٧)، ومسلم (١٩٤٥) (٤٣) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: أتي رسول الله # بضبين مشويين وعنده خالد بن الوليد، فأهوى النبي # يده ليأكل، فقيل له: إنه ضب. فأمسك يده، فقال له خالد: أحرام هو يا رسول الله؟ قال: (لا، ولكنه لا يكون بأرض...».

⁽٥) في (ظ): فتعبوا.

⁽٢) في (خ) و(د) و(ظ): فخدها، والمثبت من (ز)، وهو الموافق لرواية مسلم.

⁽٧) صحيح مسلم (١٩٥٣). وأخرجه أيضاً أحمد (١٢٧٤٧)، والبخاري (٢٥٧٢). وقوله: فاستنفجنا أرنباً، أي: أثرناها. وقوله: فَلَغَبوا أي: تعبوا. النهاية (نفج، لغب). ومَرُّ الظَّهران: موضع على مرحلة من مكة. معجم البلدان ٥/ ١٠٤.

⁽٨) المحرر الوجيز ٢/٣٥٦ ، والقراءة المشهورة عنه كقراءة الجماعة.

وقرأ علي بن أبي طالب: «يَطَّعِمه» مثقًل الطاء (١)، أراد: يتطعمه، فأدغم. وقرأت عائشة ومحمد ابنُ الحنفية: «على طاعم طَعِمَه» بفعل ماض (٢).

﴿ إِلَّا أَن يَكُونَ مَيْسَنَةً ﴾ قرئ بالياء والتاء، أي: إلا أنْ تكونَ العين أو الجثَّة أو النَّفسُ ميتةً. وقرئ: «تكون» بالتاء، «ميتةٌ» بالرفع؛ بمعنى: تقع وتحدث ميتةٌ (٣).

والمسفوحُ: الجاري الذي يسيلُ، وهو المحرَّم، وغيرُه مَعْفُوٌّ عنه (٤).

وحكى الماورديُّ أنَّ الدم غير المسفوح أنه إنْ كان ذا عروقٍ يَجمُد عليها كالكبد والطحال فهو حلالٌ؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «أحِلّت لنا ميتتان ودمان» الحديث (٦). وإن كان غير ذي عروق يجمدُ عليها، وإنما هو مع اللحم؛ ففي تحريمه قولان:

أحدُهما أنه حرامٌ؛ لأنه من جملة المسفوح وبعضِه (٧)، وإنما ذكر المسفوح لاستثناء الكبد والطحال منه.

والثاني: أنه لا يحرم؛ لتخصيص التحريم بالمسفوح.

⁽۱) كذا ذكر المصنف، والذي في إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٠٣ ، والمحرر الوجيز ٣٥٦/٢ ، والكلام منه بنحوه، والبحر المحيط ٢٤١/٤ أنها قراءة أبي جعفر محمد بن علي، ولم نقف على من نسبها لعلي ابن أبي طالب كله.

⁽٢) المحرر الوجيز ٢/٣٥٦.

 ⁽٣) قرأ ابن كثير وحمزة وابن عامر بالتاء، وقرأ أبو عمرو ونافع وعاصم والكسائي بالياء، وكلهم نصب
 «ميتةً» إلا ابن عامر، فإنه قرأها بالرفع. ينظر السبعة ص٢٧٢ ، والتيسير ص١٠٨ .

⁽٤) المحرر الوجيز ٢/٣٥٦.

⁽٥) في النكت والعيون ٢/ ١٨١ – ١٨٢ .

⁽٦) سلف ٢٤/٣ .

⁽٧) في (د) و(م): أو بعضه.

المسفوح. وقالت نحوَه عائشةُ وغيرُها، وعليه إجماعُ العلماء(١). وقال عكرمة: لولا هذه الآيةُ لاتبع المسلمون من العروق ما تتبعَ اليهودُ(٢). وقال إبراهيم النَّخَعيُّ: لا بأسَ بالدَّم في عرقٍ أو مخِّ. وقد تقدّم هذا وحكمُ المضطر في «البقرة»(٣)، والله أعلم.

قول معالى: ﴿ وَعَلَى ٱلَّذِينَ هَادُواْ حَرَّمْنَا كُلَّ ذِى ظُفَرٌ وَمِنَ ٱلْبَقَرِ وَٱلْفَنَدِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوِ ٱلْحَوَابَا أَوْ مَا الْخَلَطَ بِمَظَرُّ ذَاكِ جَزَيْنَهُم بِبَغِيهِمْ وَإِنَّا لَصَلِيْقُونَ ﴿ ﴾

فيه ستُ مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِى ظُفْرٍ ﴾ لَمَّا ذَكَر اللهُ عَزَّ وجلَّ ما حَرَّم على اليهود؛ لِمَا في عزَّ وجلَّ ما حَرَّم على اليهود؛ لِمَا في ذلك مِن تَكذيبهم في قولهم: إنَّ الله لم يُحرِّم علينا شيئًا، وإنما نحن حَرَّمنا على أنفسنا ما حَرَّمه إسرائيلُ على نفسه (٤). وقد تقدَّم في «البقرة» معنى «هادوا» (٥).

وهذا التحريمُ على الذين هادوا إنما هو تكليفُ بَلْوَى وعقوبة، فأوَّل ما ذكر من المحرَّمات عليهم كلُّ ذي ظُفر^(٦).

وقرأ الحسنُ: «ظُفْر» بإسكان الفاء، وقرأ أبو السمَّال: «ظِفْر» بكسر الظاء وإسكانِ الفاء، وأنكر أبو حاتم كسر الظاء وإسكانَ الفاء، ولم يذكرُ هذه القراءة (٧٠)،

⁽١) المحرر الوجيز ٣٥٦/٢ ، وأخرج الأثر الطبري ٩/ ٦٣٤ ، وأثر عائشة سلف في المسألة الأولى من الآبة قبلها.

⁽٢) أخرجه الطبري ٦٣٣/٩ .

⁽٣) ٣/ ٣٠ و ٣٤.

⁽٤) المحرر الوجيز ٢/ ٣٥٧.

^{. 104/7 (0)}

⁽٦) النكت والعيون ٢/ ١٨٣ .

⁽٧) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٠٤ ، وقراءة الحسن وأبي السمَّال في القراءات الشاذة ص٤١ .

وهي لغة. و«ظِفِر» بكسرهما(١).

والجمع: أَظْفَار، وأُظْفُور، وأَظَافيرُ، قاله الجوهرِيُّ^(٢).

وزاد النحاسُ عن الفراء: أظافر، وأظافرة (٣). قال ابن السَّكِّيت: يقال: رجلٌ أَظْفُرُ بَيِّن الظَّفَر: إذا كان طويلَ الأظفار، كما يقال: رجلٌ أشعرُ للطويل الشَّعَر^(٤).

قال مجاهد وقتادة: «ذي ظُفُر» ما ليس بِمُنفَرج الأصابع من البهائم والطير؛ مثل: الإبل والنَّعام والإوَزِّ والبَطّ. وقال ابنُ زيد: الإبل فقط. وقال ابن عباس: «ذي ظُفُرٍ» البعير والنَّعَامة؛ لأن النعَامة ذاتُ ظُفر، كالإبل (٥). وقيل: يعني كلَّ ذي مِخْلَب من الطير، وذي حافرٍ من الدوابِّ. ويُسمَّى الحافر ظُفراً استعارةً (٢).

وقال الترمذِيُّ الحكيم: الحافر ظُفرٌ، والمِخْلَب ظُفر، إلا أن هذا على قَدْره، وذاك على قَدْره، وليس هاهنا استعارة، ألا ترى أن كِلَيهما يُقَصُّ ويُؤخَذ منهما، وكلاهما جنسٌ واحد: عَظْمٌ ليِّن رِخُوٌ؛ أصله من غذاء يَنْبُت، فَيُقَصُّ مثل ظُفر الإنسان، وإنما سُمِّي حافراً؛ لأنه يَحفِرُ الأرضَ بِوَقْعه عليها. وسُمِّي مِخْلَباً لأنه يَخلُبُ الطير برؤوس تلك الإِبر منها. وسُمِّي ظُفْراً؛ لأنه يأخذ الأشياء بِظُفْره، أي: يَظْفِر به الآدميُّ والطير.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَمِنَ ٱلْبَقَرِ وَٱلْفَنَدِ حَرَّمَنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا ﴾ قال قتادة: يعني الثُّرُوب وشحم الكُلْيَتَين، وقاله السديُّ. والثُّرُوب جمع الثَّرْب، وهو الشحم الرقيق الذي يكون على الكرش. قال ابن جريج: حَرَّم عليهم كلَّ شحمٍ غير مُخْتَلِطٍ

⁽١) قرأ بها أبو السمَّال، كما في تفسير الرازي ١٣/ ٢٢٣ والدر المصون ٥/ ٢٠١.

⁽٢) الصحاح (ظفر).

⁽٣) بعدها في النسخ الخطية: مثل: ضاربة وضوارب. ولا معنى لها هنا، وسترد عند الكلام على «الحوايا» في المسألة الرابعة.

⁽٤) الصحاح (ظفر).

⁽٥) أخرج هذه الأقوال الطبري ٩/ ٦٣٨ - ٦٤١ .

⁽٦) تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ص١١٦ ، وزاد المسير ٢/ ١٤١ .

بعظم، أو على عَظْم (١)، وأَحَلَّ لهم شحمَ الجَنْب والألْية؛ لأنه على العُضعُص (٢).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا حَمَلَتُ ظُهُورُهُمَا ﴾ «ما» في موضع نَصْب على الاستثناء. «ظُهُورُهُما» رُفع بـ «حَمَلَتْ» . ﴿أَوِ ٱلْحَوَاكِا ﴾ في موضع رَفْع عطفٌ على الاستثناء. «ظُهُورُهُما» رُفع بـ «حَمَلَتْ» . ﴿أَوِ ٱلْحَوَاكِا ﴾ في موضع رَفْع عطفٌ على الظهور (٣) ، أي: أو حملت حواياهما. والألف واللام بدلٌ من الإضافة. وعلى هذا تكون الحوايا من جُملة ما أحلً.

﴿ أَوْ مِنَا أَخْتَلَطَ بِمَظْمِ ﴾ (ما) في موضع نصب عطفٌ على «ما حَمَلَتُ ايضاً. هذا أصحُ ما قيل فيه، وهو قول الكسائيّ والفراء (٤) وأحمد بن يحيى. والنظر يُوجب (٥) أن يُعطَف الشيء على ما يَليه، إلا أن لا يصحَ معناه، أو يدلَّ دليلٌ على غير ذلك.

وقيل: إنَّ الاستثناءَ في التحليل إنما هو ما حملت الظهورُ خاصَّة، وقوله: ﴿ أَوِ اللَّهِ الْحَوَاكِ اَ الْحَوَاكِ اَلْمُواكِ اَلْمُ الْمُحرَّم. والمعنى: حُرِّمتْ عليهم شحومُهما أو الحوايا أو ما اختلَط بعظم، إلا ما حملت الظهورُ؛ فإنه غير محرَّم (٦).

وقد احتجَّ الشافعيُّ بهذه الآية في أنَّ مَن حلَف: لا يأكلُ الشحمَ (٧)، حَنِثَ بأكل شحم الظُّهور؛ لاستثناء اللهِ عزَّ وجلَّ ما على ظهورها (٨) من جُملة الشحم.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿ أَوِ ٱلْحَوَاكِ آ﴾: الحوايا: هي المَباعِرُ، عن ابن عباس وغيره (٩). وهو جمع مَبْعَر، سُمِّي بذلك لاجتماع البَعْرِ فيه، وهو الزِّبل. وواحدُ

⁽١) أخرج هذه الأقوال الطبري ٩/ ٦٤١ - ٦٤٢ .

⁽۲) النكت والعيون ۲/۱۸۳ - ۱۸۶ .

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٠٤.

⁽٤) معانى القرآن ١/٣٦٣.

⁽٥) في (ز) و(ظ) وإعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٠٤ (والكلام منه): يوجبه، وسقطت هذه العبارة من (خ).

⁽٦) الكلام بنحوه في البيان لأبي البركات ابن الأنباري ص٣٤٨.

⁽٧) في (م): من حلف ألا يأكل الشحم.

⁽٨) في (م): ظهورهما. والكلام في أحكام القرآن للكيا ٣/ ١٢٨ .

⁽٩) أخرجه الطبرى ٩/ ٦٤٤ - ٦٤٥ .

الحوايا: حاوياء، مثل: قاصِعَاء وقَواصِع. وقيل: حاويةٌ، مثل: ضاربةٍ وضَوارب. وقيل: حَوِيَّة، مثلُ: سفينة وسفائن^(۱).

قال أبو عُبيدة: الحوايا ما تَحوَّى من البطن، أي: استدار (٢٠). وهي مُنْحَوِية، أي: مُستديرة.

وقيل: الحوايا: خزائنُ اللَّبن، وهو يتَّصل بالمَباعِر، وهي المصارين. وقيلَ: الأَمْعاء التي عليها الشُّحوم (٣).

والحوايا في غير هذا الموضع: كِساء يُحوَّى حول سَنَام البعير⁽¹⁾. قال امرؤ القيس:

جَعلْنَ حَوَايَا واقْتَعَدْنَ قعائداً وحَفَّفن (٥) من حَوْك العِراق المُنَمَّقِ (٦)

فأخبر اللهُ سبحانه أنه كَتَبَ عليهم تحريمَ هذا في التوراة ردًّا لِكَذِبهم. ونصَّه فيها: حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وكل دابَّة ليست مشقوقة الحافر، وكلُّ حوتٍ ليس فيه سفاسق، أي: بياض.

ثم نَسَخَ اللهُ ذلك كلَّه بشريعة محمد ﷺ. وأَبَاحَ لهم ما كان محرَّماً عليهم من الحيوان، وأزال الحرَجَ بمحمد عليه الصلاة والسلام، وألزَمَ الخليقة دينَ الإسلام بجلِّه وجرمْه، وأمْرِه ونَهْيه (٧).

⁽١) المحرر الوجيز ٢/ ٣٥٨.

⁽٢) لم نقف عليه في مجاز القرآن، وأورده ابن الجوزي في زاد المسير ٣/١٤٣.

⁽٣) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٦٠.

⁽٤) مجمل اللغة ١/٥٥٧.

⁽٥) في (م): وخفَّفن.

⁽٦) ديوان امرئ القيس ص١٦٨ . قوله: الحوايا: جمع حَوِيَّة، وهو مركب من مراكب النساء. وقوله: من حَوْك، يعني مما يُحاك، والمنتق: المزيّن. شرح الديوان. والقعائد جمع القعيدة، وهو شيء يُنسج يشبه العَيْبة، يُجلس عليه. القاموس (قعد).

⁽٧) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٦٠.

الخامسة: لو ذَبحوا أنعامَهم فأكلوا (١) ما أحلَّ اللهُ لهم في التوراة، وتَركوا ما حَرَّم عليهم، فهل يحلُّ لنا؟ قال مالك في كتاب محمد: هي محرَّمة. وقال في سماع «المبسوط»: هي مُحلَّلةٌ. وبه قال ابن نافع. وقال ابن القاسم: أكرهه.

وجه الأول أنهم يَدِينون بتحريمها ولا يقصِدونها عند الذكاة، فكانت محرَّمةً كالدم. ووجه الثاني _ وهو الصحيح _ أنَّ اللهَ عزَّ وجلَّ رَفَعَ ذلك التحريمَ بالإسلام، واعتقادُهم فيه لا يُؤثِّر، لأنه اعتقادٌ فاسد. قاله ابنُ العربي (٢).

قلت: ويَدلُّ على صِحَّته ما رواه الصحيحان عن عبد الله بن مُغَفَّل قال: كنَّا مُحاصِرِين قَصْرَ خَيْبرَ، فرمَى إنسانٌ بِجِرَابٍ فيه شَحْمٌ، فَنَزَوْتُ لآخُذَه، فالتفتُّ؛ فإذا النبيُّ ﷺ، فاستحيَيْتُ منه. لفظ البخاريِّ.

ولفظ مسلم: قال عبد الله بن مُغَفَّل: أصبتُ جِراباً من شحم يومَ خَيْبرَ، قال فالتزمته وقلت: لا أُعطِي اليومَ أحداً من هذا شيئاً. قال: فالتفتُّ فإذا رسولُ اللهِ ﷺ مُتَيسَماً (٣).

قال علماؤنا: تَبشَّمه عليه الصلاة والسلام إنما كان لما رَأَى مِن شدةِ حِرْصِ ابنِ مُغَفَّل على أَخْذ الجِراب، ومِن ضِنَّتِه به، ولم يأمره بطرحه ولا نَهاه.

وعلى جوازِ الأكل مذهبُ أبي حنيفة والشافعيِّ وعامَّةِ العلماء، غيرَ أنَّ مالكاً كرهه للخِلاف فيه. وحكى ابنُ المنذر عن مالك تحريمها؛ وإليه ذهبَ كبراءُ أصحابِ مالك. ومُتَمَسَّكُهم ما تقدم (٤)، والحديثُ حُجَّةٌ عليهم.

فلو ذَبَحوا كلَّ ذي ظُفر؛ قال أَصْبَغُ: ما كان محرَّماً في كتاب اللهِ من ذبائحهم

⁽١) في (خ) و(ظ): فلو ذبحوا أنعامهم وهي الخامسة فأكلوا...

⁽٢) في أحكام القرآن ٢/ ٧٦٠ .

⁽٣) صحيح البخاري (٣١٥٣)، وصحيح مسلم (١٧٧٢)، وهو في مسند أحمد (٢٠٥٥٥).

⁽٤) في المفهم ٣/ ٢٠٠ (والكلام منه): ومُتمسَّك هؤلاء: أن ذكاتهم لم تعمل في الشحم كما عملت في اللحم؛ لأن الذكاة تتبعَّض عندهم.

فلا يحلُّ أكلُه؛ لأنهم يَدينون بتحريمها. وقاله أشهب وابنُ القاسم، وأجازه ابن وهب(١).

وقال ابن حبيب: ما كان محرَّماً عليهم، وعَلِمنا ذلك مِن كتابنا؛ فلا يحلُّ لنا من ذبائحهم، وما لم نعلم تحريمَه إلا مِن أقوالهم واجتهادِهم؛ فهو غير مُحرَّم علينا من ذبائحهم (۲).

السادسة: قوله تعالى: ﴿ وَاللَّكَ أَي: ذلك التحريم. فذلك في موضع رَفْع، أي: الأمرُ ذلك . ﴿ جَرَيْنَهُم بِبَغْيِهِم ۖ أي: بِظُلمهم، عقوبةً لهم لِقَتْلهم الأنبياء، وصدّهم عن سبيلِ الله، وأخْذِهم (٣) الرّبا، واستحلالِهم أموالَ الناس بالباطل.

وفي هذا دليلٌ على أن التحريمَ إنما يكون بذنب؛ لأنه ضِيْق، فلا يُعْذَلُ عن السَّعة إليه إلا عند المُؤاخذة (٤).

﴿ وَإِنَّا لَمَنْلِقُونَ ﴾ في إخبارنا عن هؤلاء اليهود عما حرَّمنا عليهم من اللحوم والشُّحوم.

قوله تعالى: ﴿ فَإِن كَذَّبُوكَ فَقُل رَّبُكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُمُ عَنِ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴾ ٱلْقَوْمِ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ فَإِن كَذَّبُوكَ ﴾ شرطًا، والجوابُ: ﴿ فَقُل رَّبُكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَسِعَةٍ ﴾ أي: مِن سَعَة رحمته حَلْمَ عنكم، فلم يُعاقِبْكم في الدنيا (٥٠). ثم أخبر بما أعدًا لهم في الآخرة من العذاب، فقال: ﴿ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُتُمْ عَنِ ٱلْقَوْرِ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴾. وقيل: المعنى: ولا يُرَدُّ بأسُه عن القوم المجرمين إذا أراد حُلولَه في الدنيا.

⁽١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٦٠.

⁽٢) المحرر الوجيز ٢/ ٣٥٨.

⁽٣) في (ظ): وأكلهم.

⁽٤) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٦٠ ، وفيه: الموجدة، بدل: المؤاخذة.

⁽٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٠٥.

قول تعالى: ﴿ سَيَقُولُ ٱلَّذِينَ أَشَرَكُواْ لَوْ شَآءَ ٱللّهُ مَا أَشْرَكُنَا وَلَا مَابَآؤُنَا وَلَا حَرَّمَنَا مِن شَيْءٍ كَذَب ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُواْ بَأْسَنَا قُلْ حَرَّمَنَا مِن شَيْءٍ كَاذَكِ كَذَب ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُواْ بَأْسَنَا قُلْ هُلُ عِندَكُم مِن عِنْمِ عِنْمِ عَنْمُ عِنْمُ مُونَ إِلَّا ٱلظَّنَّ وَإِن أَنتُمْ إِلَّا مَالِكُنَ وَإِن أَنتُمْ إِلَّا مَالِكُنَ وَإِن أَنتُمْ إِلَّا مَالِكُنَ وَإِن أَنتُمْ إِلَّا مَالِكُنَ وَإِن أَنتُمْ إِلَّا مَالِكُمْ فَيَ أَنتُهُ إِلَّا مَالِكُمُ وَاللَّهُ مَا اللَّهُ مَا أَنتُهُ اللَّهُ مَالِكُ فَا أَن مَنْ عِلْمِ فَتُحْرِجُونُ لَذَا إِن تَنْبِعُونَ إِلَّا ٱلظَّنَ وَإِن أَنتُمْ إِلَّا مَالِكُمْ مَالِكُمْ وَإِنْ أَنتُمْ إِلَّا اللَّهُ مِنْ عِلْمِ فَتُحْرِجُونُ لَذَا إِن تَنْبِعُونَ إِلَّا الطَّانَ وَإِنْ أَنتُمْ إِلَّا اللَّهُ اللَّهُ مَالِكُمْ وَإِنْ أَنتُمْ إِلَّا اللَّهُ مُنْ عَلَا مِنْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

قوله تعالى: ﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشَرَكُوا ﴾ ، قال مجاهد: يعني كفار قريش ؛ قالوا: ﴿ لَوَ شَاءَ اللّهُ مَا أَشْرَكُ نَا وَلا حَرَّمْنا مِن شَيْرٍ ﴾ يريد البَحِيرةَ والسَّائبة والوصيلة (١٠). أخبر اللهُ عزَّ وجلَّ بالغيب عمَّا سيقولونه ، وظنُّوا أن هذا مُتمسَّكُ لهم لَمَّا لَزِمتهم الحُجَّةُ ، وتيقَّنوا باطلَ ما كانوا عليه.

والمعنى: لو شاء اللهُ لأرسلَ إلى آبائنا رسولاً فنهاهم عن الشِّرْك، وعن تحريم ما أحلَّ لهم فينتهوا، فاتَّبعناهم على ذلك. فردَّ اللهُ عليهم ذلك فقال: ﴿ هُلَّ عِندَكُم مِّن عِلْمَ عَن الشَّرْ عَلَى عِندَكُم مِّن عِلْمَ فَي عِلْمِ فَن هذا كذا؟ ﴿ إِن تَنْبِعُونَ إِلَّا ٱلظَّنَ ﴾ في على أن هذا كذا؟ ﴿ إِن تَنْبِعُونَ إِلَّا ٱلظَّنَ ﴾ في هذا القول ﴿ وَإِن أَنشُدُ إِلَا تَخْرُصُونَ ﴾ لِتُوهِموا ضَعَفتَكم أنَّ لكم حُجَّةً.

وقوله: «ولا آبَاؤُنا» عطفٌ على النون في «أَشْركنا»، ولم يقل: نحن ولا آباؤنا؛ لأن قوله: «ولا» قام مقامَ توكيدِ المُضمر؛ ولهذا حَسُنَ أن يقال: ما قمتُ ولا زيدٌ (٢).

قوله تعالى: ﴿ قُلُّ فَلِلَّهِ ٱلْحُبَّةُ ٱلْبَالِغَةُ فَلَوْ شَآةً لَهَدَىٰكُمْ أَجْمَعِينَ ۞ ﴾

قوله تعالى: ﴿ قُلْ فَلِلّهِ الْحُبَّةُ ٱلْبَلِغَةُ ﴾ أي: التي تقطع عُذْرَ المَحجُوج، وتُزيل الشَّ عمَّن نظر فيها (٣). فحجَّته البالغة على هذا تَبْيينُه أنه الواحد، وإرسالُه الرُسلَ والأنبياء، فبيَّن التوحيدَ بالنظر في المخلوقات، وأيَّد الرُّسلَ بالمعجزات، ولَزِمَ أمرُه كلَّ مُكلَّف. فأما عِلْمه وإرادتُه وكلامُه فغيْبٌ لا يطَّلع عليه العبد، إلا مَن ارتضَى مِن رسول. ويكفي في التكليف أن يكون العبدُ بحيث لو أراد أن يفعلَ ما أمر به لَأمكنه.

⁽١) أخرجه الطبري ٩/ ٦٥١.

⁽٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٠٥.

⁽٣) المصدر السابق.

وقد لَبَسَت المعتزلةُ بقوله: ﴿ لَوْ شَآءَ اللهُ مَا أَشْرَكُنا ﴾ فقالوا: قد ذمَّ اللهُ هؤلاء الذين جعلوا شِرْكَهم عن مشيئته. وتعلُّقُهم (١) بذلك باطلٌ ؛ لأنَّ الله تعالى إنما ذمَّهم على تَرْك اجتهادهم في طلب الحقِّ وإنما قالوا ذلك على جِهة الهُزء واللَّعب (٢). نظيره: ﴿ وَقَالُواْ لَوْ شَآءَ الرَّمْنَ مَا عَبَدْنَهُم ﴾ [الزخرف: ٢٠]. ولو قالوه على جهةِ التعظيم والإجلال والمعرفة به لَمَا عابَهم ؛ لأن الله تعالى يقول: ﴿ وَلَوْ شَآءَ اللهُ مَا أَشْرَكُواً ﴾ [الأنعام: ١٠١]. ﴿ وَلَوْ شَآءَ اللهُ مَا أَشْرَكُواً ﴾ [الأنعام: ١٠١]. ﴿ وَلَوْ شَآءَ اللهُ عَلَى اللهُ تعالى .

قوله تعالى: ﴿ قُلْ هَلُمَ شُهَدَآءَكُمُ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَنَدَأَ فَإِن شَهِدُوا فَلَا تَشْهَكُ مَعَهُمَّ وَلَا تَنَبِعَ أَهُوَآهَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِعَايَنِتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُم بِرَبِهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿ ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلُمُ شُهَدَآءَكُمُ ﴾ أي: قُلْ لهؤلاء المشركين: أَحْضِروا شُهداءَكم على أنَّ الله حَرَّم ما حرَّمتم.

و «هَلُمّ» كلمة دعوة إلى شيء، ويَستوي فيه الواحدُ والجماعة والذَّكر والأُنثى عند أهل الحجاز، إلا في لغة نَجْد، فإنهم يقولون: هَلُمّا، هَلُمُّوا، هَلُمّي، يأتون بالعلامة كما تكون في سائر الأفعال (٣). وعلى لغة أهل الحجاز جاء القرآن، قال الله تعالى: ﴿ وَالْقَآلِينَ لِإِخْوَنِهِم هَلُمَّ إِلَيْنَا ﴾ [الأحزاب: ١٨]، يقول: هَلُمَّ، أي: الخضر أو أُذنُ. وَهَلُمَّ الطعامَ، أي: هاتِ الطعامَ.

والمعنى هاهنا: هاتوا شُهداءَكم، وفُتحت الميم لالتقاء الساكنين، كما تقول: رُدَّ يا هذا، ولا يجوز ضَمُّها ولا كسرُها(٤).

⁽١) في (د): وتعللهم.

⁽٢) المحرر الوجيز ٢/٣٥٩.

⁽٣) معانى القرآن للنحاس ٢/ ٥١٥.

⁽٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٠٥.

والأصل عند الخليل «ها»؛ ضُمَّت إليها «لُمَّ» ثم حُذفت الألف لكثرة الاستعمال. وقال غيره: الأصل «هل»؛ زِيدَتْ عليها «لُمَّ». وقيل: هي على لَفْظِها تدلُّ على معنى هات(١).

وفي كتاب «العَيْن» للخليل^(٢): أَصْلُها: هل أَوُمُّ، أي: هل أَقْصِدُك، ثم كَثُر استعمالُهم إيَّاها حتى صار المقصودُ يقولها (٣)، كما أن «تعالَ» أصلُها أن يقولها المُتعالى للمتسافل، فَكَثُر استعمالُهم إيَّاها حتى صار المُتسافل يقول للمتعالى: تعالَ.

قوله تعالى: ﴿ فَإِن شَهِدُوا ﴾ أي: شَهِدَ بعضُهم لبعض ﴿ فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمَّ ﴾ أي: فلا تُصَدِّق أداءَ الشهادة إلا مِن كتاب، أو على لسان نبيّ، وليس معهم شيءٌ من ذلك.

فيه أربع عشرة مسألة:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ قُلْ تَمَالَوْا أَتَلُ ﴾ أي: تقدّموا أقرأ (٤ كُفًّا يقيناً كما أوحى

⁽١) معاني القرآن للنحاس ٢/ ١٤٥ – ٥١٥ .

⁽٢) لم نقف عليه في العين. ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٠٥ - ١٠٦.

 ⁽٣) في (د): بقولها، وفي (م): بقولها: احضر، وسقطت العبارة من (ظ)، والمثبت من (خ) و(ز)، وهو الموافق لإعراب القرآن للنحاس.

⁽٤) في النسخ: واقرؤوا، والمثبت يناسب لفظ الآية وما ذكره الطبري في تفسيره ٩/ ٣٥٦.

إليَّ ربِّي، لا ظنَّا ولا كذباً كما زعمتم. ثم بين ذلك فقال: ﴿ أَلَّا تُشْرِكُواْ بِدِ شَيْئًا ﴾. يقال للرجل: تعالَى، أي: تقدّم، وللمرأة: تعالَيْ، وللاثنين والاثنتين: تعاليا، ولجماعة الرجال: تعالَوْا، ولجماعة النساء: تَعَالَيْن؛ قال الله تعالى: ﴿ فَنَعَالَيْنَ أَمْتِمَكُنّ ﴾ الرجال: تعالَوْا، ولجماعة النساء: تَعَالَيْن؛ قال الله تعالى: ﴿ فَنَعَالَيْنَ أَمْتِمَكُنّ ﴾ [الأحزاب: ٢٨]. وجعلوا التقدّم ضرباً من التعالي والارتفاع؛ لأنَّ المأمورَ بالتقدَّم في أصل وضعِ هذا الفعلِ كأنه كان قاعداً، فقيل له: تعالَ، أي: ارفعْ شخصَك بالقيام وتقدَّمْ؛ واتسَعوا فيه حتى جعلوه للواقف والماشي؛ قاله ابنُ الشَّجَرِيِّ (١).

الثانية: قوله تعالى (٢): ﴿ مَا حَرَّمَ ﴾ الوجهُ في «ما» أنْ تكونَ خبريةً في موضع نصب به «أَثْلُ»، والمعنى: تعالَوا أَتلُ الذي حرّمه ربُّكم عليكم؛ فإنْ علقت «عليكم» به «حرّم» فهو الوجه؛ لأنه الأقرب، وهو اختيارُ البصريين. وإنْ علقته به «أتل» فجيّدٌ؛ لأنه الأسبقُ، وهو اختيارُ الكوفيين، فالتقدير في هذا القول: أتلُ عليكم الذي حرَّم ربكم (٢). ﴿ أَلّا تُشْرِكُوا ﴾ في موضع نصب بتقدير فعلٍ من لفظ الأوّل، أي: أتلُ عليكم الا تشركوا؛ أي: أتلُ عليكم تحريمَ الإشراك، ويحتمل أنْ يكونَ منصوباً بما في «عليكم» من الإغراء، وتكون «عليكم» منقطعةً مما قبلها؛ أي: عليكم تركَ الإشراك، وعليكم إحساناً بالوالدين، وألّا تقتلوا أولادكم، وألا تَقْرَبوا الفواحش. كما تقول: عليكم إحساناً بالوالدين، وألّا تقتلوا أولادكم، وألا تَقْرَبوا الفواحش. كما تقول: عليك شأنك؛ أي: الزم شأنك، وكما قال: ﴿عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ الله المائدة: ١٠٥]. قال جميعَه ابنُ الشَّجَرِيّ (٤).

وقال النحاس (٥): يجوز أنْ تكونَ «أن» في موضع نصب بدلاً من «ما»، أي: أتلُ عليكم تحريمَ الإشراك. واختار الفرّاء (٢) أنْ تكونَ «لا» للنهي؛ لأنَّ بعده:

⁽١) في الأمالي ١/ ٧١ . وسلف نحوه عن غيره قريباً؛ عند كلامه على لفظة «هلم».

⁽۲) قوله: قوله تعالى، من (م).

⁽٣) الأمالي لابن الشجري ١/ ٧٢.

⁽٤) في الأمالي ١/ ٧٣ - ٧٤ بنحوه.

⁽٥) في إعراب القرآن ٢/ ١٠٦ .

⁽٦) في معاني القرآن ١/ ٣٦٤ ، وإعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٠٦ ، وعنه نقل المصنف، وما بين حاصرتين

ولا [تقتلوا].

الثالثة: هذه الآيةُ أمرٌ من الله تعالى لنبيّه عليه الصلاة والسلام بأنْ يَدْعُوَ جميعً الخلق إلى سماع تلاوةِ ما حرّم الله (١١)، وهكذا يجبُ على مَن بعده من العلماء أنْ يبلّغوا الناس، ويبيّنوا لهم ما حرّم الله عليهم مما حلّ. قال الله تعالى: ﴿لَيُبَيِّنَنّهُ للناسِ وَلا يَكْتُمُونَه﴾ (٢) [آل عمران: ١٨٧].

وذكر ابن المبارك: أخبرنا عيسى بن عمر، عن عمرو بن مُرة أنه حدَّثهم قال: قال ربيع بن خُثيم لجليس له: أيسرُّك أنْ تؤتى (٣) بصحيفة من النبي الله لم يُفَكَّ خاتمها؟ قال: نعم. قال: فاقرأ: ﴿قُلْ تَعَالُوٓا أَتَلُ مَا حَرَّمُ رَبُّكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ مَ فَقرأ إلى آخر الثلاثِ الآيات (٤).

وقال كعب الأحبار: هذه الآيةُ مفتتحُ التوراة: بسم الله الرحمن الرحيم قل تعالَوا أَتلُ ما حرَّم ربكم عليكم. الآية (٥).

وقال ابن عباس: هذه الآياتُ المحكماتُ التي ذكرها الله في سورة آل عمران⁽¹⁾ أجمعت عليها شرائعُ الخلق، ولم تنسخ قط في مِلّة. وقد قيل: إنها العشر كلمات المنزّلة على موسى^(۷).

⁽١) النكت والعيون ٢/ ١٨٥.

 ⁽٢) هي قراءة ابن كثير وأبي عمرو وعاصم في رواية شعبة، كما سلف في موضعه، ووهم المصنف فيها
 ثمة. السبعة ص٢٢١، والتيسير ص٩٣٠.

⁽٣) في (د) و(ز) و(ظ): تأتي.

⁽٤) أخرجه ابن المبارك في الزهد (٣١) ـ بزوائد نُعيم بن حماد ـ وأخرجه أيضاً ابن سعد في الطبقات ٦/ ١٨٦ - ١٨٧ من طريق آخر عن الربيع بنحوه.

⁽٥) أخرجه ابن الضّريس في فضائل القرآن (١٩٨)، والطبراني في الأوائل (٤٤)، وسلف ٦/ ٣٨٢ عن كعب أيضاً أن الأنعام فاتحةُ التوراة...

 ⁽٦) يعني في قوله تعالى: ﴿ هُو الَّذِي أَنْلَ هَلَيْكَ الْكِئْبَ مِنْهُ عَالِمَتُ مُحْكَمَنْتُ ... ﴾ .[آل عمران: ٧].

⁽٧) المحرر الوجيز ٢/ ٣٦١ ، وقول ابن عباس أخرجه الطبري ١٩٣/٥ ، وابن أبي حاتم (٨٠٥٧) مختصراً، وأورده الطبرسي في مجمع البيان ٩/ ٢٣٥ بنحوه.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿ وَيَأْلُوَالِمَيْنِ إِحْسَانًا ﴾ الإحسانُ إلى الوالدين بِرُّهما، وحِفظُهما، وصيانتُهما، وامتثالُ أمرِهما، وإزالة الرُّقِّ عنهما، وتركُ السَّلطنة عليهما (١١).

و «إحساناً» نصب على المصدر، وناصبه فعلٌ مضمر من لفظه؛ تقديره: وأحسنوا بالوالدين إحساناً (٢).

الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْنُلُوا أَوْلَدَكُم مِنَ إِمْلَقِ ۗ الْإِمْلَاق: الفقرُ، أي: لا تَثِدُوا ـ من الموؤودة ـ بناتِكم خشيةَ العَيْلة، فإني رازقُكم وإيّاهم (٣). وقد كان منهم من يفعلُ ذلك بالإناث والذكورِ خشيةَ الفقر، كما هو ظاهرُ الآية (١٤).

أَملَقَ، أي: افتقر. وأملَقه، أي: أفقره؛ فهو لازمٌ ومتعدِّ^(٥).

وحكى النقّاش عن مُؤرِّج (٢) أنه قال: الإملاقُ: الجوعُ بلغة لَخْم. وذكر منذر بنُ سعيد (٧) أنَّ الإملاقَ: الإنفاقُ؛ يقال: أملَقَ ماله بمعنى أنفقَه. وذُكر أنَّ عليًّا على قال لامرأته: أمْلقِي من مالك ما شئت (٨). ورجلٌ مَلِقٌ: يُعطِي بلسانه ما ليس في قلبه (٩). فالمَلَق لفظٌ مشتركٌ يأتي بيانه في موضعه (١٠).

⁽١) النكت والعيون ٢/ ١٨٥ .

⁽٢) المحرر الوجيز ٢/ ٣٦١.

⁽٣) تفسير البغوي ٢/ ١٤١ .

⁽٤) المفهم ١٦٧/٤.

⁽٥) تهذيب اللغة ٩/ ١٨٢ .

⁽٦) هو ابن عمرو أبو فيد السدوسي. السير ٩/ ٣٠٩ .

⁽٧) هو القاضي البلوطي الأندلسي. السير ١٧٣/١٦ .

 ⁽A) المحرر الوجيز ٢/ ٣٦٢ ، وأثر علي أورده الأزهري في تهذيب اللغة ٩/ ١٨٢ ، والزمخشري في الفائق من ٣٨٦ /٣ ، وابن الأثير في النهاية وابن منظور في اللسان (ملق) عن ابن عباس أنَّ امرأة سألته: أأنفقُ من مالى ما شئتُ؟ قال: نعم، أملقى....

⁽٩) الصحاح (ملق).

⁽١٠) عند تفسير الآية (٣١) من الإسراء.

السادسة: وقد يَستدلُّ بهذا من يمنع العَزْلُ؛ لأنَّ الوَأْدَ رفعُ (۱) الموجودِ والنَّسْل، والعزلُ منعُ أصلِ النَّسلِ، فتشابها، إلا أنَّ قتلَ النفس أعظمُ وِزراً وأقبحُ فعلاً؛ ولذلك قال بعض علمائنا: إنه يُفهم من قوله عليه الصلاة والسّلام في العزل: «ذلك الوأدُ الخفيُّ»(۲) الكراهةُ لا التحريمُ. وقال به جماعةٌ من الصحابة وغيرهم، وقال بإباحته أيضاً جماعةٌ من الصحابة والتابعين والفقهاء؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «لا عليكم ألّ تفعلوا، فإنما هو القَدَرُ»(۳)، أي: ليس عليكم جناحٌ في ألّا تفعلوا. وقد فَهِم منه الحسن ومحمد بنُ المُثنَّى النَّهْىَ والرِّجْرَ عن العزل.

والتأويلُ الأوّل أوْلى؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «وإذا أراد الله خلقَ شيء لم يمنعُه شيءٌ»(٤).

قال مالك والشافعي: لا يجوز العزل عن الحرّة إلا بإذنها. وكأنهم رأوا الإنزالَ من تمام لذَّتها، ومن حقِّها في الولد، ولم يروا ذلك في الموطوءة بملك اليمين؛ إذْ له أنْ يعزلَ عنها بغير إذنها، إذْ لا حقَّ لها في شيءٍ مما ذُكر^(٥).

السابعة: قولُه تعالى: ﴿ وَلَا تَقْرَبُواْ الْفَوَاحِثَنَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ﴾ نظيرُه: ﴿ وَذَرُوا ظَلْهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ ﴾ الأنعام: ١٢٠] (١٠). فقوله: «مَاظَهَرَ»: نهيٌ عن جميع أنواع الفواحش، وهي المعاصي. «وَمَا بَطَنَ» ما عقد عليه القلب من المخالفة. و «طَهر»: و «بطّن» حالتان تستوفيان (٧) أقسام ما جعلتَ له من الأشياء.

⁽١) في (خ) و(م): يرفع، والكلام في المفهم ١٦٧/٤.

⁽٢) قطعة من حديث جُذامة بنت وهب؛ أخرجه أحمد (٢٧٤٤٧)، ومسلم (١٤٤١): (١٤١).

⁽٣) قطعة من حديث أبي سعيد الخدري؛ أخرجه أحمد (١١٦٤٥) ومسلم (١٤٣٨): (١٢٨)، وأخرجه أيضاً البخاري (٢٢٢٩) بنحوه.

⁽٤) هي رواية أخرى لحديث أبي سعيد الخدري السالف؛ أخرجه مسلم (١٤٣٨): (١٣٣).

⁽٥) المفهم ٤/ ١٦٦ - ١٦٧ .

⁽٦) الكشاف ٢/ ٦١ .

⁽٧) في النسخ الخطية: يستوفيان، والمثبت من (م)، وهو الموافق للمحرر الوجيز ٢/ ٣٦٢، والكلام منه.

و «ما ظهر» نصبٌ على البدل من «الفواحش». «وما بطن» عطفٌ عليه (١٠).

الثامنة: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقَنُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ ﴾ الألف واللام في «النفس» لتعريف الجنس، كقولهم: أهلك الناس حُبُّ الدرهم والدينار. ومثله: ﴿إِنَّا النُصَلِينَ ﴾؟ وكذلك ﴿إِنَّا النَّصَلِينَ ﴾؟ وكذلك قوله سبحانه: ﴿إِلَّا النَّصَلِينَ ﴾؟ وكذلك قوله: ﴿وَالْعَصْرِ ، إِنَّ الْإِنسَنَ لَفِي خُسْرٍ ﴾ لأنه قال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾.

وهذه الآيةُ نهيٌ عن قتل النفسِ المحرّمةِ _ مؤمنةً كانت أو معاهدةً _ إلا بالحقّ الذي يوجبُ قتلَها. قال رسول الله ﷺ: «أمِرتُ أنْ أقاتلَ الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله، فمن قال: لا إله إلا الله، فقد عَصَمَ مالَه ونفْسَه إلا بحقّه، وحسابُهم على الله»(٢).

وهذا الحقُّ أمورٌ: منها منعُ الزكاة، وتركُ الصَّلاة. وقد قاتل الصدِّيقُ مانِعِي الـزكاة (٣). وفي الـتنزيل: ﴿ فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَمَاتُوا الزَّكَوْةَ فَخَلُوا سَبِيلَهُمُّ ﴾ [التوبة: ٥]. وهذا بيِّنٌ.

وقال ﷺ: «لا يَحِلُّ دَمُ امرئٍ مسلم إلا بإحدى ثلاث؛ الثيِّب الزاني، والنفسُ بالنفس، والتاركُ لدينه المفارقُ للجماعة (٤٠).

وقال عليه الصلاة والسلام: «إذا بُويع لخليفتين؛ فاقتلوا الآخِرَ منهما». أخرجه مسلم (٥٠).

وروى أبو داود عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: "من وجدتُموه يعملُ

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/١٠٦.

⁽٢) سلف ١/٤٠١.

⁽٣) أخرجه أحمد (١٠٨٤٠)، والبخاري (٧٢٨٤)، ومسلم (٢٠) من حديث أبي هريرة 🚓.

⁽٤) أخرجه أحمد (٣٦٢١)، والبخاري (٦٨٧٨)، ومسلم (١٦٧٦) من حديث ابن مسعود ، وسلف مختصراً ٢/ ٣٦٩ .

⁽٥) برقم (١٨٥٣)، وسلف ١/٤٠٧.

عملَ قوم لوطٍ، فاقتلوا الفاعلَ والمفعولَ به»(١). وسيأتي بيانُ هذا في «الأعراف»(٢).

وفي التنزيل: ﴿إِنَّمَا جَزَاقًا الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللّهَ وَرَسُولُمُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَن يُقَتَّلُواً ﴾ الآية ألله الآية [السمائية: ٣٣]. وقال: ﴿وَإِن طَابِهَنَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اَقْنَتُلُوا ﴾ الآية [الحجرات: ٩]. وكذلك من شقَّ عصا المسلمين، وخالف إمامَ جماعتِهم، وفرق كلمتهم، وسعى في الأرض فساداً ؛ بانتهاب الأهلِ والمالِ، والبَغْي على السلطان، والامتناع من حكمه ؛ يُقْتَلُ فهذا معنى قوله: ﴿إِلّا بِالْحَقِّ». وقال عليه الصلاة والسلام: «المؤمنون تتكافأ دماؤهم، ويسعى بذمّتهم أدناهم، لا يُقتلُ مسلمٌ بكافر، ولا ذُو عهدِ في عهده، ولا يتوارثُ أهل ملّتين "".

وروى أبو داود والنَّسائيُّ عن أبي بَكْرةَ قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «مَنْ قَتلَ مُعاهَداً في غير كُنْهِهِ حَرِّم الله عليه الجنة» (٤). وفي رواية أخرى لأبي داود قال: «مَن قَتلَ رجلاً من أهل الذَّمَّةِ لم يَجدُ ريحَ الجنة، وإنَّ ريحَها ليوجَدُ من مسيرة سبعينَ عاماً» (٥). في البخاري في هذا الحديث: «وإنَّ ريحَها ليوجَدُ من مسيرة أربعينَ عاماً» خرّجه من حديث عبدِ الله بن عمرو بن العاص (٢).

التاسعة: قوله تعالى: ﴿ ذَالِكُم ﴾ إشارة إلى هذه المحرّمات. والكاف والميمُ

⁽۱) سنن أبي داود (۲۲٤)، وأخرجه أيضاً الترمذي (۱٤٥٦)، والنسائي في الكبرى (۷۳۰۰)، وابن ماجه (۲۵۲۱). وهو عند أحمد (۲۷۳۲).

⁽٢) عند تفسير قوله تعالى: ﴿ وَلُومًا إِذْ قَالَ لِقَرِّمِهِ ۚ أَتَأْتُونَ ٱلْفَنْحِشَةُ... ﴾ [الآية: ٨٠].

⁽٣) سلف تخريجه ٣/ ٢٨ دون قوله: ﴿لا يتوارث أهل ملتين ﴾، فقد أخرجه أحمد (٦٦٦٤)، وأبو داود (٢٩١١)، والنسائي في الكبرى (٦٣٤٨)، وابن ماجه (٢٧٣١) من حديث عبد الله بن عمرو ، وأخرجه الترمذي (٢١٠٨) من حديث جابر .

⁽٤) سنن أبي داود (٢٧٦٠)، والمجتبى ٨/ ٢٤ – ٢٥ ، وهو عند أحمد (٢٠٣٧٧)، وقوله: كنهه؛ كنه الأمر: حقيقته، وقيل: وقته وقدَّرُه، وقيل: غايته. يعني: من قتله في غير وقته أو غاية أمره الذي يجوز فيه قتله. النهاية (كنه).

⁽٦) صحيح البخاري (٦٩١٤)، وهو عند أحمد (٦٧٤٥).

للخطاب، ولا حظّ لهما من الإعراب . ﴿ وَمَسْنَكُم بِدِ. ﴾ الوصِيّة: الأمرُ المؤكّدُ المقدور (١). والكاف والميم محله النصب؛ لأنه ضميرٌ موضوع للمخاطبة. وفي «وَصّى» ضميرٌ فاعل يعودُ على الله.

وروى مطر الورّاق عن نافع، عن ابن عمر، أنَّ عثمان بنَ عفان ﴿ أشرف على أصحابه فقال: عَلَام تقتلوني؟! فإني سمعت رسولَ الله ﴿ يقول: الايحلُّ دَمُ امريُ مسلم (٢) إلا بإحدى ثلاث؛ رجلٌ زنى بعدَ إحصانِه (٣)؛ فعليه الرجمُ، أو قتل عمداً؛ فعليه القود، أو ارتد بعد إسلامِه؛ فعليه القتلُ »، فوالله ما زنيتُ في جاهلية ولا إسلام، ولا قتلتُ أحداً فأقيدَ نفسي به، ولا ارتددتُ منذ أسلمتُ، إني أشهد أن لا إله إلا الله، وأنَّ محمداً عبده ورسولُه، ذلكم الذي ذكرتُ لكم وصاكم به لعلكم تعقلون (٤).

العاشرة: قوله تعالى: ﴿ وَلَا نَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيرِ إِلَّا بِالَّتِي هِى آحَسَنُ ﴾، أي: بما فيه صلاحُه وتثميرُه (٥)، وذلك بحفظ أصولِه وتثميرِ فروعِه (٦). وهذا أحسنُ الأقوالِ في هذا، فإنه جامعٌ. قال مجاهد: ﴿ وَلَا نَقْرَبُواْ مَالَ ٱلْيَتِيمِ إِلَّا بِاللِّي هِى آحَسَنُ ﴾: التجارةُ فيه ولا تستقرض.

الحادية عشرة: قوله تعالى: ﴿ مَنَّ يَبُّلُغَ أَشُدُّو ﴾ يعني قوَّته، وقد تكونُ في البدن،

⁽١) المحرر الوجيز ٢/ ٣٦٢.

⁽٢) في (خ): دم رجل مسلم، وفي (ز) و(ظ): دم امرئ رجل مسلم.

⁽٣) في (م): حصانة.

⁽٤) أخرجه أحمد في المسند (٤٥٢)، وفي فضائل الصحابة (٧٥٢)، والضياء في المختارة (٣٦٨) من طريق مطر الورّاق به دون قوله: ذلكم الذي ذكرت لكم ...، وأخرجه النسائي ٧/ ١٠٣ دون قصة عثمان. وأخرجه أيضاً أحمد (٤٣٧)، وأبو داود (٤٥٠٢)، والترمذي (٢١٥٨)، والنسائي ٧/ ٩١ - ٩٢ ، وابن ماجه (٢٥٣٣) بنحوه من طريق آخر عن عثمان، ودون قوله: ذلكم الذي ذكرت لكم... وسلف المرفوع منه في المسألة الثامنة من حديث ابن مسعود ...

⁽٥) في (ظ): تنميته.

⁽٦) تفسير البغوي ٢/ ١٤١ ، والنكت والعيون ٢/ ١٨٧ .

⁽٧) في (م): بالتجارة فيه، وأخرجه الطبري ٩/ ٦٦٢.

وقد تكونُ في المعرفة بالتجربة، ولابُدَّ من حصول الوجهين، فإنَّ الأَشُدَّ وقعت هنا مطلقة. وقد جاء بيانُ حالِ اليتيم في سورة النساء [الآية: ٦] مقيدةً، فقال: ﴿ وَابْنَالُوا الْيَكَىٰ حَقَّةٌ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ ءَانَسْتُم يَتَهُمُّ رُشُدًا ﴾، فجمعَ بين قوّة البدنِ، وهو بلوغُ النكاحِ، وبين قوّة المعرفةِ، وهو إيناسُ الرشد (١). فلو مُكِّنَ اليتيمُ من ماله قبلَ حصولِ المعرفةِ وبعدَ حصول القوّةِ؛ لأذهبه في شهواته، وبَقيَ صُعْلُوكاً لا مالَ له.

وخصّ اليتيم بهذا الشرط؛ لغفلة الناسِ عنه، وافتقاد الآباء لأبنائهم، فكان الاهتبالُ^(۲) بفقيد الأبِ أوْلى. وليس بلوغُ الأشُدِّ مما يُبيحُ قُرْبَ مالِه بغير الأحسن^(۳)؛ لأنَّ الحرمة في حقِّ البالغِ ثابتةٌ. وخصّ اليتيم بالذكر؛ لأنَّ خصمَه الله. والمعنى: ولا تقربوا مالَ اليتيم إلا بالتي هي أحسنُ على الأبد حتى يبلغَ أشدَّه (٤). وفي الكلام حذفٌ؛ فإذا بلغ أشدَّه، وأونس منه الرشدُ؛ فادفعوا إليه ماله (٥).

واختلف العلماء في أشد اليتيم؛ فقال ابن زيد: بلوغُه. وقال أهل المدينة: بلوغُه وإيناسُ رُشْدِه. وعند أبي حنيفة: خمس وعشرون سنة (٢). قال ابن العربي (٧): وعجباً من أبي حنيفة، فإنه يرى أنَّ المقدَّرات لا تثبتُ قياساً ولا نظراً، وإنما تثبت نقلاً، وهو يُثبتُها بالأحاديث الضعيفة، ولكنه سكن دار الضَّرْبِ، فكثر عنده المُدَلَّس، ولو سكن المعدن (٨) كما قيض الله لمالك؛ لما صدر عنه إلا إبريزُ الدِّين.

وقد قيل: إنَّ انتهاءَ الكهولةِ فيها مُجْتَمع الأشد؛ كما قال سُحيم بنُ وَثيل:

⁽١) في النسخ: وبين قوة المعرفة بإيناس الرشد، والمثبت من (م).

⁽٢) أي: الاغتنام. ينظر اللسان (هبل).

⁽٣) مجمع البيان ٩/ ٢٣٤.

⁽٤) تفسير البغوي ٢/ ١٤١ .

⁽٥) تفسير الطبرى ٩/ ٦٦٥.

⁽٦) أحكام القرآن للكيا ٣/١٢٨ ، وزاد المسير ٣/ ١٥٠ ، والمحرر الوجيز ٢/٣٦٣ .

⁽٧) في أحكام القرآن له ٢/ ٧٦١.

⁽٨) يريد بقوله: دار الضرب: دارَ الخلافة بغداد، إذ فيها تضرب النقود، ويريد بالمعدن المدينة المنورة.

أنحُو حسسينَ مُجْتَمِعٌ أشُدِّي ونَجَهِ ذَنِي مُدَاوَرَةُ السُّؤُونِ(١)

يروى «نجَّدَني» بالدال والذال. والأشُدُّ واحدٌ لا جمع له؛ بمنزلة الآنُك؛ وهو الرَّصاص (٢). وقيل: واحدُه: شدُّ؛ كفَلْس وأفْلُس. وأصله من: شدَّ النهار، أي: ارتفع؛ يقال: أتيته شَدَّ النهارِ ومدَّ النهارِ (٣). وكان محمد بنُ محمد الضَّبيُّ ينشدُ (٤) بيتَ عنترة:

عَـهْدِي بِـه شَـدً الـنـهـارِ كـأنـما خُضِبَ اللَّبانُ ورأسُه بالعِظْلِمِ (٥) وقال آخر:

تُطيف به شَدَّ النهارِ ظَعينة طويلة أنقاءِ اليدَيْن سَحُوقُ (٦)

وكان سيبويه يقول: واحدُه شِدّة. قال الجوهري (٧): وهو حَسَنٌ في المعنى؛ لأنه يقال: بلغ الغلامُ شِدَّتَه، ولكن لا تُجمعُ فِعْلةٌ على أفْعُل، وأما أنْعُم؛ فإنما هو جمعُ نُعْم؛ من قولهم: يوم بُؤس ويوم نُعْم. وأما قولُ من قال: واحدُه شَدّ؛ مثلُ: كَلْب وأكلَب، وشِدِّ: مثل: ذِئب وأذؤب؛ فإنما هو قياسٌ. كما يقولون في واحد الأبابيل: إبَّوْل، قياسً على عِجَّوْل، وليس هو شيئاً شُمع من العرب. قال أبو زيد: أصابتني

⁽۱) الأصمعيات ص١٩، والحماسة البصرية ١٠٢/١، والكامل ٢/ ٦٣٤، والخزانة ١٦٢/١، ووقع في الحماسة: معاودة، بدل: مداورة، وقوله: نجَّذني: حنَّكني وعرَّفني الأشياة، وقوله: مداورة: معالجة، الشؤون: الأمور. شرح الأصمعيات.

⁽٢) تفسير الطبري ٩/ ٦٦٤ ، والصحاح (شدد)، والأضداد للأنباري ص٢٢٣.

⁽٣) تفسير الطبري ٩/٦٦٣ ، والأضداد للأنباري ص٢٢٣.

⁽٤) كما في تفسير الطبري ٩/ ٦٦٣ .

 ⁽٥) ديوان عنترة ص٢٧ ، وفيه: مَدَّ، بدل: شدَّ، والبنان، بدل: اللبان. وقوله: اللَّبَان: الصدر، أو وسطه، أو ما بين الثديين، وقوله: العِظْلِم؛ كزبْرِج: عُصارةً شجر، أو نبت يصبغ به. القاموس (عظلم، لبن).

⁽٦) تفسير الطبري ٩/ ٦٦٣ ، والأضداد لابن الأنباري ص٢٢٣ ، واللسان (سحق)، وقوله: سحوق؛ يريد المرأة الطويلة. اللسان (سحق).

⁽٧) في الصحاح (شدد)، وكلام سيبويه منه.

شُدَّى، على فُعْلى، أي: شِدَّةً، وأشَدَّ الرجل: إذا كانت معه دابَّةٌ شديدةً.

الثانية عشرة: قوله تعالى: ﴿وَأَوْنُوا اللَّكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسَطِّ ﴾، أي: بالاعتدال في الأخذ والعطاءِ عندَ البيع والشِّراء. والقِسط: العدلُ.

﴿لَا تُكُلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْمَهَا ﴾، أي: طاقتَها في إيفاء الكيل والوزن(١). وهذا يقتضي أنَّ هذه الأوامرَ إنما هي فيما يقع تحت قُدرةِ البشرِ من التحفُّظ والتحرُّز. وما لا يمكن الاحترازُ عنه من تفاوتِ ما بين الكَيْلَين، ولا يَدخلُ تحت قُدرةِ البشرِ؛ فمعفوُّ عنه (٢).

وقيل: الكيلُ بمعنى المِكْيَال؛ يقال: هذا كذا وكذا كَيْلاً، ولهذا عطف عليه بالميزان.

وقال بعض العلماء: لمَّا عَلِم الله سبحانه من عباده أنَّ كثيراً منهم تَضيق نفسه عن أنْ تَطيبَ للغير بما لا يجبُ عليها له؛ أمر المعطي بإيفاء ربِّ الحقِّ حقَّه الذي هو له، ولم يكلِّفه الزيادة؛ لِما في الزيادة عليه من ضيق نفسِه بها. وأمر صاحبَ الحقّ بأخذ حقِّه، ولم يكلِّفُه الرضا بأقلَّ منه؛ لِمَا في النقصان من ضيق نفسِه (٣).

وفي موطأ مالك عن يحيى بنِ سعيد أنه بلَغه عن عبد الله بنِ عباس أنه قال: ما ظهر الغُلُول في قوم قطَّ إلا أُلقي (٤) في قلوبهم الرّعبُ، ولا فشا الزنى في قوم إلا كُثر فيهم الموتُ، ولا نقص قومٌ المِكيالَ والميزانَ إلا قُطع عنهم الرزقُ، ولا حَكم قومٌ بغير الحقّ إلا فشا فيهم الدَّمُ، ولا ختر قومٌ بالعهد إلا سلَّط الله عليهم العدوَّ (٥).

وقال ابن عباس أيضاً: إنكم معشرَ الأعاجم قد وُليتم أمرين؛ بهما هلَك من

⁽١) تفسير أبي الليث ١/ ٥٢٤ .

⁽٢) تفسير الرازي ١٣/ ٢٣٥ ، والنكت والعيون ٢/ ١٨٨ ، والمحرر الوجيز ٢/٣٦٣ .

⁽٣) الوسيط ٢/ ٣٣٨ ، وتفسير البغوى ٢/ ١٤٢ .

⁽٤) في (د) و(ز) و(م): ألقى الله، والمثبت من (خ) و(ظ)، وهو الموافق للموطأ.

⁽٥) الموطأ ٢/٤٦٠ ، وقوله: ختر، أي: غدر وخدع، والخَثْر أقبحُ الغدر. ينظر القاموس (ختر).

كان قبلكم: الكيل والميزان(١).

الثالثة عشرة: قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَأَعْدِلُوا ﴾ يتضمن الأحكام والشَّهادات (٢٠). ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا ﴾ يتضمن الأحكام والشَّهادات (٢٠). ﴿وَلَوْ كَانَ ذَا قُرِّيْنٌ ﴾ ، أي: ولو كان الحقُّ على مثل قراباتِكم ؛ كما تقدّم في «النساء» (٣٠).

﴿ وَبِمَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ﴾ عامٌ في جميع ما عَهِدَه الله إلى عباده. ويَحتملُ أَنْ يرادَ به جميع [ذلك مع جميع] ما انعقد بين إنسانين. وأضيف ذلك العهدُ إلى الله من حيث أمر بحفظه والوفاء به (٤) . ﴿ لَمَلَّكُمْ تَذَكَّرُهُ يَكُمْ تَذَكَّرُهُ يَكُمْ تَدَكَّرُهُ وَنَ ﴾ : تتّعظون.

الرابعة عشرة: قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ هَلَا صِرَطِى مُسْتَقِيمًا فَٱتَّبِعُونَّ ﴾ هذه آيةٌ عظيمةٌ عطفها على ما تقدّم، فإنه لمَّا نَهى وأمر، حدَّر هنا عن اتباع غيرِ سبيلِه، فأمر فيها باتباع طريقِه على ما نبينه بالأحاديث الصحيحةِ وأقاويلِ السَّلَف.

«وأنّ» في موضع نصب، أي: وأتلُ أنَّ هذا صراطي. عن الفراء والكسائيّ. قال الفراء: ويجوزُ أنْ يكونَ خفضاً، أي: وصّاكم (٥٠) به وبأنَّ هذا صراطي (٦٠).

وتقديرُها عند الخليلِ وسيبويه: ولأنَّ هذا صراطي؛ كما قال: ﴿وَأَنَّ ٱلْمَسَنجِدَ لِللهِ ﴿ وَأَنَّ ٱلْمَسَنجِدَ اللهِ وَاللهِ وَهِ اللهِ وَاللهِ وَهِ اللهِ وَاللهِ وَهِ اللهِ وَاللهِ وَهِ اللهِ وَاللهِ وَهِ اللهِ وَهِ اللهِ وَهِ اللهِ وَهِ اللهِ وَهِ اللهِ وَاللهِ وَهُ وَاللّهُ وَالّاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَا

وقرأ الأعمش وحمزة والكسائيُّ: «وإنَّ هذا»؛ بكسر الهمزة على الاستئناف(^)؛

⁽١) قوله: الكيل والميزان، من (م)، وأخرجه هناد في الزهد (٦٨١).

⁽٢) المحرر الوجيز ٢/٣٦٣.

^{. 177 /7 (7)}

⁽٤) المحرر الوجيز ٢/٣٦٣ ، وما بين حاصرتين منه.

⁽٥) في النسخ: أوصيكم، والمثبت من (م).

⁽٦) معاني القرآن للفراء ١/ ٣٦٤ ، وإعراب القرآن ١٠٧/٢ ، ومعاني القرآن كلاهما للنحاس ١٨/٢ .

⁽٧) الكتاب ٣/١٢٦ - ١٢٧ ، وإعراب القرآن للنحاس ١٠٧/٢ ، وعنه نقل المصنف.

⁽٨) السبعة ص٢٧٣ ، والتيسير ص١٠٨ ، وقراءة الأعمش ذكرها النحاس في إعراب القرآن ٢/ ١٠٧ ، والكلام منه.

أي: الذي ذكر في هذه الآياتِ صراطي مستقيماً.

وقرأ ابن أبي إسحاق ويعقوب: «وأنْ هذا» بالتخفيف^(۱). والمخفّفةُ مثلُ المشدَّدة، إلا أنَّ فيه ضميرَ القصةِ والشأن، أي: وأنه هذا، فهي في موضع رفع. ويجوز النصب. ويجوز أنْ تكونَ زائدةً للتوكيد؛ كما قال عزَّ وجلَّ: ﴿فَلَمَّا أَن جَلَهَ الْبَشِيرُ ﴾ (٢) [يوسف: ٩٦].

والصراط: الطريقُ الذي هو دينُ الإسلام . ﴿ مُسْتَقِيمًا ﴾ نصب على الحال، ومعناه: مستوِياً قَويماً لا اعوجاجَ فيه. فأمرَ باتباع طريقِه الذي طرّقه على لسان نبيّه محمد ﷺ وشرعَه، ونهايتُه الجنة، وتشعّبت منه طرقٌ؛ فمن سلك الجادّة نجا، ومن خرج إلى تلك الطرق أفضَتْ به إلى النار. قال الله تعالى: ﴿ وَلَا تَنْبِعُوا السُّبُلُ فَنَفَرَقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِمِ ، أي: تميل.

روى الدّارميُّ أبو محمد في مسنده بإسناد صحيح: أخبرنا عفَّانُ، حدثنا حماد بنُ زيد، حدّثنا عاصم بنُ بَهْدَلَة، عن أبي وائل، عن عبد الله بن مسعود قال: خطَّ لنا رسولُ الله ﷺ يوماً خطًا، ثم قال: «هذا سبيلُ الله»، ثم خطّ خطوطاً عن يمينه وعن شماله (٣)، ثم قال: «هذه سُبُلٌ، على كلِّ سبيلٍ منها شيطانٌ يدعو إليها»، ثم قرأ هذه الآية (٤).

وأخرجه ابن ماجه في سننه عن جابر بن عبد الله قال: كنَّا عندَ النبيِّ ، فخطّ خطّا، وخطَّ خطّين عن يمينه، وخطَّ خطين عن يساره، ثم وضع يده في الخطِّ الأوسط، فقال: «هذا سبيل الله»، ثم تلا هذه الآية: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا

⁽۱) يعقوب من العشرة، وقرأ بها أيضاً ابن عامر. السبعة ص٢٧٣ ، والتيسير ص١٠٨ ، والنشر ٢٦٦٢. و وقراءة ابن أبي إسحاق ذكرها النحاس في إعراب القرآن ٢/ ١٠٧ ، والطبري في تفسيره ٩/ ٦٧٣ .

⁽٢) إعراب القرآن ٢/ ١٠٧ ومعاني القرآن؛ كلاهما للنحاس ١٩٨/٠ .

⁽٣) في (د) و(ز) و(م): وخطوطاً عن يساره، والمثبت من (خ) و(ظ)، وهو الموافق لسنن الدارمي.

⁽٤) سنن الدارمي ١/ ٧٨ . وأخرجه أيضاً أحمد (٤١٤٢)، والنسائي في الكبرى (١١١٠٩).

فَأَتَّبِعُوهُ وَلَا تَنَّبِعُوا السُّبُلَ فَنَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِوْ ﴾ (١).

وهذه السُّبُلُ تَعُمُّ اليهوديَّةَ والنَّصرانيَّة والمجوسيَّة ، وسائرَ أهلِ المللِ وأهلِ البدعِ والضَّلالاتِ من أهل الأهواءِ والشذوذِ في الفروع ، وغير ذلك من أهل التعمُّق في الجَدَل والخوضِ في الكلام. هذه كلُّها عُرْضةٌ للزَّلَل ، ومظِنَّة لسوء المعتقد. قاله ابنُ عطيّة (٢).

قلت: وهو الصحيح؛ ذكر الطبري في كتاب آدابِ النفوس: حدّثنا محمد بن عبد الأعلى الصَّنعاني قال: حدّثنا محمد بن ثَور، عن مَعْمَر، عن أبَان، أنَّ رجلاً قال لابن مسعود: ما الصراطُ المستقيم؟ قال: تَرَكَنا محمد ﷺ في أدناه، وطرفُه في الجنة، وعن يمينه جَوَادُّ، وعن يساره جوادُّ، وثَمَّ رجالٌ يَدْعُون مَن مَرِّ بهم؛ فمن أخذ في تلك الجوادُّ؛ انتهت به إلى النار، ومن أخذ على الصراط؛ انتهى به إلى الجنة. ثم قرأ ابن مسعود: ﴿وَأَنَ هَلَا صِرَطِى مُسْتَقِيمًا ﴾ الآية (٣).

وقال عبد الله بنُ مسعود: تعلَّموا العلمَ قبلَ أنْ يُقبض، وقبضُه أنْ يذهبَ أهلُه، ألا وإياكم والتَّنَطُّعَ والتعمُّقَ والبِدَعَ، وعليكم بالعتيق. أخرجه الدَّارِمِيِّ^(٤).

وقال مجاهد في قوله: «وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ» قال: البِدَع^(ه).

قال ابن شِهاب: وهذا كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَقُواْ دِينَهُمْ وَكَانُواْ شِيَعًا﴾ الآية. [الأنعام: ١٥٩]. فالهَرَبَ الهربَ، والنَّجاةَ النجاةَ! والتمسُّكَ بالطريق المستقيمِ والسّننِ القويم، الذي سلكه السَّلفُ الصالحُ، وفيه المتْجَرُ الرابحُ.

روى الأئمة عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أمرتُكم به فخُذُوه، وما

⁽١) سنن ابن ماجه (١١)، وهو عند أحمد (١٥٢٧٧).

⁽٢) في المحرر الوجيز ٢/ ٣٦٤.

⁽٣) أخرجه الطبري في تفسيره ٩/ ٦٧١ .

⁽٤) في سننه ١/٦٦ ، وقوله: العتيق، أي: القديم الأول. النهاية (عتق).

⁽٥) أخرجه الطبري ٩/ ٦٧٠.

نهيتُكم عنه فانتهُوا»^(۱).

وروى ابنُ ماجه وغيره عن العِرْباض بن سَارِية قال: وعَظَنا رسول الله الله موعظة ذَرَفت منها العيونُ؛ ووَجِلَت منها القلوب، فقلنا: يا رسول الله، إنَّ هذه لموعظة مودِّع، فما تَعْهَدُ إلينا؟ فقال: «قد تركتم على البيضاء؛ ليلها كنهارها؛ لا يزيغ عنها بعدي إلا هالكٌ. من يعشُ منكم فسيرى اختلافاً كثيراً، فعليكم بما عرفتُم من سنتي وسنةِ الخلفاءِ الراشدين المهديِّين بعدي، عَضُوا عليها بالنَّواجذ، وإياكم والأمورَ المُحْدَثاتِ؛ فإنَّ كلَّ بِدْعةٍ ضلالةً، وعليكم بالطاعة وإنْ عبداً حبشيًا، فإنما المؤمنُ كالجَمَل الأَنِفِ، حيثما قِيد انقاد، أخرجه الترمذي بمعناه وصححه (٢٠).

وروى أبو داود قال: حدّثنا ابن كثير قال: أخبرنا سفيان قال: كتب رجلٌ إلى عمر بن عبد العزيز يسأله عن القدر، فكتب إليه (٣): أما بعدُ، أوصيك (٤) بتقوى الله والاقتصادِ في أمره، واتباعِ سنةِ رسولِ الله وترْكِ ما أحدثَ المحدِثون بعدَ ما جرت به سنّته، وكُفُوا مؤونتَه، فعليك بلزوم الجماعةِ، فإنها لك بإذن الله عصمةٌ، ثم اعلم أنه لم يبتدع الناسُ بدعة إلا قد مضى قبلَها ما هو دليلٌ عليها أو عبرةٌ فيها؛ فإنَّ السنةَ إنما سنّها مَنْ قد عَلم ما في خلافها من الخطأ والزلل، والحمقِ والتعمُّقِ؛ فارضَ لنفسك ما رضيَ به القومُ لأنفسهم؛ فإنهم على (٥) علم وقَفوا، وببصرِ نافذِ فارضَ لنفسك ما رضيَ به القومُ لأنفسهم؛ فإنهم على (٥) علم وقَفوا، وببصرِ نافذِ

⁽١) أخرجه بهذا اللفظ ابن ماجه (١) من حديث أبي هريرة، وسلف بنحوه ٦/ ٤٣٤ .

 ⁽۲) سنن ابن ماجه (٤٢) (٤٣)، وسنن الترمذي (٢٦٧٦). وهو عند أحمد (١٧١٤٢)، وأبي داود (٧٦٠٧).
 وقوله: بيضاء: صفة الملَّة، وقوله: كالجمل الأنف، أي: الجمل المجروح الأنف، فهو لا يمتنعُ على قائده للوجع الذي به، وقيل: الأنفُ: الذَّلُول. ينظر حاشية السندي على المسند والنهاية (أنف).

⁽٣) قوله: إليه، من (م).

⁽٤) في (د) و(ز) و(م): فإني أوصيك.

⁽٥) في (د) و(ز) و(ظ): عن.

⁽٦) في (د) و(ز) و(م): وإنهم، والمثبت من (خ) و(ظ)، وهو الموافق لسنن أبي داود.

الهُدَى ما أنتم عليه فقد سبقتموهم إليه، ولئن قلتم: إنما حدث بعدَهم، ما^(۱) أحدثه إلا من اتَّبع غيرَ سبيلِهم، ورَغِبَ بنفسه عنهم، فإنهم هم السابقون، قد تكلّموا فيه بما يكْفِي، ووصفوا ما يَشْفِي؛ فما دونَهم من مَقْصَر، وما فوقهم من مَحْسَر^(۲)، وقد قصَّر قومٌ دونهم فجَفَوْا، وطمَح عنهم أقوام فغَلَوْا، وإنهم بينَ ذلك^(۳) لَعَلَى هُدَى مستقيم، وذكر الحديث⁽³⁾.

وقال سهل بنُ عبد الله التَّسْتَريّ: عليكم بالاقتداء بالأثر والسَّنةِ، فإني أخاف أنه سيأتي أن عن قليل زمانٌ إذا ذَكر إنسانٌ النبيَّ ﷺ والاقتداء به في جميع أحوالِه؛ ذَمّوه ونَفَروا عنه، وتبرؤوا منه، وأذلُّوه وأهانوه.

قال سهل: إنما ظهرت البدعةُ على يدي أهلِ السنة؛ لأنهم ظاهروهم وقاولوهم؛ فظهرت أقاويلُهم، وفَشَت في العامّة، فَسمِعَه من لم يكنْ يسمعُه، فلو تركوهم ولم يكلموهم لمات كلُّ واحدٍ منهم (٢) على ما في صدره، ولم يظهر منه شيءٌ، وحمَلَه معه إلى قبره.

وقال سهل: لا يُحْدِثُ أحدُكم بدعةً حتى يُحدِثَ له إبليسُ عبادةً، فيتعبّد بها، ثم يُحدِثُ له بدعةً، فإذا نطق بالبدعة، ودعا الناس إليها، نزع منه تلك الْخَذْمة (٧).

قال سهل: لا أعلم حديثاً جاء في المبتدِعة أشدَّ من هذا الحديث: «حجب الله

⁽١) في (م): فما.

⁽٢) في (خ) و(ز) و(ظ) و(م): مجسر، والمثبت من (د)، وهو الموافق للمصادر.

⁽٣) في النسخ: مع ذلك، والمثبت من سنن أبي داود.

⁽٤) سنن أبي داود (٤٦١٢)، وأخرجه أيضاً أحمد في الزهد ص٣٦٠ بنحوه، وابن وضاح في البدع ص٣٠-٣٦، وقوله: الاقتصاد، أي: الاعتدال الذي لا ميل فيه إلى أحد طرفي التفريط والإفراط، وقوله: مَحْسَر؛ يقال: حَسَرتُ العمامة عن رأسى؛ أي: كشفتها. ينظر النهاية (حسر، قصد).

⁽٥) في (د): أن يأتي.

⁽٦) لفظة: منهم، من (خ) و(م).

⁽٧) كذا في (خ) و(م)، ولم نتبينها، وفي (د) و(ظ): الخدمة، وفي (ز): الحدمة.

الجنة عن صاحب [كلّ] بدعةٍ (١). قال: فاليهوديُّ والنّصرانيُّ أرْجى منهم.

قال سهل: من أراد أنْ يكرم دينَه فلا يدخلُ على السلطان، ولا يَخلُونَّ بالنسوان، ولا يخاصِمنَّ أهلَ الأهواء. وقال أيضاً: اتبعوا ولا تبتدعوا، فقد كُفيتم.

وفي مسند الدّارِمِيّ (٢): أنَّ أبا موسى الأشعريَّ جاء إلى عبد الله بنِ مسعود فقال: يا أبا عبد الرحمن، إني رأيتُ في المسجد آنفاً شيئاً أنكرتُه، ولم أرَ والحمدُ لله إلا خيراً! قال: فما هو؟ قال: إنْ عشتَ فستراه، قال: رأيتُ في المسجد قوماً حِلَقاً حِلَقاً جلوساً ينتظرون الصلاة؛ في كل حَلْقةٍ رجلٌ، وفي أيديهم حَصَى (٣)، فيقول لهم كَبِّروا مئةً؛ فيكبرون مئة، فيقول: هَلُوا مئةً؛ فيهللون مئة. ويقول: سبِّحوا مئة؛ فيسبحون مئة. قال: فماذا قلتَ لهم؟ قال: ما قلتُ لهم شيئاً؛ انتظارَ رأيك وانتظارَ أمرِك. قال: أفلا أمرتَهم أنْ يَعُدُّوا سيئاتِهم، وضَمِنتَ لهم ألَّا يضبع من حسناتهم. ثم مضى ومضينا معه حتى أتى حَلْقةً من تلك الحِلّقِ؛ فوقف عليهم، فقال: ما هذا الذي أراكم (٤) تصنعون؟ قالوا: يا أبا عبد الرحمن، حَصَى نعدُّ به التكبيرَ والتهليلَ والتسبيحَ (٥). قال: فعُدُّوا سيئاتِكم وأنا ضامنٌ (٢) ألَّا يَضيعَ من حسناتكم شيءٌ، ويحكم يا أمةَ محمد! ما أسرعَ هَلْكَتَكم! [هؤلاء صحابة نبيكم الله متوافرن، وهذه ويحكم يا أمة محمد! ما أسرعَ هَلْكَتَكم! [هؤلاء صحابة نبيكم الله متوافرن، وهذه ثيابه لم تُبْلَ، وآنيته لم تُكسر، والذي نفسي بيده! إنكم لعلى ملة هي أهدى من ملة

⁽۱) في (م): البدعة، وما بين حاصرتين من المصادر، والحديث أخرجه الطبراني في الأوسط (٤٢١٤)، والبيهةي في السعب (٩٤٥٧) عن أنس بن مالك مرفوعاً بلفظ: «إن الله حجب التوبة عن صاحب كل بدعة...». قال المنذري في الترغيب والترهيب ١٠٧/١: إسناده حسن، وقال الهيشمي في المجمع ١٠٧/١ : رواه الطبراني، ورجاله رجال الصحيح غير موسى بن هارون، وهو ثقة. اه. غير أن ابن الجوزي قال في العلل المتناهية (٢١٦): هذا حديث لا يصح.

⁽۲) (۲۰۶)، وما سیأتي بین حاصرتین منه.

⁽٣) في النسخ: حصاة، والمثبت من (م).

⁽٤) قوله: أراكم، من(م)، وسنن الدارمي.

⁽٥) قوله: والتسبيح من (خ) و(م)، وسنن الدارمي.

⁽٦) بعدها في (د) و(ز) و(م): لكم، والمثبت من (خ) و(ظ)، وهو الموافق لسنن الدارمي.

محمد]. أوْ مفتتحوا^(١) باب ضلالةٍ! قالوا: والله يا أبا عبد الرحمن، ما أردنا إلا الخيرَ. قال: وكم من مريدٍ للخير لن يصيبَه!

وعن عمر بنِ عبد العزيز وسأله رجلٌ عن شيءٍ من أهل الأهواءِ والبِدَع؛ فقال: عليك بدين الأغرابِ، والغلامِ في الكُتّاب، والْهَ عمّا سِوَى ذلك.

وقال الأوزاعيُّ: قال إبليس لأوليائه: مِن أيِّ شيءٍ تأتون بني آدم؟ فقالوا: من كلِّ شيءٍ. قال: فهل تأتونهم من قِبَل الاستغفار؟ قالوا: هيهات! ذلك شيءٌ قُرِن بالتوحيد. قال: لأبثن فيهم شيئاً لا يستغفرون اللهَ منه. قال: فبَثّ فيهم الأهواء.

وقال مجاهد: ولا أدري أيُّ النعمتين عليَّ أعظمُ؛ أنْ هداني للإسلام، أو عافاني من هذه الأهواء.

وقال الشَّعبيُّ: إنما سُمُّوا أصحابَ الأهواءِ؛ لأنهم يهْوُوْن في النار. كلُّه عن الدارميِّ (٢).

وسئل سهل بنُ عبد الله عن الصلاة خلفَ المعتزلة والنكاحِ منهم وتزويجِهم، فقال: لا، ولا كرامةً! هم كفارٌ، كيف يؤمن من يقول: القرآن مخلوقٌ، ولا جنة مخلوقةٌ ولا نار مخلوقةٌ، ولا لله صراطٌ ولا شفاعةٌ، ولا أحدٌ من المؤمنين يدخل النارَ، ولا يخرج من النار من مذنبي أمةِ محمد ﷺ، ولا عذابُ القبرِ ولا منكر ولا نكير، ولا رؤية لربنا في الآخرة ولا زيادة، وأنَّ علمَ اللهِ مخلوقٌ، ولا يرون السلطان ولا جمعة؛ ويكفّرون من يؤمن بهذا.

وقال الفُضيل بنُ عِياض: من أحبَّ صاحبَ بدعةٍ؛ أحبط الله عملَه، وأخرج نورَ الإسلام مِن قلبه (٣). وقد تقدّم هذا من كلامه وزيادة.

وقال سفيان الثَّوْرِيِّ: البدعةُ أحبُّ إلى إبليس من المعصية؛ المعصيةُ يتابُ منها،

⁽١) في النسخ: أوُّ مفتتحي، والمثبت من سنن الدارمي.

^{. 171 . 1.7/1 (7)}

⁽٣) أخرجه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٢٦٣)، وسلف ٨/ ٤١٩ .

والبدعةُ لا يتابُ منها(١).

وقال ابن عباس: النظرُ إلى الرجل من أهل السنةِ يدعو إلى السُّنة وينهى عن البدعة عبادة (٢).

وقال أبو العالية: عليكم بالأمر الأوّلِ الذي كانوا عليه قبلَ أنْ يفترقوا. قال عاصمٌ الأحْوَلُ: فحدَّثت به الحسنَ، فقال: قد نصحك ـ واللهِ ـ وصدَقك (٣). وقد مضى في «آل عمران» معنى قولِه عليه الصلاة والسلام: «تفرّقتْ بنو إسرائيلَ على ثنتين وسبعين فرقة، وإنَّ هذه الأمةَ ستفترقُ على ثلاث وسبعين». الحديث (١٤).

وقد قال بعضُ العلماءِ العارفين: هذه الفرقةُ التي زادت في فرق أمةِ محمد ﷺ هم قوم يُبغضون العلماءَ ويُعادُون الفقهاء (٥)، ولم يكن ذلك قَطَّ في الأمم السالفة (٦). وقد روى رافع بنُ خَديج أنه سمع رسولَ الله ﷺ يقول: «يكونُ في أمتي قومٌ يكفرون بالله وبالقرآن وهم لا يشعرون؛ كما كفرت اليهودُ والنصارى». قال: فقلتُ: جُعلتُ فداك يا رسولَ الله! كيف ذاك؟ قال: «يُقرّون ببعض ويكفرون ببعض». قال: قلت: جُعلتُ فداك فداك يا رسولَ الله! وكيف يقولون؟ قال: «يَجعلون إبليس عِدْلاً لله في خلقه وقوّته ورزقِه، ويقولون: الخيرُ من الله والشرُّ من إبليس». قال: فيكفرون بالله، ثم يقرؤون على ذلك كتابَ الله، فيكفرون بالقرآن بعدَ الإيمانِ والمعرفة؟ قال: «فما تَلقَى أمتي

⁽١) أخرجه الهروي في ذم الكلام وأهله (٩١٤)، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٢٣٨).

⁽٢) أخرجه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (١١)، وابن الجوزي في تلبيس إبليس ص١١ .

 ⁽٣) أخرجه ابن الجوزي في تلبيس إبليس ص١١ بهذا اللفظ. وأخرجه أيضاً محمد بن نصر في السنة ٢٦ ،
 واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة بنحوه مطولاً.

⁽٤) سلف ٥/ ٢٤١ - ٢٤٢ .

⁽٥) في (م): هو قوم يعادون العلماء ويبغضون الفقهاء.

⁽٦) في (ظ): ولم يكن لهم قط مثيل في الأمم السالفة.

منهم من العداوة والبغضاء والجدالِ أولئك زنادقة هذه الأمة». وذكر الحديث (١). ومضى في «النساء» وهذه السورةِ النّهيُ عن مجالسة أهلِ البدعِ والأهواءِ، وأنَّ من جالسة محكمه حكمه منقال: ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَغُوضُونَ فِي مَايَلِنا ﴾ الآية [الأنعام: ٦٨]. ثم بين في سورة النساء وهي مدنية عقوبة من فعلَ ذلك، وخالفَ ما أمرَه (٢) الله به، فقال: ﴿ وَقَدْ نَزَّلُ عَلَيْكُمْ فِي الْكِنْكِ ﴾ الآية [النساء: ١٤٠]. فألْحق من جالسهم بهم.

وقد ذهب إلى هذا جماعةٌ من أئمة هذه الأمةِ، وحَكَم بموجب هذه الآياتِ في مُجالِس أهلِ البدعِ على المعاشرة والمخالطةِ؛ منهم أحمد بنُ حنبل والأوزاعيُّ وابن المبارك؛ فإنهم قالوا في رجل شأنُه مجالسةُ أهلِ البدعِ قالوا: يُنْهى عن مجالستهم، فإن انتهى؛ وإلا ألْحِقَ بهم، يَعنون في الحكم.

وقد حمل عمر بنُ عبد العزيز الحدَّ على مُجالِس شَرَبةِ الخمرِ، وتلا: "إِنَّكُمْ إِذاً مِثْلُهُمْ». قيل له (٣): فإنه يقولُ: إني أجالسُهم لأباينهم وأردَّ عليهم. قال (٤): يُنْهى عن مجالستهم، فإنْ لم ينته أُلْحِقَ بهم (٥).

قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ مَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِنَابُ تَمَامًا عَلَى ٱلَّذِي ٱلْحَسَنَ وَتَغْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءِ وَهُمُذَى وَرَحْمَةً لَّمَلَهُم بِلِقَآءِ رَبِهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿ وَهَذَا كِنَابُ أَزَلْنَاهُ مُبَارَكُ فَأَنَّهِمُوهُ وَاتَقُواْ لَمَلَّكُمُ تُرْحَمُونَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِئْبَ ﴾ مفعولان . ﴿ تَمَامًا ﴾ مفعولٌ من أجله أو

⁽١) أخرجه العقيلي في الضعفاء ٣/ ٣٥٧ ، وفي إسناده عطية بن أبي عطية، قال العقيلي: مجهول بالنقل، وفي حديثه اضطراب، ولا يتابع عليه، وقال الذهبي في ميزان الاعتدال ٣/ ٨٠ : أتى بخبر موضوع طويل. وينظر لسان الميزان ٤/ ١٧٥ – ١٧٦ .

⁽٢) في (د) و(ز) و(م): ما أمر.

⁽٣) في النسخ الخطية: قيل لهم، والمثبت من (م).

⁽٤) في النسخ الخطية: قالوا، والمثبت من (م).

⁽٥) سلف بنحوه مختصراً ٧/ ١٨٥.

مصدر (۱) . ﴿عَلَى الَّذِى آَصَنَ ﴾ قرئ بالنصب والرفع؛ فمن رفع - وهي قراءة يحيى بنِ يَعْمَر وابنِ أبي إسحاق (۲) ـ فعلى تقدير: تماماً على الذي هو أحسنُ. قال المهدويُّ: وفيه بعدٌ من أجل حذف المبتدأ العائدِ على «الذي» (۳). وحكى سيبويه (٤) عن الخليل أنه سمع: ما أنا بالذي قائلٌ لك شيئاً (٥). ومن نصب فعلى أنه فعلٌ ماضٍ داخلٌ في الصّلة (٢). هذا قولُ البصريين.

وأجاز الكسائيُّ والفرَّاءُ أنْ يكون اسماً نعتاً للذي. وأجازا: مررت بالذي أخيك؛ ينعتان «الذي» بالمعرفة وما قاربها. قال النحاس (٧): وهذا محالٌ عند البصريين؛ لأنه نعت للاسم قبلَ أنْ يتمّ، والمعنى عندهم: على المحسن.

قال مجاهد: تماماً على المحسن المؤمن (^). وقال الحسنُ في معنى قولِه: «تَمَاماً على عَلَى الَّذِي أَخْسَنَ»: كان فيهم محسنٌ وغيرُ محسنٍ؛ فأنزل الله الكتابَ تماماً على المحسنين. والدليلُ على صحة هذا القولِ أنَّ ابنَ مسعود قرأ: «تماماً على الذين (٩) أحسنوا».

وقيل: المعنى: أعطينا موسى التوراةَ زيادةً على ما كان يُحسِنُه موسى مما كان

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ١٠٨/٢.

 ⁽۲) المحتسب ۱/ ۲۳۶، ومعاني القرآن للنحاس ۲/ ۹۱۹، وتفسير الطبري ۹/ ۲۷۷، والمحرر الوجيز
 ۲/ ۳۱۶.

⁽٣) وضعف هذا القول أيضاً ابن جني في المحتسب ١/ ٢٣٤.

⁽٤) في الكتاب ١٠٨/٢.

⁽٥) أي: بالذي هو قائل. المحتسب ١/ ٢٣٥.

⁽٦) مشكل إعراب القرآن ١/ ٢٧٨ ، والبيان لابن الأنباري ١/ ٣٥٠.

⁽٧) في إعراب القرآن ٢/ ١٠٨ ، وكلام الكسائي والفراء منه، وينظر معاني القرآن للفراء ١/ ٣٦٥ .

⁽٨) أخرجه الطبري ٩/ ٦٧٤ .

 ⁽٩) في (د) و(ز) و(ظ): الذي، والمثبت من (خ) و(م)، وهو الموافق لمعاني القرآن للنحاس ١٩٩/، وهو الموافق لمعاني القرآن للنحاس ١٩٦٤، وقراءة ابن
 والكلام وقول الحسن منه، وينظر تفسير البغوي ١٤٣/، والمحرر الوجيز ٢/ ٣٦٤، وقراءة ابن
 مسعود وردت في معاني القرآن للفراء ١/ ٣٦٥، وتفسير الطبري ٩/ ٢٧٤. والنكت والعيون ٢/ ١٨٩.

علَّمه الله قبلَ نزولِ التوراةِ عليه (١). قال محمد بنُ يزيد: فالمعنى: تماماً على الذي أحسن، أي: تماماً على الذي أحسنه الله عزَّ وجلَّ إلى موسى عليه الصلاة والسلام من الرسالة وغيرها (٢).

وقال عبد الله بنُ زيد: معناه: على إحسانِ الله تعالى إلى أنبيائه عليهم السلام من الرسالة وغيرها (٣).

وقال الربيع بنُ أنس: تماماً على إحسانِ موسى من طاعته لله عزَّ وجلَّ. وقاله الفرَّاء (٤).

ثم قيل: «ثُمّ» تدلُّ^(ه) على أنَّ الثاني بعدَ الأوّل، وقصةُ موسى ﷺ وإتيانُه الكتابَ قبلَ هذا؛ فقيل: «ثم» بمعنى الواو، أي: وآتينا موسى الكتاب؛ لأنهما حرفا عطف.

﴿وَتَغْصِيلًا ﴾ عطف عليه. وكذا ﴿وَهُدِّي وَرَحْمَةً ﴾.

﴿ وَهَلَا كِتَنَبُ ﴾ إبتداء وخبر . ﴿ أَنْزَلْنَهُ مُبَارَكُ ﴾ نعت، أي: كثيرُ الخيرات. ويجوز في غير القرآن: «مباركاً» على الحال (٨) . ﴿ فَأَنَّيْهُوا ﴾ أي: اعملوا بما فيه . ﴿ وَالتَّمُوا ﴾ ،

⁽١) تفسير أبي الليث ١/ ٥٢٥ ، وتفسير البغوي ٢/ ١٤٣ .

⁽٢) إعراب القرآن ٢/ ١٠٨ للنحاس. ومحمد بن يزيد: هو المبرّد.

⁽٣) قوله: من الرسالة وغيرها، من (م)، وأخرجه الطبري ٩/ ٦٧٧ .

⁽٤) في معاني القرآن له ١/ ٣٦٥ ، وقول الربيع أخرجه الطبري ٩/ ٦٧٦ .

⁽٥) في (د) و(ز) و(م): يدل. والكلام من معاني القرآن للنحاس ٢/ ٥٢٠.

⁽٦) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٣/ ١٥٢ عن ابن الأنباري.

⁽٧) معاني القرآن للزجاج ٣٠٦/٢.

⁽٨) إعراب القرآن للنحاس ١٠٨/٢ .

أي: اتقُوا تحريفَه . ﴿ لَمَلَّكُم تُرْخَوُنَ ﴾ ، أي: لتكونوا راجين للرحمة ، فلا تُعذَّبون (١٠).

قوله تعالى: ﴿أَن تَقُولُوا ﴾ في موضع نصب. قال الكوفيون: لئلا تقولوا. وقال البصريون: أنزلناه كراهية أنْ تقولوا (٢). وقال الفرّاء والكسائي: المعنى: فاتقوا أنْ تقولوا يا أهلَ مكة (٣). ﴿إِنَّما أَنْ لَلْكِنَبُ ﴾، أي: التوراة والإنجيل ﴿ وَلَن طَايَفتَيْنِ مِن قَلُول الله و والنصارى، ولم ينزلْ علينا كتابٌ . ﴿ وَإِن كُنَّا عَن دِراسَتِهما ؛ لأنَّ كلَّ لَنَيْلِينَ ﴾، أي: عن تلاوة كتبِهم وعن لغاتهم. ولم يقل: عن دراستهما ؛ لأنَّ كلَّ طائفة جماعة . ﴿ أَوْ تَقُولُوا ﴾ عطف على: ﴿أَنْ تَقُولُوا ﴾ . ﴿ فَقَدْ بَاءَ عُم بَيِّنَةٌ مِن والمراد والمواد والمواد والمواد بينة . ﴿ وَهُدَى وَرَحْمَة ﴾ أي: لمن اتبعه. ثم قال: ﴿ فَمَنْ مُحمد الله عَلْ الله عَلَى الله منكم (٥) . ﴿ وَصَدَف ؛ أعرض، و ﴿ يَصَدِفُونَ ﴾ : يُعرِضون. وقد تقدّم (١) .

⁽١) معاني القرآن للزجاج ٣٠٦/٢ ، وتفسير البغوي ٢/١٤٣ .

⁽٢) معاني القرآن للزجاج ٢/٧٠٧ ، وإعراب القرآن للنحاس ١٠٨/٢ ، وتفسير الطبري ٢/١٠ .

 ⁽٣) قول الفراء في معاني القرآن له ١/٣٦٦، وقول الكسائي ذكره البغوي في تفسيره ١٤٣/٢، والطبرسي
 في مجمع البيان ٨/ ٢٣٩.

⁽٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٠٨ ، وتفسير أبي الليث ١/ ٥٢٥ ، والوسيط ٢/ ٣٤٠.

⁽٥) تفسير أبي الليث ١/ ٥٢٥.

 $⁽r) \ \Lambda \ \Upsilon \Lambda \Upsilon - 3 \Lambda \Upsilon$.

قىولى تىعالى: ﴿ مَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَ أَن تَأْتِيَهُمُ الْمَلَتَهِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِكَ بَعْضُ مَايَتِ رَيِّكُ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ مَايَتِ رَبِّكَ لَا يَنفَعُ نَفْسًا إِينَنْهَا لَرْ تَكُنَّ مَامَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِينَنِهَا خَيْرًا قُلِ انْفَظِرُوا إِنَّا مُنفَظِرُونَ ﴿ ﴾

قوله تعالى: ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ ﴾ معناه: أقمتُ عليهم الحجةَ وأنزلتُ عليهم الكتابَ فلم يؤمنوا، فماذا ينتظرون؟ ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلّا أَن تَأْتِيهُمُ الْمَلْتَهِكَةُ ﴾ أي: عندَ الموتِ لقبض أرواحهم (١) . ﴿ أَوْ يَأْتِي رَبُّكَ ﴾؛ قال ابن عباس والضحاك: أمْرُ ربِّك فيهم بالقتل أو غيرِه (٢) ، وقد يذكرُ المضافُ إليه، والمراد به المضافُ؛ كقوله تعالى: ﴿ وَسَعَلِ الْفَرْيَةَ ﴾ [يوسف: ٨٦]؛ يعني أهلَ القرية، وقولِه: ﴿ وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ ٱلْمِجْلَ ﴾ الله وعذابُ البقرة: ١٩٥]، أي: حُبَّ العجل. كذلك هنا: يأتي أمرُ ربِّك، أي: عقوبةُ ربِّك وعذابُ ربِّك.

ويقال: هذا من المتشابه الذي لا يَعلمُ تأويلَه إلا الله (٣). وقد تقدّم القولُ في مثله في مثله في البقرة (٤) وغيرها . ﴿ أَوْ يَأْتِكَ بَعْضُ ءَايَكِ رَبِّكُ ﴾؛ قيل: هو طلوعُ الشمس من مغربها. بيَّن بهذا أنهم يُمْهَلُون في الدنيا، فإذا ظهرت الساعةُ فلا إمهالَ.

وقيل: إتيانُ الله تعالى: مجيئه لفصل القضاء بينَ خلقه في موقف القيامة؛ كما قال تعالى: ﴿وَبَاءَ رَبُّكَ وَٱلْمَلَكُ صَفًا صَفًا﴾ [الفجر: ٢٢] (٥). وليس مجيئه تعالى حركة ولا انتقالاً ولا زوالاً؛ لأنَّ ذلك إنما يكون إذا كان الجائي جسماً أو جوهراً (٢٠). والذي عليه جمهورُ أئمة أهلِ السُّنَة أنهم يقولون: يجيءُ وينزلُ ويأتي. ولا يُكَيِّفون؛ لأنه ﴿لَيْسَ كَيِشْلِهِم شَيْنَ مُّ وَهُو السَّمِيعُ الْبَصِيرُ.

⁽١) تفسير أبي الليث ١/٥٢٥ .

⁽٢) أورد قول ابن عباس الواحدي في الوسيط ٢/ ٣٤٠.

⁽٣) تفسير أبي الليث ٢/١١ بنحوه، وينظر تفسير الرازي ٢/١٤.

⁽³⁾ T/ VPT - APT.

⁽٥) تفسير البغوي ٢/ ١٤٤ .

⁽٦) رسالة إلى أهل الثغر للأشعري ص٢٢٧ - ٢٢٨.

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاث إذا خرجُنَ لا ينفعُ نفساً إيمانُها لم تكن آمنتُ من قبلُ أو كسبت في إيمانها خيراً: طلوعُ الشمس من مغربها، والدّجَّالُ، ودابَّةُ الأرض»(١).

وعن صَفُوانَ بنِ عَسّال المُرَادِيِّ قال: سمعت رسولَ الله ﷺ يقول: "إنَّ بالمغرب باباً مفتوحاً للتوبة مسيرة سبعينَ سنة؛ لا يُغْلَقُ حتى تطلعَ الشمس من نحوِه" (٢). أخرجه الدَّارَقُطْنِيُّ والتّرمذيُّ وقال: هذا حديث حسن صحيح (٣). وقال سفيان (٤): قِبلَ الشام، خلقه الله يومَ خلقَ السماواتِ والأرضَ مفتوحاً - يعني للتوبة - لا يُغلقُ حتى تطلعَ الشمس منه. قال: حديث حسنٌ صحيح (٥).

قلت: وكذّب بهذا كلُّه الخوارجُ والمعتزلةُ كما تقدم (٦).

وروى ابن عباس قال: سمعت عمر بنَ الخطاب [يخطبُ] فقال: أيها الناس، إنَّ الرَّجْمَ حقَّ، فلا تُخْدَعُنَّ عنه، وإنَّ آيةَ ذلك أنَّ رسول الله ﷺ قد رَجَم، وأنَّ أبا بكر قد رَجَم، وأنّا قد رَجَمْنا بعدَهما، وسيكون قومٌ من هذه الأمةِ يُكذِّبون بالرَّجْم، ويكذِّبون بالدَّجَال، ويكذِّبون بطلوع الشمسِ من مغربها، ويكذّبون بعذاب القبر، ويكذَّبون بالشفاعة، ويُكذِّبون بقوم يخرجون من النار بعدَ ما امْتَحَشُوا. ذكره أبو عمر (٧).

وذكر الثعلبيُّ في حديثٍ فيه طولٌ عن أبي هريرةَ عن النبي ﷺ ما معناه: أنَّ

⁽١) صحيح مسلم (١٥٨)، وهو عند أحمد (٩٧٥٢).

⁽٢) في (ظ): مغربها.

⁽٣) سنن الدارقطني (٧٦١)، وسنن الترمذي (٣٥٣٥) مطولاً. وأخرجه أيضاً أحمد (١٨٠٩٥)، والنسائي في الكبرى (١١١١٤)، وابن ماجه (٤٠٧٠).

⁽٤) هو ابن عيينة؛ وقد روى الترمذيُّ الحديث من طريقه، وأورد كلامه بإثر الحديث.

⁽٥) كذا وقع في النسخ، وهو تكرار لكلام الترمذي على الحديث.

⁽٦) ١/ ٦٦ ، وينظر التمهيد ٩/ ٨٤ .

⁽۷) في التمهيد ٩/ ٨٣ ، وما بين حاصرتين منه، وأخرجه أيضاً الطيالسي (٢٥) وعبد الرزاق (١٣٣٦٤)، وأحمد (١٥٦) بنحوه، وهو عند أحمد (٢٧٦)، والبخاري (٢٨٢٩)، ومسلم (١٦٩١) بنحوه مختصراً بقصة الرجم.

الشمسَ تُحبس عن الناس ـ حينَ تكثُر المعاصى في الأرض، ويذهب المعروف، فلا يأمرُ به أحدٌ، ويفشو المنكر فلا يُنْهى عنه _ مقدارَ ليلةٍ تحتَ العرش، كلما سجدت، واستأذنت ربّها تعالى من أين تطلع؛ لم يجيء لها(١) جوابٌ حتى يوافيها القمر، فيسجد معها، ويستأذن من أين يطلعُ، فلا يُجاءُ إليهما جوابٌ^(٢) حتى يُحبسا مقدارَ ثلاثِ ليالِ للشمس وليلتين للقمر؛ فلا يَعرفُ طولَ تلك الليلة إلا المتهجِّدون في الأرض، وهم يومئذٍ عصابةً قليلةٌ في كل بلدةٍ من بلاد المسلمين. فإذا تمّ لهما مقدارُ ثلاثِ ليالِ أرسل الله تعالى إليهما جبريلَ عليه السلام، فيقول: إنَّ الربُّ سبحانه وتعالى يأمرُكما أنْ ترجعا إلى مغاربكما، فتطلعا منه، وأنه لا ضوءَ لكما عندَنا ولا نور. فيطلعان من مغاربهما أسودين (٣)، لا ضوءَ للشمس ولا نورَ للقمر، مثلُهما في كسوفهما قبلَ ذلك، فذلك قولُه تعالى: ﴿وَجُمِعَ ٱلشَّمْسُ وَٱلْفَتَرُ ﴾ [القيامة: ٩]. وقولُه: ﴿إِذَا ٱلشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ [التكوير: ١]، فيرتفعان كذلك مثل البعيرين المقرونَين^(٤)؛ فإذا ما بلغ الشمس والقمر شُرَّةَ السماء _ وهي مَنْصِفُها _ جاءهما جبريل عليه السلام، فأخذ بقرونهما، وردَّهما إلى المغرب، فلا يغربُهما من مغاربهما، ولكن يغربُهما من باب التوبةِ، ثم يردُّ المصراعين، ثم يلتئم ما بينهما، فيصير كأنه لم يكن بينهما صَدْعٌ. فإذا أُغلق بابُ التوبةِ لم تقبلُ لعبْدِ بعدَ ذلك توبةٌ، ولم تنفعُه بعدَ ذلك حسنةٌ يعملها ؛ إلا من كان قبلَ ذلك محسناً، فإنه يجري عليه ما كان عليه قبلَ ذلك اليوم؛ فذلك قوله تعالى: ﴿ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ مَايِنتِ رَبِّكَ لَا يَنفَعُ نَفْسًا إِينَانُهَا لَرْ تَكُنْ مَامَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَنِهَا خَيْراً ﴾. ثم إنَّ الشمسَ والقمرَ يُكسَيان بعد ذلك الضوء والنور، ثم يطلعان على الناس ويغربان كما كانا قبلَ ذلك يطلعان ويغربان (٥٠).

⁽١) في (ظ): لم يخرج لها.

⁽٢) في (ظ): فلا يجاب إليهما بجراب.

⁽٣) في النسخ: أسودان، والعثبت من (م).

⁽٤) في النسخ: والقرينين، والمثبت من (م).

⁽٥) أخرجه بنحوه مختصراً الطبري ٢١/١٠ – ٢٢ من حديث ابن عباس، وأورده السيوطي في الدر المنثور =

قال العلماء: وإنما لا يَنفعُ نفساً إيمانُها عندَ طلوعِها من مغربها؛ لأنه خلَص إلى قلوبهم من الفزع ما تُخمَدُ معه كلُّ شهوةٍ من شهوات النفس، وتَفْتُر كلُّ قوّةٍ من قوى البدن؛ فيصير الناس كلُّهم لإيقانهم بدُنُوِّ القيامةِ في حال من حضره الموتُ في انقطاع الدّواعي إلى أنواع المعاصي عنهم، وبطلانها من أبدانهم؛ فمن تاب في مثل هذه الحالِ لم تُقبل توبتُه كما لا تُقبلُ توبةُ من حضره الموتُ. قال ﷺ: ﴿إنَّ الله يقبلُ توبةً العبد ما لم يُعَرْغر الله يقبلُ توبةُ من حضره الموتُ. قال المعاينةِ الذي يرى العبد ما لم يُعَرِغر الله أو مقعدَه من النار؛ فالمشاهد لطلوع الشمس من مغربها مثلُه. وعلى هذا ينبغي أنْ تكونَ توبةُ كلِّ من شاهد ذلك _ أو كان كالمشاهد له _ مردودةً ما عاش؛ لأنَّ علمه بالله تعالى وبنبيه ﷺ وبوعده قد صار ضرورةً. فإن امتدت أيامُ (٢) الدنيا إلى أنْ ينسى الناس من هذا الأمر العظيم ما كان، ولا يتحدَّثوا عنه إلا قليلاً، فيصير الخبر عنه خاصًا، وينقطع التواترُ عنه، فمن أسلم في ذلك الوقت أو تابَ قُبلَ منه. والله أعلم.

وفي صحيح مسلم عن عبد الله قال: حفِظتُ من رسول الله على حديثاً لم أنسَه بعدُ، سمعتُ رسولَ الله على يقول: ﴿إِنَّ أُولَ الآياتِ خروجاً طلوعُ الشمس من مغربها، وخروجُ الدابة على الناس ضُحّى، وأيَّهما ما كانت قبلَ صاحبتها؛ فالأخرى على إثرها قريباً»(٣).

وفيه عن حذيفة [بن أسيد] قال: كان رسول الله ﷺ في غرفة ونحن أسفلَ منه، فاطّلَعَ إلينا فقال: «ما تذكرون»؟ قلنا: الساعة. قال: «إنَّ الساعة لا تكون حتى تكونَ عشرُ آيات: خَسْفٌ بالمشرق، وخَسْفٌ بالمغرب، وخَسْفٌ في جزيرة العرب،

⁼ ٣/ ٦٠ - ٦١ وقال: أخرجه ابن مردويه بسند واه . وأخرجه أحمد (٦٨٨١) عن عبد الله بن عمرو بنحوه مختصراً.

⁽١) سلق ٥/١٩٧ .

⁽٢) في (ظ): مدة.

⁽٣) صحيح مسلم (٢٩٤١)، وهو عند أحمد (٢٥٣١). وعبد الله: هو ابن عمرو بن العاص رضي الله عنهما.

والدُّخَان، والدِّجَالُ، ودابَةُ الأرض، ويأجوجُ ومأجوج، وطلوعُ الشمسِ من مغربها، ونارٌ تخرجُ من قعر عَدَنٍ (١) تَرْحَلُ الناسَ». قال شعبةُ: وحدَّثني عبد العزيز بن رُفَيع عن أبي سَرِيحَة (٢) مثلَ ذلك، لا يذكر النبيَّ ﷺ. وقال أحدهما في العاشرة: "نزولُ عيسى ابنِ مريم ﷺ، وقال الآخر: "ورِيحٌ تُلْقِي الناسَ في البحر" (٣).

قلت: وهذا حديث متقن (٤) في ترتيب العلامات. وقد وقع بعضُها ـ وهي الخسوفاتُ ـ على ما ذكر أبو الفرج الجَوْزيُّ من وقوعها بعراق العجم والمغرب، وهلك بسببها خلقٌ كثير؛ ذكره في كتاب «فهوم الآثار» وغيره (٥). ويأتي ذكر الدَّابة في «النمل». ويأجوجُ ومأجوجُ في «الكهف»(٦). ويقال: إنَّ الآياتِ تتتابع كالنظم في الخيط عاماً فعاماً.

وقيل: إنَّ الحكمةَ في طلوع الشمسِ من مغربها أنَّ إبراهيمَ عليه السلام قال المنمروذ: ﴿ فَإِنَ اللَّهُ يَأْقِ بِالشَّمْسِ مِنَ ٱلْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ ٱلْمَغْرِبِ فَبُهُتَ ٱلَّذِى كَفَرُ ﴾ للمنمروذ: ﴿ فَإِنَ اللَّهُ يَأْقِ بِالشَّمْسِ مِنَ ٱلْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ ٱلْمَغْرِبِ فَبُهُتَ ٱلَّذِى كَفَرُ ﴾ [البقرة: ٢٥٨]، وأنَّ المُلحدة والمُنجّمة عن آخرهم ينكرون ذلك، ويقولون: هو غيرُ كائن؛ فَيُطلِعها الله تعالى يوماً من المغرب ليُري المنكرين قدرتَه؛ أنَّ الشمس في مُلْكه، إنْ شاء أطلعها من المغرب (٧). وعلى هذا

⁽١) كذا في النسخ، ومثله في المفهم ٧/ ٢٣٩ ، وفي صحيح مسلم: قُمُّرة عَدَن.

⁽٢) هي كنية حُذيفة بن أُسيد راوي الحديث كما سيأتي في ترجمته.

⁽٣) صحيح مسلم (٢٩٠١) (٤٠). وأخرجه أيضاً أحمد (١٦١٤٣)، وعنده: قال شعبة: وحدثني بهذا الحديث رجل عن أبي الطفيل به. وقوله: تَرْحَل الناس؛ قال القاضي عياض في إكمال المعلم ٨/ ٤٤٦: أي: تأخذهم بالرحيل وتزعجهم، أو تجعلهم يرحلون أمامها، وقوله: قعر عَدَن: أقصى أرضها. وقوله: قال أحدهما. . . وقال الآخر، يعني عبد العزيز بن رُفيع المذكور أعلاه، وقُرات القرَّاز، ولم يذكره المصنف، وقد رَوَى شعبة الحديث عنهما عن أبي الطفيل: وحُذيفة بن أسيد أبو سريحة، مشهور بكنيته، شهد الحديبية، وذُكر فيمن بايم تحت الشجرة، توفي سنة (٤٢ه). ينظر الإصابة ٢/ ٢٢٢.

⁽٤) في (ظ): متفق.

⁽٥) المفهم ٧/ ٢٣٩ دون ذكر اسم الكتاب.

⁽٦) عند تفسير الآية (٨٢) من النمل، والآية (٩٤) من الكهف.

⁽٧) زاد المسير ٣/ ١٥٧.

يحتملُ أَنْ يكونَ ردُّ التوبة والإيمانِ على من آمن وتابَ من المنكرين لذلك؛ المكذِّبين لخبر النبيِّ ردُّ بطلوعها، فأما المصدِّقون (١) لذلك فإنه تُقبلُ توبتهم وينفعُهم إيمانُهم قبلَ ذلك.

ورُوي عن عبد الله بن عباس أنه قال: لا يُقبلُ من كافر عملٌ ولا توبةٌ إذا أسلم حين يراها، إلا من كان صغيراً يومئذ؛ فإنه لو أسلم بعد ذلك قُبل منه (٢). ومن كان مؤمناً مذنباً فتاب من الذنب؛ قُبل منه. ورُوي عن عِمرانَ بنِ حُصين أنه قال: إنما لم يُقبل وقتَ الطلوع حتَّى تكونَ (٢) صيحةٌ، فيهلكَ فيها كثيرٌ من الناس؛ فمن أسلم أو تاب في ذلك الوقت، وهلك لم تقبل توبتُه، ومن تاب بعد ذلك قبلتُ منه. ذكره أبو الليث السَّمَرْ قَنْدِيُّ في تفسيره (٤).

وقال عبد الله بنُ عمر: يَبقى الناسُ بعدَ طلوعِ الشمس من مغربها مئةً وعشرين سنةً حتى يَغْرسوا النخل. والله بغيبه أعلم.

وقرأ ابن عمر وابن الزبير: «يوم تأتي» بالتاء^(٥)، مثل: «تَلْتَقِطْهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ»^(٢) [يوسف:١٠]. وذهبتْ بعضُ أصابعِه. وقال جرير^(٧):

لمّا أتى خبرُ الزّبيرِ تواضَعتْ سُورُ المدينةِ والجبالُ الخُشّعُ قال المبرد: التأنيثُ على المجاورة لمؤنّثِ، لا على الأصل (٨).

وقرأ ابن سِيرين: «لا تنفع» بالتاء (٩). قال أبو حاتم: يذكرون أنَّ هذا غلطٌ من ابن

⁽١) في النسخ: المصدقين، والمثبت من (م).

⁽٢) تفسير أبي الليث ١/٢٦٥.

⁽٣) في (م): إنما لم تقبل توبته وقت طلوع الشمس حين تكون.

^{. 077/1 (8)}

⁽٥) في البحر المحيط ٢٥٩/٤ : قرأ بها ابن عمرو وابن سيرين وأبو العالية.

⁽٦) نسبت للحسن في القراءات الشاذة ص٦٢ ، وينظر إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٠٩ ، وسترد في موضعها.

⁽۷) في ديوانه ۲/۹۱۳ ، وسلف ۲/۹۷۲ .

⁽A) الكامل ٢/ ٦٦٩ ، والمقتضب ١٩٧/٤ .

⁽٩) القراءات الشاذة ص٤٢ ، والمحتسب ١/٢٣٦.

سِيرين. قال النحاس^(۱): في هذا شيء دقيقٌ من النحو ذكره سيبويه (^{۲)}، وذلك أنَّ الإيمان والنفس كلُّ واحدٍ منهما مشتملٌ على الآخر، فأنَّث الإيمان وأذ هو من النفس وبها، وأنشد سيبويه:

مَشَيْنَ كما اهتزَّتْ رماحٌ تَسفَّهتْ أعالِيَهَا مَرُّ الرياح النَّواسِم(٢)

قال المَهْدَوِيّ: وكثيراً ما يؤنّثون فعل المضاف المذكر إذا كانت إضافته إلى مؤنّث، وكان المضاف بعض المضاف إليه أو منه أوبه؛ وعليه قول ذِي الرمّة: مشين...البيت. فأنث المَرّ لإضافته إلى الرياح وهي مؤنثة، إذ كان المَرّ من الرياح.

قال النحاس^(٤): وفيه قول آخر، وهو أن يؤنّث الإيمان لأنه مصدر كما يذكّر المصدر المؤنث؛ مثل ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ [البقرة: ٢٥٧] [لأن موعظة بمعنى الوعظ] وكما قال:

فقد عَذَرَتْنا في صحابته العُذُرُ(٥)

ففي أحد الأقوال أنَّث العذر لأنه بمعنى المعذرة.

﴿ قُلِ ٱنفَظِرُوا إِنَّا مُنفَظِرُونَ ﴾ بكم العذاب.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ فَرَّقُواْ دِينَهُمْ وَكَاثُواْ شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا آمَرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنْبَعُهُم بِمَا كَاثُواْ يَفْعَلُونَ ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ ﴾ قرأ حمزةُ والكِسائيُّ: "فارقوا" بالألف(٢٠)،

⁽١) في إعراب القرآن ٢/ ١٠٩ .

⁽٢) في الكتاب ١/١٥ - ٥٦.

⁽٣) سلف ١/ ٣١١.

⁽٤) في إعراب القرآن ٢/ ١٠٩ ، وما سيرد بين حاصرتين منه.

⁽٥) عجز بيت للأبيرد بن المعذّر اليربوعي يرثي أخاه بُريداً في قصيدة طويلة، وصدره: فإن تكن الأيام فرّقن بيننا، وهو في الحماسة البصرية ٢٦٨/١ ، والأغاني ١٣٦/١٣ ، وفيه: صحابتنا بدل: صحابته، والمؤتلف والمختلف للآمدي ص٢٦ .

⁽٦) السبعة ص٢٧٤ ، والتيسير ص١٠٨ .

وهي قراءة عليّ بنِ أبي طالب كرَّم اللهُ وجهَه (١)؛ من المُفَارَقة والفِراق. على معنى أنهم تركوا دينَهم وخَرَجوا عنه. وكان عليَّ يقول: واللهِ ما فَرَّقوه، ولكن فارَقوه (٢).

وقرأ الباقون بالتشديد؛ إلا النَّخَعيَّ، فإنه قرأ: «فَرَقوا» مُخَفَّفاً^(٣)؛ أي: آمَنوا ببعضِ وكفروا ببعض.

والمراد: اليهودُ والنصارى؛ في قول مجاهد وقتادةَ والسُّدِّيِّ والضحَّاكُ^(٤). وقد وُصِفُوا بالتفرُّق، قال اللهُ تعالى: ﴿وَمَا نَفَرَّقُ الَّذِينَ أُونُوا الْكِنَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَتُهُمُ الْبَيْنَ ﴾ [البينة:٤]. وقال: ﴿وَرُبِيدُونَ أَن يُفَرِّقُوا بَيِّنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ.﴾ [النساء:١٥٠].

وقيل: عَنَى المشركين، عَبَد بعضُهم الصنَم، وبعضُهم الملائكة (٥).

وقيل: الآية عامَّةٌ في جميع الكفار، وكلُّ مَن ابتَدعَ وجاء بما لم يأمُرِ اللهُ عزَّ وجلَّ به فقَد فَرَّق دِينه (٦).

وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ في هذه الآية: «﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ فَرَّقُواْ دِينَهُمْ ﴾ هم أهلُ البِدَع والشَّبهات، وأهلُ الضلالةِ من هذه الأمة»(٧).

⁽١) أخرجها الطبري ١٠/ ٣٠ ، وأوردها ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٣٦٧.

⁽٢) أورده الفراء في معانى القرآن ١/٣٦٦.

⁽٣) القراءات الشاذة ص٤٦ ، والمحتسب ٢٣٨/١ .

⁽٤) أخرجه الطبري ٢١/١٠.

⁽٥) أورده الرازي في تفسيره ٧/١٤ ونسبه لابن عباس رضي الله عنهما.

⁽٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١١٠.

⁽۷) أخرجه الطبري ۳/ ۳۳ . وأورده ابن كثير في تفسيره ۳/ ۳۷۷ ، وقال: هذا الإسناد لا يصحّ، فإن عبَّاد ابن كثير متروك الحديث، ولم في رفعه.

⁽٨) في (م): فرّقوا.

هذه الأُمَّة، يا عائشةُ، إنَّ لكلِّ صاحب ذَنْبٍ توبةً غيرَ أصحاب البِدَع وأصحابِ الأهواء، ليس لهم توبةٌ، وأنا بريءٌ منهم، وهم منا بُرَآء»(١).

وروى ليثُ بن أبي سُليم، عن طاوس، عن أبي هريرة أن النبي الله قرأ: «إِنَّ الذي فارَقُوا دِينَهم»(٢).

ومعنى ﴿شِيعًا﴾: فِرَقاً وأحزاباً. وكلُّ قوم أَمْرُهم واحد يتَّبع بعضُهم رَأْيَ بعضٍ فهم شِيعٌ (٣).

﴿ لَسْتَ مِنْهُمْ فِي ثَنَيْهُ فَاوجَب براءَته منهم، وهو كقوله عليه الصلاة والسلام: (مَن غَشَّنا فليس مِنَّا)(٤) أي: نحن بُرآءُ منه. وقال الشاعر:

إذا حاولتَ في أسَدٍ فُحوراً فإني لستُ منك ولستَ مِنْي (٥)

أي: أنا أَبْرَأُ منك. وموضع «في شيء» نَصْبٌ على الحال من المُضْمر الذي في الخبر، قاله أبو على.

وقال الفراء: هو على حَذْف مضاف (٢)، المعنى: لستَ من عِقابهم في شيء، وإنما عليك الإنذارُ.

﴿إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ﴾ تعزيةٌ للنبيِّ ﷺ (٧).

⁽۱) أخرجه أبو نعيم في الحلية ١٣٨/٤ ، وأورده ابن كثير مختصراً في تفسيره ٣/٧٧٧ ، وقال: غريب، لا يصح رفعه.

⁽٢) أخرجه حفص الدوري (وهو راوي الكسائي) في «جزء في قراءات النبي ، ص٩٦ ، وقرأ بها حمزة والكسائي كما سلف.

⁽٣) النكت والعيون ٢/ ١٩٢ .

⁽٤) قطعة من حديث أخرجه أحمد (٩٣٩٦)، ومسلم (١٠١) من حديث أبي هويرة ، وسلف ٤/ ٢٤٠.

⁽٥) قائله النابغة الذبياني، وسلف ٤/ ٢٤٠.

⁽٦) يعني على أن «منهم» حال مقدّمة، والمعنى: لست في شيء كائن من تفريقهم، فلما قُدَّمت الصفة نصبت حالاً. كما في الدر المصون ٥/ ٢٣٦ ، وينظر معانى القرآن للفراء ١/ ٣٦٦ .

⁽٧) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١١٠.

قوله تعالى: ﴿مَن جَانَة بِالْحَسَنَةِ فَلَةً عَشْرُ أَمْثَالِهَا ۚ وَمَن جَانَهُ بِالسَّيِنَةِ فَلَا يُجْزَئَ إِلَّا مِثْلُهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿مَن جَآةَ بِلَلْمَسَنَةِ ﴾ ابتداءً، وهو شرطٌ، والجواب: ﴿فَلَمُ عَشْرُ اللَّهِ عَشْرُ اللَّهِ اللَّهُ عَشْرُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ أَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ أَي: فله عشرُ حسناتٍ أمثالُ الله عشرُ أي: فله عشرة نَسَّابات، أي: عندي عشرة نَسَّابات، أي: عندي عشرة رجالٍ نَسَّابات (۱).

وقال أبو عليّ: حَسُنَ التأنيثُ في «عَشْرُ أَمْثالِها» لمَّا كان الأمثالُ مضافاً إلى مؤنّث، والإضافة إلى المؤنّث إذا كان إيَّاه في المعنى يحسُن فيه ذلك، نحو «تَلْتَقِطْهُ بعضُ السيارة (۲)» [يوسف: ١٠]، وذهبت بعضُ أصابعِه (۳).

وقرأ الحسنُ وسعيد بن جُبير والأعمشُ: «فله عَشْرٌ أمثالُها»^(٤). والتقدير: فله عشرُ حسناتٍ أمثالُها^(٥)، أي: له مِن الجزاء عشرةُ أضعافٍ مما^(٢) يجبُ له. ويجوز أن يكون له مِثل، ويُضاعَف المِثلُ فيصير عشرةً.

والحسنةُ هنا: الإيمانُ، أي: مَن جاء بشهادةِ أن لا إله إلا الله؛ فَلَه بكلِّ عَمَلٍ عَمَلٍ عَمَلٍ عَمَلٍ عَمَلٍ عَمَلٍ عَمِلًا عَمَلٍ عَمِلًا في الدنيا من الخير عشرةُ أمثاله من الثواب.

﴿ وَمَن جَأَةً بِٱلسَّيِئَةِ ﴾ يعني الشرك ﴿ فَلَا يُجْزَى ٓ إِلَّا مِثْلَهَا ﴾ وهو الخلودُ في النار؛ لأنَّ الشركَ أعظمُ العقوبة، فذلك قوله تعالى: ﴿ جَزَآةً وِفَاقًا ﴾ الشركَ أعظمُ العقوبة، فذلك قوله تعالى: ﴿ جَزَآةً وِفَاقًا ﴾ [النبأ: ٢٦] يعني جزاءً وَافَقَ العملُ (٧).

⁽١) الكتاب ٣/ ٥٦٦ ، وإعراب القرآن للنحاس ٢/ ١١٠ ، وتفسير الرازي ٨/١٤ .

⁽٢) القراءات الشاذة ص٦٢ ، وستأتي في موضعها.

⁽٣) البيان لأبي البركات ابن الأنباري ١/ ٣٥١.

⁽٤) القراءات الشاذة ص٤١ ، وقرأ بها يعقوب من العشرة. ينظر النشر ٢/٦٦٢.

⁽٥) في إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١١٠ ، والكلام منه: فله حسناتٌ عشرٌ أمثالُها.

⁽٦) في (ظ): ما.

⁽٧) تفسير أبي الليث ١/ ٥٢٧ .

وأما الحسنةُ فَبِخلاف ذلك؛ لنصِّ الله تعالى على ذلك. وفي الخبر: «الحسنةُ بِعَشْرِ أمثالها وأزِيدُ، والسيئةُ واحدةٌ وأغْفِرُ، فالويلُ لمن غلبتْ آحادُه أعشارَه، (١).

وروى الأعمش عن أبي صالح قال: الحسنة: لا إله إلا الله، والسينة: الشّركُ(٢).

﴿وَهُمْ لَا يُظْلَنُونَ﴾ أي: لا ينقصُ ثوابُ أعمالهم. وقد مضَى في «البقرة» بيانُ هذه الآية (٢)، وأنها مُخالفةٌ للإنفاق في سبيل الله؛ ولهذا قال بعضُ العلماء: العشرُ لسائر الحسنات؛ والسبع مئة للنفقة في سبيل الله، والخاصُّ والعامُّ فيه سواء.

وقال بعضهم: يكون للعوام عشرة، وللخواص سبع منة وأكثر إلى ما لا يُحصى (٤). وهذا يحتاج إلى توقيف، والأوّل أصح الحديث خُرَيْم بن فاتِك، عن النبي ﷺ، وفيه: «وأما حسنة بعشر؛ فَمَن عَمِلَ حسنة فله عشر أمثالها، وأما حسنة بسبع مئة، فالنفقة في سبيل الله (٥).

قوله تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّنِ هَلَانِي رَقِ إِلَى صِرَطِ مُسْتَفِيدٍ دِينًا قِيمًا مِلْةَ إِبْرَهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ۞ قُلْ إِنَّ صَلَاقِ وَنُشُكِي وَكَمْيَاى وَمَمَافِ بِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ ۞ لَا شَرِيكَ لَمُّ وَبِذَلِكَ أَمِرْتُ وَأَنَا أَوْلُ ٱلْسُلِمِينَ ۞﴾

فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّنِي هَلَانِي رَبِّ إِلَى مِرَطِ مُسْتَقِيدٍ ﴾ لمَّا بَيَّنَ تعالى أنَّ

⁽٢) أخرجه الطبري ١٠/ ٤٠ ، وهو مقطوع.

[.] TT1 - T1V/E (T)

⁽٤) تفسير أبي الليث ١/ ٢٧٥.

⁽٥) أخرجه أحمد (١٨٩٠٠) بنحوه.

الكفارَ تَفَرَّقوا، بَيَّنَ أنَّ اللهَ هداه إلى الدِّين المستقيم، وهو دين إبراهيم.

﴿ وِينًا ﴾ نصب على الحال، عن قُطْرُب. وقيل: نصب به هَدَاني ؟ عن الأخفش. قال غيرُه: انتصب حملاً على المعنى ؟ لأن معنى «هداني »: عَرَّفني دِيناً. ويجوز أن يكون بدلاً من الصراط، أي: هداني صراطاً مستقيماً دِيناً، وقيل: منصوبٌ بإضمار فعل، فكأنه قال: اتَّبعوا ديناً، واعرِفوا ديناً (١).

﴿ وَيَمَّا ﴾ قرأه الكوفيون وابنُ عامر بكسر القاف والتخفيف وفتح الياء، مصدرٌ كالشَّبَع، فَوُصِف به. والباقون بفتح القاف وكسر الياء وشدِّها (٢)، وهما لغتان. وأصل الياء الواو «قَيْوِم»، ثم أدغمت الواو في الياء كميِّت، ومعناه: ديناً مستقيماً لا عِوجَ فيه (٣).

﴿ مِلْةَ إِبْرَهِيمَ ﴾ بدل . ﴿ حَنِيفًا ﴾ قال الزجاج (٤): هو حالٌ من إبراهيم. وقال عليُّ ابن سليمان: هو نصب بإضمار أعني.

الثانية: قوله تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّ صَلَاتِى وَ فُتُكِي ﴾ قد تقدَّم اشتقاقُ لفظ الصلاة (٥٠). وقيل: المرادُ بها هنا صلاة الليل. وقيل: صلاة العِيد. والنَّسُك جمع نَسِيكة، وهي النَّبيحة، وكذلك قال مجاهد والضحَّاك وسعيد بن جُبير وغيرهم (٢٠). والمعنى: ذَبْعي في الحجِّ والعُمرة. وقال الحسن: نُسُكي: دِيني، وقال الزجَّاج: عبادتي، ومنه: الناسك الذي يتقرَّب إلى الله بالعبادة (٧٠). وقال قوم: النَّسك في هذه الآية جميع

⁽١) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٣١١ ، وإعراب القرآن للنحاس ٢/ ١١٠ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٣٦٩ .

⁽٢) السبعة ص ٢٧٤ ، والتيسير ص ١٠٨.

⁽٣) الكشف عن وجوه القراءات السبع ١/ ٤٥٩.

⁽٤) في معانى القرآن ٢/ ٣١١ ، ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١١٠ – ١١١ .

⁽٥) ٢٥٨/١ وما بعدها.

⁽٦) أخرجه الطبري ٢٠/١٥ – ٤٨ .

⁽٧) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٣١٠ ، وتفسير الماوردي ٢/ ١٩٥ .

أعمال الطاعات؛ من قولك: نَسكَ فلان فهو ناسك: إذا تعبُّد(١١).

﴿ وَكَثَيَاى ﴾ أي: ما أعملُه في حياتي . ﴿ وَمَمَانِ ﴾ أي: ما أوصي به بعد وفاتي. ﴿ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ أي: أفرده بالتقرُّب بها إليه. وقيل: «ومَحْيَايَ ومَمَاتي لله» أي: حياتي وموتي له (٢).

وقرأ الحسن: «نُسْكي» بإسكان السين^(٣). وأهل المدينة: «ومَحْيايْ» بسكون الياء في الإدراج^(٤). والعامَّة بفتحها؛ لأنه يجتمع ساكنان.

قال النحاس^(٥): لم يُجِزْهُ أحدٌ من النحويين إلا يونس، وإنما أجازه لأنَّ قبلَه ألفاً، والألف المَدَّة التي فيها تقوم مقام الحركة. وأجاز يونس: اضربانْ زيداً، وإنما منع النحويون هذا لأنه جمع بين ساكنين، وليس في الثاني إدغام، ومَن قرأ بقراءة أهل المدينة، وأراد أن يَسْلَم من اللَّحن وقف على «مَحْيايْ»، فيكون غير لاحِنٍ عند جميع النحويين.

وقرأ ابن أبي إسحاق وعيسى بن عمر وعاصم الجَحْدرِيّ: «وَمَحْيَيّ» بتشديد الياء الثانية من غير ألف^(٦)، وهي لغة عُليا مُضَر؛ يقولون: قَفَيَّ وعَصَيَّ. وأنشد أهلُ اللغة: سَبَقوا هَوَيَّ وأَعْنَقُوا لهواهُمُ

وقد تقدّم(٧).

⁽١) المحرر الوجيز ٣٦٩/٢.

⁽٢) الكلام بنحوه في النكت والعيون ٢/ ١٩٥.

⁽٣) القراءات الشاذة ص٤٢.

⁽٤) قرأ بها قالون وورش بخلف عنه وأبو جعفر وصلاً ووقفاً مع المدّ المشبع الساكن. السبعة ص٢٧٤ ، والتيسير ص١٠٨ ، والنشر ٢/ ٢٦٧ .

⁽٥) في إعراب القرآن ٢/ ١١١ ، وما قبله منه.

⁽٦) القراءات الشاذة ص٤٢.

 ⁽٧) إعراب القرآن للنحاس ١١١/٢ ، والبيت لأبي ذُؤيب الهُذَلي، وقد سلف بتمامه ١/ ٤٨٨ ، وعجزه:
 فَتُخُرِّمُوا ولكل جَنْبٍ مَصْرع.

الثالثة: قال الكيا الطبريُّ (١): قوله تعالى: ﴿ قُلْ إِنِّنِ هَلَانِي رَبِّ إِلَى صِرَاطِ مُسْتَقِيمِ ﴾ إلى قوله: ﴿ قُلْ إِنّ صَلَاقِ وَنُشَكِى وَعَيّاى وَمَمَاقِ يَبِّهِ رَبِّ الْمَلْمِينَ ﴾ استدلَّ به الشافعيُّ على افتتاح الصلاة بهذا الذِّكر، فإن الله أمر نبيه ﷺ [به]، وأنزلَه في كتابه، ثم ذكر حديث علي ﷺ: أنَّ النبي ﷺ كان إذا افتتح الصلاة قال: «وَجّهتُ وَجْهِيَ للذي فَطَرَ السَّماواتِ والأرضَ حَنِيفاً وما أنا من المشركين، إنَّ صلاتي ونُسُكي ومَحْيَايَ ومماتي للهِ ربِّ العالمِينِ الى قوله: ﴿ وأنا من المسلمين (٢).

قلت: روى مسلمٌ في "صحيحه" عن عليٌ بن أبي طالب، عن رسولِ اللهِ اللهُ أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال: "وجَهيَ للذي فَطَرَ السماواتِ والأرضَ حنيفاً وما أنا من المشركين، إنَّ صلاتي ونُسُكي ومَحْيايَ ومماتي للهِ ربِّ العالمين، لا شريكَ له، وبذلك أمِرتُ، وأنا أوَّلُ (٣) المسلمين، اللهمَّ أنت المَلِكُ لا إلهَ إلا أنت، أنت ربِّي وأنا عبدُك، ظلمتُ نفسي واعترفتُ بذنبي، فاغفِرْ لي ذنوبي جميعاً، إنه لا يغفِرُ الذُنوبَ إلا أنت، واهلِني لأحسنِ الأخلاق؛ لا يَهْدي لأحسنِها إلا أنت، واصرف عني سينها إلا أنت، لبَيكَ وسَعْدَيْكَ، والخيرُ كله في يديك، والشرُّ ليس إليك، تباركتَ وتعاليتَ، أستغفرك وأتوبُ إليك". الحديث (٤).

وأخرجه الدَّارقطنيُّ (٥)، وقال في آخره: بَلَغَنَا عن النَّضْر بن شُميل - وكان من العلماء باللغة وغيرها - قال: معنى قولِ رسول الله ﷺ: «والشرُّ ليس إليك»: الشرُّ ليس مِمَّا يُتقرَّبُ به إليك.

قال مالك: ليس التوجيهُ في الصلاة بواجبٍ على الناس، والواجبُ عليهم التكبيرُ

⁽١) في أحكام القرآن ٣/ ١٢٩ ، وما سيرد بين حاصرتين منه.

⁽٢) سلفت الإشارة إليه ١/ ١٨٠ ، وهو الحديث الآتي بعده.

⁽٣) في (خ) و(ز) و(ظ): من، وهما روايتان عند مسلم.

⁽٤) صحيح مسلم (٧٧١)، وأخرجه أحمد (٧٢٩).

⁽٥). في سنته (١١٣٧).

ثم القراءة (١). قال ابن القاسم: لم يَرَ مالكُ هذا الذي يقوله الناسُ قبلَ القراءة: سبحانك اللهم وبحمدك. وفي مختصر ما ليس في المختصر: أنَّ مالكاً كان يقوله في خاصَّةِ نفسِه؛ لِصحة الحديث به، وكان لا يراه للناس مَخافة أنْ يعتقدوا وجوبَه (٢).

قال أبو الفرج الجؤزي: وكنت أُصلِّي وراءَ شيخِنا أبي بكر الدِّينَوَرِيِّ الفقيه (٣) في زمان الصِّبا، فرآني مَرَّةً أفعل هذا، فقال: يا بنيَّ، إنَّ الفقهاءَ قد اختلفوا في وجوب قراءة الفاتحة خلف الإمام، ولم يختلفوا أنَّ الافتتاحَ سُنَّةٌ، فاشتغِلْ بالواجب، ودَعِ السُّنَنَ (٤).

والحُجَّةُ لمالك قولُه ﷺ للأعرابيِّ الذي عَلَّمه الصلاةَ: «إذا قُمْتَ إلى الصلاة فكَبِّر، ثم اقرأً» (فلم يقل له: سَبِّح، كما يقول أبو حنيفة، ولا قلْ: وجهتُ وجهي، كما يقول الشافعيُّ. وقال لأبيُّ: «كيف تقرأُ إذا افتتحتَ الصلاةَ»؟ قال: قلتُ: الله أكبر، الحمدُ لله ربِّ العالمين (٢). فلم يذكر تَوْجِيهاً ولا تسبيحاً.

فإن قيل: فإن عليًّا قد أخبر أنَّ النبيَّ ﷺ كان يقوله.

قلنا: يَحتمل أن يكون قالَه قبل التكبير، ثم كَبُّر، وذلك حَسَنٌ عندنا.

فإن قيل: فقد روى النَّسائيُّ والدَّارقطنيُّ أنَّ النبيَّ ﷺ كان إذا افتتحَ الصلاةَ كَبَّر، ثم يقول: «إنَّ صلاتي ونُسُكى» الحديث(٧).

قلنا: هذا نَحمِلُه على النافلة في صلاة الليل، كما جاء في كتاب النَّسائيِّ عن أبي

⁽۱) النوادر والزيادات ۱/۱۷۰.

⁽۲) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٦٠.

⁽٣) هو أحمد بن محمد بن أحمد، توفي سنة (٥٣٢هـ). المنتظم ٣٢٨/١٧ .

⁽٤) تلبيس إبليس ص١٣٥.

⁽٥) سلف ١/ ٢٦٢ .

⁽٦) سلف ١٤٦/١ ، وليس في الحديث قوله: الله أكبر.

⁽٧) المجتبى ٢/ ١٣٠ ، وسنن الدارقطني (١١٣٧)، وهو من حديث علي 🐟، المشار إليه قبل.

سعيد قال: كان رسولُ اللهِ ﷺ إذا افتتح الصلاة بالليل قال: «سبحانك اللهمَّ وبحمدِك، تبارك اسمُكَ، وتعالى جَدُّك، ولا إلهَ غيرُك» (١). أو في النافلة مطلَقاً، فإن النافلة أخفُ من الفرض؛ لأنه يجوز أن يُصلِّيها قائماً وقاعداً وراكباً، وإلى القِبْلةِ وغيرها في السفر، فأمْرُها أَيْسَرُ.

وقد روى النّسائي، عن محمد بن مَسْلَمة، أن رسولَ الله كان إذا قام يصلّي تطوّعاً قال: «اللهُ أكبرُ، وَجّهتُ وَجْهِيَ للذي فَطَرَ السماواتِ والأرضَ حنيفاً وما أنا من المشركين، إنَّ صلاتي ونُسُكي وَمَحْيايَ ومماتي للهِ ربِّ العالمين، لا شريكَ له، وبذلك أُمِرْتُ وأنا أُوَّلُ المسلمين، اللهُمَّ أنتَ المَلِكُ لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك». ثم يقرأ (٢).

وهذا نصَّ في التطوع لا في الواجب. وإنْ صَحَّ أن ذلك كان في الفريضة بعد التكبير، فَيُحمل على الجواز والاستحباب، وأما المسنون فالقراءة بعد التكبير، والله بحقائق الأمور عليم. ثم إذا قاله فلا يقل: «وأنا أوّلُ المسلمين». وهي:

الرابعة: إذ ليس أحدُهم بأوَّلهم إلا محمداً ﷺ. فإن قيل: أو ليس إبراهيمُ والنبيُّون قبله؟ قلنا: عنه ثلاثةُ أجوبة:

الأوّل: أنه أوَّلُ الخلق أجمعَ معنَّى، كما في حديث أبي هريرة من قوله عليه الصلاة والسلام: « نحن الآخِرُون الأوَّلونَ يومَ القيامة، ونحن أوَّلُ مَنْ يدخلُ الجنة (٢٠)» وفي حديث حذيفة: «نحنُ الآخِرون من أهل الدنيا، والأوَّلون يومَ القيامة، المَقْضِىُّ لهم قبل الخلائق»(٤).

الثاني: أنه أوَّلُهم لكونه مقدَّماً في الخَلْق عليهم، قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّالِيَ اللهِ عَالَى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّ اللهِ عَالَى: ﴿كَنْتُ أُوَّلَ النَّبِيِّ اللهِ عَالَ: ﴿كَنْتُ أُوَّلَ النَّبِيِّ اللهِ عَالَ: ﴿كَنْتُ أُوَّلَ

⁽١) المجتبى ٢/ ١٣٢ ، وسلف ١٣٦/١ .

⁽۲) المجتبى ۲/ ۱۳۱ .

⁽٣) أخرجه أحمد (٧٧٠٦)، والبخاري (٨٧٦)، ومسلم (٨٥٥).

⁽٤) أخرجه مسلم (٨٥٦).

الأنبياء في الخَلْق، وآخرَهم في البَعْث (١). فلذلك وقع ذِكرُه هنا مقدَّماً قبلَ نوح وغيره.

الثالث: أوَّلُ المسلمين من أهل مِلَّته. قاله ابنُ العربيِّ (٢)، وهو قول قتادة (٣) وغيره.

وقد اختلفت الرواياتُ في «أوَّل» ففي بعضها ثبوتُها وفي بعضها لا^(٤)، على ما ذكرنا.

وروى عِمرانُ بن حُصين قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: "يا فاطمةُ، قومي فاشهدي أُضْحِيَّتَكِ، فإنه يُغْفَرُ لكِ في أوَّلِ قَطْرةٍ من دمها كلُّ ذَنْبِ عَمِلْتِهِ، ثم قولي: ﴿إِنَّ صَلَاتِ وَنُشُكِى وَكَيْاكَ وَمَمَاقِ بِلَّهِ رَبِّ الْعَلَمِينَ، لَا شَرِيكَ لَمُّ وَبِنَاكِ أُمِرْتُ وَأَنَّا أُوَّلُ السَّلِمِينَ ﴾». قـــال عمرانُ: يا رسولَ الله، هذا لك ولأهل بيتك خاصةً، أمْ للمسلمين عامَّةً؟ قال: "بل للمسلمين عامَّةً؟

قوله تعالى: ﴿ قُلُ آغَيْرَ اللَّهِ آنِنِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّي شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا ۚ وَلَا نَزِدُ وَازِرَةً وَذَرَ أُخْرَئَى ثُمَّ إِلَى رَبِّكُم مِّجِعْكُمْ فَيُلَيِّئْكُمُ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ غَنْكِلُمُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿ فَلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَيْغِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيَّرٍ ﴾ أي: مالِكُه. رُوي أنَّ الكفارَ

⁽۱) أخرجه الطبري ۲۳/۱۹ وفي إسناده انقطاع. وأخرجه الطبراني في مسند الشاميين (۲٦٦٢) من طريق سعيد بن بشير عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة شه مرفوعاً. وسعيد بن بشير قال فيه البخاري: يتكلَّمون في حفظه، وقال ابن معين: ليس بشيء. والحسن _ وهو البصري _ لم يسمع من أبي هريرة، كما في المراسيل لابن أبي حاتم ص٣٨٠. وينظر المقاصد الحسنة (٨٣٧).

⁽٢) في أحكام القرآن ٢/ ٧٦٢.

⁽٣) أخرجه الطبري ٢٠/١٥ .

⁽٤) يعني في الحديث، ففي بعض الروايات: «وأنا أول المسلمين» وفي بعضها: «وأنا من المسلمين». كما سلف في المسألة الثالثة.

 ⁽٥) أخرجه الطبراني في الأوسط (٢٥٣٠)، والبيهقي في السنن الكبرى ٢٣٨/٥ – ٢٣٩ . وفي إسناده أبو
 حمزة الثَّمالي، هو ضعيف جداً، كما في التلخيص الحبير ١٤٣/٤ .

قالوا للنبيِّ ﷺ: اِرْجِعْ يا محمدُ إلى ديننا، واعبُدْ آلهتَنا، واتركْ ما أنت عليه، ونحن نتكفَّل لك بكل تِباعةٍ تتوقَّعها في دنياك وآخرتِك. فنزلت الآية. وهي استفهامٌ يقتضي التقريرَ والتوبيخ (۱). «وغيرَ» نصب بـ «أَبْغي»، و«رَبَّا» تمييز.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسِ إِلَّا عَلَيْهَا ﴾ فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسِ إِلَّا عَلَيْهَا ﴾ أي: لا ينفعني في ابتغاء ربِّ غيرِ الله كونُكم على ذلك، إذْ لا تَكسِبُ كلُّ نَفْس إلَّا عليها، أي: لا يؤخذُ بما أتَتْ من المعصية وركِبتْ من الخطيئة سواها.

الثانية: وقد استدلَّ بعضُ العلماء مِن المُخالفين بهذه الآية على أنَّ بيعَ الفُضُوليِّ لا يصحُّ، وهو قول الشافعيّ.

وقال علماؤنا: المراد من الآية تحمَّلُ الثوابِ والعقاب دون أحكامِ الدنيا(٢)، بدليل قوله تعالى: ﴿ وَلَا نَزِرُ وَازِرَةٌ وِزَدَ أُخْرَئُ ﴾ على ما يأتي.

وبيعُ الفُضُوليِّ عندنا موقوفٌ على إجازة المالك، فإنْ أَجازه جازَ. هذا عُرُوةُ البارِقيُّ قد باع للنبيُّ ﷺ، واشترى وتصرَّف بغير أمره، فأجازه النبيُّ ﷺ، وبه قال أبو حنيفة (٣).

وروى البخاريُّ والدارقطنيُّ عن عُروة بنِ أبي الجَعْد قال: عرض للنبيِّ ﷺ جَلَبٌ، فأعطاني ديناراً وقال: «أيْ عُرْوة، اثت الجَلَبَ، فاشترِ لنا شاةً بهذا الدينار». فأتيتُ الجَلَبَ فساومتُ، فاشتريتُ شاتين بدينار، فجثتُ أسوقُهما _ أو قال: أقودُهما _ فلقيَني رجلٌ في الطريق فساومني، فَبِعته إحدى الشاتين بدينار، وجئتُ بالشاة الأخرى وبدينار، فقلت: يا رسول الله، هذه الشاةُ وهذا دينارُكم. قال: «كيف صنعت؟»

⁽١) المحرر الوجيز ٢/ ٣٧٠.

⁽٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٧٦٣.

⁽٣) أعلام الحديث للخطابي ٣/ ١٦٢٢ وعروة البارقي: هو ابنُ أبي الجعد.

فحدَّثته الحديث. قال: «اللهمَّ بارك له في صَفْقةِ يَمينه». قال: فلقد رأيتُني أقفُ في كُناسة الكوفة، فأربحُ أربعين ألفاً قبل أن أصِلَ إلى أهلي. لفظُ الدارقطنيّ (١).

قال أبو عمر (٢): وهو حديثٌ جيِّد، وفيه ثبوت صحة مِلْك النبيِّ ﷺ للشَّاتين، ولولا ذلك، ما أخذَ منه الدينارَ ولا أمضَى له البيعَ.

وفيه دليلٌ على جواز الوَكالة، ولا خلافَ فيها بين العلماء، فإذا قال المُوكِّلُ لوكيله: إشْترِ كذا. فاشترى زيادةً على ما وُكِّل به، فهل يلزم ذلك الأمرُ أمْ لا؟ كرجلٍ قال لرجل: اشترِ بهذا الدِّرهمِ رِطْلَ لحم صفتُه كذا، فاشترى له أربعة أرطالٍ من تلك الصفةِ بذلك الدِّرهم. فالذي عليه مالكُ وأصحابُه، أنَّ الجميعَ يلزمه إذا وافق الصفة و[زاد] من جِنْسها؛ لأنه مُحْسِنٌ. وهو قولُ أبي يوسف ومحمد بنِ الحسن. وقال أبو حنيفة: الزيادة للمشتري. وهذا الحديثُ حُجَّةٌ عليه.

قوله تعالى: ﴿وَلَا لَزِدُ وَالِدَةُ وِلَدَ أُخْرَئَكُ أَي: لا تحملُ حاملةٌ ثِقْلَ أُخرى، أي: لا تؤخذُ نفسٌ بذنب غيرِها، بل كلُّ نفس مأخوذةٌ بِجُرْمها ومعاقبةٌ بإثمها.

وأصلُ الوِزْرِ النُّقُل، ومنه قوله تعالى: ﴿وَوَمَنْعَنَا عَنكَ وِزْرَكَ﴾ [الشرح: ٢].

وهـو هـنـا الـذَّنـب، كـمـا قـال تـعـالـى: ﴿وَهُمْ يَعْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ ﴾ (٤) [الأنعام: ٣١]. وقد تقدَّم.

قال الأخفش^(٥): يقال: وَزِرَ يَوْزَر، ووَزَرَ يَزِر، ووُزِرَ يُوزَر وِزْراً. ويجوز: إزْراً، كما يقال: إسادة.

والآية نزلت في الوليد بنِ المغيرة، كان يقول: إتَّبعوا سبيلي أحمِلُ أوزاركم؛

⁽١) صحيح البخاري (٣٦٤٢)، وسنن الدارقطني (٢٨٢٥)، وهو عند أحمد (١٩٣٦٧).

⁽۲) التمهيد ۲/۱۰۸ ، وما سيرد بين حاصرتين منه.

⁽٣) في النسخ: وفيه صحة ثبوت النبي ، والمثبت من التمهيد.

⁽٤) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٧٦٣.

⁽٥) معاني القرآن له ٢/ ٤٨٧ ، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القِرآن ٢/ ١١١ .

ذكره ابنُ عباس (١). وقيل: إنها نزلت رَدًّا على العرب في الجاهلية مِن مُؤاخذة الرجلِ بأبيه وبابنه وبَجَريرة حَليفه (٢).

قلت: ويَحتمل أن يكونَ المرادُ بهذه الآية في الآخرة، وكذلك التي قبلها، فأمّا^(٣) في الدنيا فقد يُؤاخذ فيها بعضُهم بجُرْم بعض، لا سِيّما إذا لم يَنْهَ الطائعون العاصِين، كما تقدَّم في حديث أبي بكر في قوله: ﴿عَلَيْكُمْ النّسَكُمْ النّسَكُمْ النّسَكُمْ النّسَكُمْ الله المائدة:١٠٥]. وقال تعالى: ﴿وَالتّهُ لَا نَصِيبَنّ الّذِينَ ظَلَمُوا مِنكُمْ خَاصَدَ ﴾ [الانفال: ٢٥]؛ ﴿إِكَ اللّهَ لَا يُعَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْسِيمٌ ﴾ [الرعد: ١١].

وقالت زينب بنتُ جَحْش: يا رسول الله، أنهلِكُ وفينا الصالحون؟! قال: «نعم، إذا كَثُرَ الخَبَثُ» (٥). قال العلماء: معناه: أو لادُ الزِّني، والخَبَث - بفتح الباء - اسمٌ للزِّني (٦). وأوجب اللهُ تعالى على لسان رسولِه ﷺ دِيَةَ الخطأ على العاقلة (٧) حتى لا يُطَلَّ دمُ الحرِّ (٨) المسلم تعظيماً للدِّماء.

وأجمع أهلُ العلم على ذلك من غير خلافِ بينهم في ذلك^(٩)، فدلَّ على ما قلناه. وقد يَحتمل أن يكونَ هذا في الدنيا، في ألَّا يؤاخذ زيدٌ بفعل عمرو، وأنَّ كلَّ مُباشِرِ لجريمة فعليه مَغَبَّتُها (١٠). وروى أبو داود عن أبي رِمْنة قال: انطلقتُ مع أبي

⁽١) أورده الواحدي في الوسيط ٢/ ٣٤٥ ، والبغوي في تفسيره ٢/ ١٤٧ .

⁽٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٦٤.

⁽٣) بعدها في (م): التي.

⁽٤) سلف ٧٤٩/٨.

⁽٥) أخرجه أحمد (٢٧٤١٣)، والبخاري (٧٠٥٩)، ومسلم (٢٨٨٠).

⁽T) [كمال المعلم ٨/ ٤١٢ ، والمفهم ٧/ ٢٠٨ .

⁽٧) ينظر مسند أحمد (٧٠٠٣)، وصحيح البخاري (٦٩١٠)، وصحيح مسلم (١٦٨١).

⁽٨) في (ظ): المرء.

⁽٩) الإشراف ٢/ ١٩٥ ، وسلف الكلام ٧/ ١٩ وما بعدها. وقوله: حتى لا يُطَلَّى، أي: لا يُهدر. المنير (طلل): طلَّ السلطان الدُّمَ: أهدره.

⁽١٠) أحكام القرآن للكيا ٣/ ١٣٠ .

نحو النبي ﷺ، ثم إنَّ النبي ﷺ قال لأبي: «ابنُك هذا؟» قال: إيْ وَرَبِّ الكعبة. قال: «حقًا». قال: أشهدُ به. قال: فتبسَّم النبيُّ ﷺ ضاحكاً مِن ثَبت شبهي في أبي، ومِن حَلِف أبي عليً، ثم قال: «أمّا إنه لا يَجْني عليك ولا تَجْني عليه». وقرأ رسولُ الله ﷺ ﴿وَلَا نَزُدُ وَازِرَةٌ وَزَدَ أُخْرَئُ ﴾ (١).

ولا يُسعارَضُ ما قبلناه أوَّلاً بقوله: ﴿وَلَيَحْمِلُكَ أَنْقَالَاً مَّ أَنْقَالَا مَّعَ أَنْقَالِهُمْ كَامِلَةً وَالعنكبوت: ١٣]؛ فإنَّ هذا مُبيَّنٌ في الآية الأخرى قولِه: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِينَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ ٱلَّذِينَ يُضِلُونَهُم بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ [النحل: ٢٥].

فمن كان إماماً في الضلالة، ودَعَا إليها، واتَّبع عليها، فإنه يحمل وِزْرَ مَن أَضلَّه من غير أَن يَنقُصَ من وِزْر المُضَلِّ شيء، على ما يأتي بيانُه إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِى جَعَلَكُمْ خَلَتْهِكَ ٱلْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضِ دَرَجَنتِ لِيَحْدُونُ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضِ دَرَجَنتِ لِيَحْدُونُ مَا اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ ٱلْمِقَابِ وَإِنَّهُ لِغَفُورٌ رَّحِيمٌ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِى جَعَلَكُمْ خَلَتِفَ الْأَرْضِ﴾ اخلائف، جمع خليفة، ككرائم جمع خليفة ككرائم جمع كرائم جمع كريمة، وكلُّ مَن جاء بعد مَن مضَى فهو خليفة (٢). أي: جعلكم خَلَفاً للأُمم الماضية والقرونِ السَّالفة. قال الشَّمَّاخ (٣):

تُصيبُهُمُ وتُخْطِئُني المَنايا وأخلُفُ في رُبوعِ عن رُبوعِ

﴿ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضِ ﴾ في الخلق والرِّزق، والقوَّة والبَسْطة، والفضل والعلم. ﴿ وَرَجَنتِ ﴾ نصب بإسقاطِ الخافض، أي: إلى درجات (٤) . ﴿ لِيَسْلُوكُمُ ﴾ نصب بلام كي. والابتلاء: الاختبار، أي: لِيُظهر منكم ما يكون غايتُه الثوابَ والعقاب (٥). ولم يَزلُ

⁽١) سنن أبي داود (٤٤٩٥)، وسلف ٧/ ١٩.

⁽٢) تفسير البغوي ٢/ ١٤٧ .

⁽٣) ديوانه ص٢٢٤ .

⁽٤) البيان لأبي البركات الأنباري ١/ ٣٥٢.

⁽٥) الوسيط للواحدي ٣٤٦/٢.

بعلمه غنِيًا؛ فابتلى المُوسِرَ بالغِنى وطَلَب منه الشكر، وابتلى المُعسِرَ بالفقر وطلب منه الصَّبر. ويقال: ﴿وَيَعَمَلْنَا بَعْنَكُمُ لِبَعْضِ الصَّبر. ويقال: ﴿وَيَعَمَلْنَا بَعْنَكُمُ لِبَعْضِ الصَّبر. ويقال: (٧٠] على ما يأتي بيانُه.

ثم خوَّفَهم فقال: ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ ٱلْمِقَابِ ﴾ لِمَن عصاه . ﴿ وَإِنَّهُ لَغَنُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ لمن أطاعه.

وقال: «سَرِيعُ الْعِقَابِ» مع وصفه سبحانه بالإمهال، ومع أنَّ عقاب النار في الأخرة؛ لأن كلَّ آتٍ قريب؛ فهو سريعٌ على هذا. كما قال تعالى: ﴿وَمَا آشُرُ السَّاعَةِ إِلَا كَلَيْحِ الْبَعَمَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ﴾ [النحل: ٧٧]. وقال: ﴿يَرَوْنَهُ بَعِيدًا وَنَرَتُهُ فَرِيبًا﴾ السَّاعَةِ إِلَا كَلَيْحِ الْبَعَمَرِ أَوْ هُو أَقْرَبُ ﴾ [النحل: ٧٧]. وقال: ﴿يَرَوْنَهُ بَعِيدًا وَنَرَتُهُ فَرِيبًا المعارج: ٦-٧]. ويكون أيضاً سريعَ العقاب لمن استحقَّه في دار الدنيا؛ فيكون تحذيراً لمُواقِع الخطيئةِ على هذه الجهة (١). والله أعلم.

تمَّت سورةُ الأنعام بحمد الله تعالى، وصلواتُه على محمدٍ وعلى آله وصحبه وسلَّم تسليماً كثيراً

⁽١) تفسير أبي الليث ١/ ٥٢٩ ، ومجمع البيان ٨/ ٢٥٣ .

بِنْسُمِ اللَّهِ ٱلنَّكْنِ ٱلنِّكِيْمُ إِنْ النِّكِيْمُ لِيَ

تفسير سورة الأعراف

وهي مكية، إلا ثمان آيات، وهي قولُه تعالى: ﴿وَسَّنَلَهُمْ عَنِ ٱلْقَرْبِكِةِ ﴾ [الآية: ١٧١] (١).

وروى النَّسائيّ عن عائشةَ أن رسولَ الله ﷺ قرأً في صلاة المغرب بسورة الأعراف، فَرَّقها في ركعتين (٢٠). صحَّحه أبو محمد عبد الحقّ (٣).

قوله تعالى: ﴿الْمَصَ ۞ كِنَابُ أُنِلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُن فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِلُمُنذِرَ بِهِ. وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿التَصَّ﴾ تقدَّم في أوَّل «البقرة»(٤)، وموضِعُه رفعٌ بالابتداء. و كِنَبُّ أَنِلَ إِلَيْكَ ﴾. وقال الكسائي:

⁽۱) المحرر الوجيز ۲/ ۳۷۲ ، وزاد المسير ۳/ ١٦٤ وفيهما أن الآيات المدنية من قوله تعالى: ﴿وَسَّنَاكُهُمْ عَنِ ٱلْقَرْيَكِةِ ﴾ [الآية: ۱۷۳]. عَنِ ٱلْقَرْيَكِةِ ﴾ [الآية: ۱۷۳]. عَنِ ٱلْقَرْيَكِةِ ﴾ [الآية: ۱۷۳]. ونسبا هذا القول لمقاتل، وأورد ابن الجوزي عن ابن عباس رضي الله عنهما وقتادة أنها مكية إلا خمس آيات أولها قوله تعالى: ﴿وَسَّنَاكُهُمْ عَنِ ٱلْقَرْيَكِةِ ﴾، وأخرج النحاس في الناسخ والمنسوخ (٥٠٦) عن ابن عباس رضي الله عنهما أن سورة الأعراف نزلت بمكة.

⁽٢) سنن النسائي ٢/ ١٧٠ ، وأخرج البخاري (٢٦٤)، وأبو داود (٨١٢)، والنسائي ٢/ ١٧٠ ، عن مروان ابن الحكم قال: قال لي زيد بن ثابت: مالك تقرأ في المغربِ بقِصادٍ، وقد سمعتُ النبيَّ ﷺ يقرأ بطُولى الطُّولَيين. زاد أبو داود: قال: قلت: ما طُولَى الطُّولِيين، قال: الأعراف، والأخرى: الأنعام. ونحو هذه الزيادة عند النسائي. وينظر فتح الباري ٢٤٧/٢.

⁽٣) في الأحكام الصغرى ١/ ٢٣٤ - ٢٣٥ .

^{. 147/1 (8)}

أي: هذا كتابٌ(١).

قوله تعالى: ﴿ فَلَا يَكُن فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ ﴾ فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ حَرَجٌ ﴾ أي: ضِيْقٌ؛ أي: لا يضيقُ صدرُك بالإبلاغ؛ لأنه رُوي عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال: «إني أخافُ أن يَثْلَغُوا رأسي فَيَدَعُوه خُبزَةً». الحديث. خرَّجه مسلم (٢).

قال الكيا^(٣): فظاهرُه النهي، ومعناهُ نَفْي^(٤) الحَرَج عنه؛ أي: لا يضيقُ صدرُكُ ألَّ يؤمنوا به، فإنما عليك البلاغُ، وليس عليك سوى الإنذار به من شيء من إيمانهم أو كُفرهم، ومثلُه قوله تعالى: ﴿ فَلَمَلَكَ بَنْ خَعْ نَفْسَكَ ﴾ الآية [الكهف: ٦]. وقال: ﴿ لَمَلَكَ بَنْ خُعْ نَفْسَكَ ﴾ الآية [الكهف: ٦]. وقال: ﴿ لَمَلَكَ بَنْ خُعْ نَفْسَكَ ﴾ الآية الكهف: ٦].

ومذهبُ مجاهد وقتادة أنَّ الحرجَ هنا الشَّكَ (٥)، وليس هذا شَكَّ الكُفر، إنما هو شَكَّ الضَّيق. وكذلك قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَكَ يَضِيقُ صَدَّرُكَ بِمَا يَقُولُونَ﴾ [الحجر: ٩٧].

وقيل: الخِطابُ للنبيِّ ﷺ والمُرادُ أُمَّتُه. وفيه بُعْدٌ.

والهاء في «مِنْهُ» للقرآن. وقيل: للإنذار، أي: أُنزل إليك الكتابُ لِتُنذِرَ به فلا يكن في صدرك حَرَجٌ منه. فالكلامُ فيه تقديمٌ وتأخيرٌ. وقيل: للتكذيب الذي يُعطيه قوّة الكلام. أي: فلا يكنْ في صدرك ضِيقٌ من تكذيب المُكَذِّبين له (٢٠).

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ١١٣/٢ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٣٧٢. والقول الأول للفرَّاء، وقد ردَّه الزجَّاج.

⁽٢) (٢٨٦٥) من حديث عياض بن حمار المُجَاشعي ﴿ ، ولفظه: ٥...وإن الله أَمَرني أَنْ أُحَرِّقَ قريشاً ، فقلت: ربّ ، إذاً يَثْلَغوا رأسي... وهو عند أحمد (١٧٤٨٤). قوله: «يثلغوا»، قال النووي في شرح صحيح مسلم ١٩٨/١٧ : أي: يشدخوه ويَشجُّوه كما يُشدخ الخبز، أي: يكسر.

⁽٣) في أحكام القرآن ٣/ ١٣١ .

⁽٤) في (د) و(ظ): رفع، والمثبت من (ز) و(م).

⁽٥) أخرجه الطبري ١٠/٤٥ - ٥٥.

⁽٦) تفسير الطبري ١١/ ٥٥ - ٥٦ ، وتفسير أبي الليث ١/ ٥٣٠ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٣٧٢ ، وزاد المسير ٣/ ١٦٥ - ١٦٦ .

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَذِكْرَىٰ﴾ يجوزُ أَن يكونَ في موضع رَفْع ونَصْب وخَفْض. فالرفع من وجهين؛ قال البصريون: هي رفعٌ على إضمارِ مبتدأ. وقال الكسائي: عطفٌ على «كتاب». والنصبُ من وجهين؛ على المصدر، أي: وذَكِّر به ذِكْرى؛ قاله البصريون. وقال الكسائي: عطفٌ على الهاء في «أنزلناه»(١). والخَفْضُ حَمْلاً على موضع «لِتُنْذِرَ به». والإنذارُ للكافرين، والذِّكْرى للمؤمنين؛ لأنهم المنتفعون به.

قوله تعالى: ﴿ النَّيْمُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِن رَّبِّكُو وَلَا تَنَّبِمُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَآءُ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ اللَّهِ مُوا مَا أُنْزِلَ إِلْيَكُمْ مِن رَّدِيكُو ﴾ يعني الكتابَ والسنة. قال الله تعالى: ﴿ وَمَا ءَانَكُمُ ٱلرَّسُولُ فَخُدُوهُ وَمَا نَهَنكُمْ عَنْهُ فَٱنتَهُوا ﴾ [الحشر: ٧].

وقالت فرقة : هذا أمرٌ يعمُّ النبيَّ ﷺ وأُمَّتَه. والظاهرُ أنه أمرٌ لجميع الناس دونَه (٢٠). أي: اتَّبعوا مِلَّةَ الإسلام والقرآن، وأجلُّوا حلالَه وحَرِّموا حرامَه، وامتثلوا أمْرَه، واجتنبوا نَهْيَه (٣).

ودَلَّت الآيةُ على ترك اتِّباع الآراء مع وجود النصِّ فيه (٤).

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْبِعُواْ مِن دُونِهِ ۚ أَوْلِيَآ ۚ ﴿ مِنْ دُونِهِ ۚ : مَن غيره. والهاء تعودُ على الربِّ سبحانه، والمعنى: لا تعبدوا معه غيرَه، ولا تَتَّخِذوا مَنْ عدَلَ عن دين الله وَلِيًّا، وكلُّ من رَضِىَ مذهباً فأهلُ ذلك المَذْهب أولياؤه.

ورُوي عن مالك بن دِينار أنه قراً: ﴿ وَلا تَبْتَغُوا مِنْ دُونِهِ أُولِياءً ﴾ أي: ولا

⁽١) يعني ـ والله أعلم ـ على تقدير قوله تعالى: «كتاب أُنزل» ـ وهو لفظ الآية ـ بـ «أنزلناه» ـ وينظر إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١١٤ ، وينظر الدر المصون ٢٤٤/٥ .

⁽٢) المحرر الوجيز ٢/٣٧٣ دون لفظة: دونه.

⁽٣) أحكام القرآن لابن العربي ٧٦٦/٢.

⁽٤) لفظ: فيه، من (د) و(ز).

تطلُبوا(١).

ولم ينصرف «أولياء» لأنَّ فيه ألفَ التأنيث.

وقيل: تعود^(٢) على «ما» من قوله: ﴿ أَنَّبِهُوا مَاۤ أُنزِلَ إِلَيْتُكُم مِّن زَّتِكُرُ ﴾.

﴿ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾ «ما» زائدة. وقيل: تكونُ مع الفعل مصدراً (٣).

قوله تعالى: ﴿ وَكُم مِن قَرْيَةٍ أَهَلَكُنْهَا فَجَآءَهَا بَأْسُنَا بَيْنَا أَوْ هُمْ قَالِمُونَ ۞ فَمَا كَانَ دَعُونَهُمْ إِذْ جَآءَهُم بَأْسُنَآ إِلَّا أَن قَالُواْ إِنَّا كُنْكَ ظَلِمِينَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿وَكُمْ مِن قَرْيَةٍ أَهَلَكُنَهَا﴾: «كم» للتكثير، كما أنَّ «رُبَّ» للتقليل. وهي مواضعُ في موضع رَفْعِ بالابتداء، و«أهلكنا» الخبر. أي: وكثيرٌ مِن القُرى ـ وهي مواضعُ اجتماع الناس ـ أهلكناها. ويجوزُ النصب بإضمارِ فعلٍ بعدَها، ولا يُقدَّر قبلَها؛ لأنَّ الاستفهامَ لا يعملُ فيه ما قبلَه (٤). ويُقوِّي الأوَّلَ قولُه: ﴿وَكُمْ أَهْلَكُنَا مِنَ ٱلْقُرُونِ مِنْ بَهْدِ الإسراء: ١٧]. ولولا اشتغالُ «أَهْلكنا» بالضمير لانتصبَ به موضعُ «كم».

ويجوز أن يكونَ «أَهْلَكُنَا» صفة للقرية، و«كَمْ» في المعنى هي القرية، فإذا وصفتَ القرية فكأنَّك قد وصفتَ «كَمْ». يدلُّ على ذلك قولُه تعالى: ﴿وَكَمْ مِن مَلَكِ فِى السَّمَوَتِ لاَ تُغْفِى شَفَعَتُهُمْ شَيْتًا﴾ [النجم: ٢٦]، فعاد الضميرُ على «كَمْ» على المعنى، إذْ كانت الملائكة في المعنى. فلا يصحُّ على هذا التقديرِ أن تكون «كَمْ» في موضع نَصْبِ بإضمار فِعْلِ بعدَها.

﴿ فَجَاءَهَا بَأْسُنَا ﴾ فيه إشكالٌ للعطف بالفاء. فقال الفرّاء: الفاء بمعنى الواو، فلا

 ⁽۱) معاني القرآن للنحاس ٣/٩ ، وقراءة مالك بن دينار أوردها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص٤٢ وزاد نسبتها للجحدري، ونسبها ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٣٧٣ لمجاهد.

⁽٢) أي: الهاء، من قوله تعالى: «من دونه». ينظر المحرر الوجيز ٢/٣٧٣.

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ١١٤/٢.

⁽٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١١٤ ، ومشكل إعراب القرآن لمكي ١/ ٢٨١ – ٢٨٢ .

يَلزمُ الترتيب(١). وقيل: أي: وكم من قرية أردنا إهلاكها، فجاءها بأسنا، كقوله: إنا التهلاك في القرارة التقدير: وكم من قرية أهلكنا بعضها فجاءها بأسنا، فأهلكنا الجميع. وقيل: المعنى: وكم من قرية أهلكناها في حُكمنا فجاءها بأسنا. وقيل: أهلكناها بإرسالنا ملائكة العذاب إليها فجاءها بأسنا، وهو الاستئصال(١). وقيل: أهلكناها، فكان إهلاكنا إياهم والبأس: العذاب الآتي على النفس. وقيل: المعنى: أهلكناها، فكان إهلاكنا إياهم في وقت كذا، فمجيءُ البأس على هذا هو الإهلاك. وقيل: البأس غير الإهلاك؛ كما ذكرنا.

وحكى الفرّاء أيضاً أنه إذا كان معنى الفِعلين واحداً، أو كالواحد؛ قدَّمتَ أيَّهما شُنت؛ فيكون المعنى: وكم من قريةٍ جاءها بأسنا فأهلكناها؛ مثل: دَنَا فَقَرُب، وقَرُبَ فَدَنا، وشَتمني فأساء، وأساء فَشَتمني؛ لأنَّ الإساءةَ والشَّتْمَ شيء واحدُّ (٤). وكذلك قوله: ﴿ أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانشَقَ الْقَمرُ ﴾ [القمر: ١]. المعنى - والله أعلم - انشقَّ القمرُ فاقتربتِ (٥) الساعةُ. والمعنى واحد.

﴿بَيْنَا﴾ أي: ليلاً، ومنه البيت، لأنه يُبات فيه. يقال: باتَ يبِيتُ بَيْتاً وبَيَاتاً. ﴿أَوْ هُمْ قَالِلُونَ ﴾ أي: أو وهم قائلون، فاستثقلوا، فحذَفوا الواو؛ قاله الفرّاء (٢٠).

⁽١) معاني القرآن للفراء ١/ ٣٧١ - ٣٧٢ ، وضعَّف هذا القول السمين في الدر المصون ٥/ ٢٤٨ .

⁽٢) مشكل إعراب القرآن لمكي ١/ ٢٨٢.

⁽٣) النكت والعيون ٢ / ٢٠٠ ، ومجمع البيان للطبرسي ٨ / ١٠ .

⁽٤) معاني القرآن للفراء ١/ ٣٧١ ولفظه فيه: أن الهلاك والبأس يقعان معاً، كما تقول: أعطيتني فأحسنت، فلم يكن الإحسان بعد العطاء ولا قبله، وإنما وقعا معاً، وينظر تفسير الطبري ١٠/٩٥، والمحرر الوجيز ٢/ ٣٧٤، والدر المصون ٥/ ٢٤٩.

⁽٥) في (ظ): واقتربت.

⁽٦) في معانى القرآن ١/ ٣٧٢.

وقال الزجاج (١٠): هذا خطأً، إذا عادَ الذكرُ استُغْنيَ عن الواو، تقول: جاءني زيدٌ راكباً أو هو ماشٍ، ولا يحتاج إلى الواو.

قال المهدويّ: ولم يَقُلُ: بياتاً أو وهم قائلون؛ لأن في الجملة ضميراً يرجعُ إلى الأوّل، فاستغنى عن الواو. وهو معنى قولِ الزجّاج سواء.

وليس «أو» للشك، بل للتفصيل؛ كقولك: لَأَكْرِمنَك منصفاً لي أو ظالماً. وهذه الواو تُسمَّى عند النحويين واو الوقت^(٢).

و «قَائِلُونَ» من القائلة، وهي القَيْلُولة؛ وهي نومُ نصف النهار. وقيل: الاستراحةُ نصفَ النهار إذا اشتدَّ الحرُّ وإنْ لم يكن معها نومٌ. والمعنى: جاءهم عذابُنا وهم غافلون إمّا ليلاً وإمّا نهاراً (٢٠).

والدعوى: الدُّعاء، ومنه قوله: ﴿وَهَالِغِرُ دَعُونَهُمْ لِيونس: ١٠]. وحكى النحويون: اللهم أشْرِكْنا في دعوى صالح مَن دعاك. وقد تكون الدَّعوى بمعنى الادِّعاء. والمعنى: أنهم لم يحصلوا^(٤) عند الإهلاك إلا على الإقرار بأنهم كانوا ظالمين.

و ﴿ دَعُونَهُمْ ﴾ ني موضع نصب خبرُ كان، واسمُها ﴿ إِلَّا أَن قَالُوا ﴾ ، نظيرُه ﴿ فَمَا كَانَ جَوَابُ قَرْمِهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ وَ النَّمَل : ٥٦] ويجوزُ أَن تكونَ الدَّعوى رفعاً ، و الأَنْ قَالُوا ﴾ ويجوزُ أَن تكونَ الدَّعوى رفعاً ، و النَّم قالوا » نصباً ؛ كقوله تعالى : ﴿ ليس الْبِرُّ أَن تُولُوا ﴾ [البقرة: ١٧٧] برفع (البرّ) (٥) ،

⁽١) في معاني القرآن له ٣١٧/٢ ، ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١١٤ .

⁽٢) قال الفيروز آبادي في القاموس المحيط (باب الألف اللينة): وتقرُّب من واو الحال.

⁽٣) تهذيب اللغة ٩/ ٣٠٩ ، وتفسير البغوي ١٤٨/٢ .

⁽٤) في النسخ: لم يخلصوا، والمثبت من معاني القرآن للتحاس ٣/ ١٠ ، والكلام منه.

 ⁽ه) هي قراءة نافع وابن كثير وابن عامر وعاصم في رواية شعبة والكسائي. وسلف ذكرها ٣/٥٣ - ٥٤ - وينظر تفسير الرازي ٢١/١٤ .

وقوله: ﴿ثُمَّ كَانَ عَاقبَةُ الذين أساؤوا السوأى أنْ كذَّبوا﴾ [الروم: ١٠] برفع «عاقبة»(١٠).

قوله تعالى: ﴿ فَلَنَسْعَلَنَّ ٱلَّذِينَ أَرْسِلَ إِلْتَهِمْ وَلَنَسْعَانَ ٱلْمُرْسَلِينَ ۞ فَلَنَقُضَّنَّ عَلَيْهِم بِمِلِّرُ وَمَا كُنَّا غَآبِهِينَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿ فَلَنَسْتَكُنَّ الَّذِينَ أَرْسِلَ إِلَيْهِمَ ﴾ دليلٌ على أنّ الكفارَ يُحاسبون (٢٠). وفي التنزيل: ﴿ ثُمُّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُم ﴾ [الغاشية: ٢٦]. وفي سورة القصص: ﴿ وَلَا يُسْتَلُ عَن دُنُوبِهِمُ ٱلْمُجْرِمُونَ ﴾ [٧٨]، يعني إذا استقرُّوا في العذاب (٣٠).

والآخرةُ مَواطنُ: مَوْطِنٌ يُسألون فيه للحساب، ومَوْطِنٌ لا يُسألون فيه، وسؤالُهم سؤال تقرير وتوبيخ وإفضاح، وسؤالُ الرُّسلُ سؤال استشهادِ بهم وإفصاح، أي: عن جوابِ القوم لهم (٤٠). وهو معنى قوله: ﴿ لِيَسْئَلُ ٱلصَّندِقِينَ عَن صِدْقِهِم ﴾ [الأحزاب: ٨] (٥) على ما يأتى.

وقيل: المعنى: ﴿ فَلَنَسْتَكُنَّ الَّذِينَ أَرْسِلَ إِلَيْهِمْ ﴾ أي: الأنبياء، ﴿ وَلَنَسْتَكَ اللَّهُ سَلِينَ ﴾ أي: الملائكة الذين أرسلوا إليهم (٢٠).

واللام في «فلنسألنَّ» لام القسم، وحقيقتُها التوكيد. وكذا ﴿فَلَنَقُضَّنَّ عَلَيْهِم بِعِلْمِ (٧٠). قال ابن عباس: ينطقُ عليهم (٨٠). ﴿وَمَا كُنَّا غَآبِدِينَ ﴾ أي: كنَّا شاهدين لأعمالهم. ودلَّت الآيةُ على أن الله تعالى عالم بعلم (٩٠).

⁽١) هي قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو. السبعة ص٥٠٦ ، والتيسير ص١٧٤ .

⁽٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١١٥.

⁽٣) في تفسير هذه الآية أقوال ذكرها المصنف في موضعها.

⁽٤) تفسير الطبري ٦٦/١٠ ، وتفسير الرازي ٢٣/١٣ ، ومجمع البيان ٨/ ١٤ – ١٥ .

⁽٥) تفسير أبي الليث ١/ ٥٣١ .

⁽٦) عزاه السيوطي في الدر المنثور ٣/ ٦٧ - ٦٨ لعبد بن حُميد.

⁽٧) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١١٥.

⁽٨) أخرجه الطبري بنحوه ١٠/ ٦٤ - ٦٥ و ٦٧ .

⁽٩) في (د) و(ظ): يعلم، وينظر تفسير الرازي ٢٣/١٣ والبحر المحيط ٤/ ٢٧٠ .

قــولــه تــعــالـــى: ﴿وَالْوَزْنُ يَوْمَهِذِ الْحَقَّ فَمَن ثَقَلَتَ مَوَزِيثُ مُ فَأَوْلَتَهِكَ هُمُ ٱلْمُقْلِحُونَ ۞ وَمَنْ خَفَّتَ مَوَزِيثُهُمْ فَأُولَتَهِكَ ٱلَّذِينَ خَسِرُوّا ٱنفُسَهُم بِمَا كَانُوا بِعَايَنِنَا يَظْلِمُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿وَالْوَزْنُ يَوْمَهِذِ ٱلْحَقَّ﴾ ابتداءٌ وخبر. ويجوزُ أن يكونَ «الحقُّ» نَعْتَه، والخبرُ: «يومئذ». ويجوز نصبُ «الحقّ» على المصدر (١١).

والمرادُ بالوزن وزن أعمال العباد بالميزان. قال ابن عمر: تُوزَنُ صحائفُ أعمالِ العِباد^(٢). وهذا هو الصحيحُ، وهو الذي وردَ به الخبرُ على ما يأتي،

وقيل: الميزانُ: الكتاب الذي فيه أعمالُ الخَلْق. وقال مجاهد: الميزانُ: الحسناتُ والسيئاتُ بأعيانها. وعنه أيضاً والضحَّاك والأعمش: الوزنُ والميزانُ بمعنى العَدْل والقضاء (٣)، وذِكْر الوزن ضربُ مَثَلٍ؛ كما تقول: هذا الكلامُ في وَزْن هذا وفي وزانه، أي: يُعادِلُه ويُساويه وإنْ لم يكن هناك وَزْنٌ.

قال الزجاج (٤): هذا سائعٌ من جِهة اللّسان، والأولى أن يُتّبعَ ما جاء في الأسانيد الصّحاح من ذِكْر الميزان. قال القشيريّ: وقد أحسنَ فيما قال، إذْ لو حُمِلَ الميزانُ على هذا فَلْيحمل الصراطُ على الدّين الحقّ، والجنةُ والنار على ما يَرِدُ على الأرواح دون الأجساد، والشياطينُ والجِنُّ على الأخلاق المذمومة، والملائكةُ على القُوى المَحمودة. وقد أجمعتِ الأمةُ في الصّدر الأوّل على الأُخذِ بهذه الظواهر من غير تأويل. وإذا أجمعوا على منع التأويل؛ وَجَبَ الأخذُ بالظاهر، وصارتُ هذه الظواهرُ نصوصاً.

قال ابن فُورَك: وقد أنكرتِ المعتزلةُ الميزانَ بناءً منهم على أن الأعراضَ يستحيلُ

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١١٥.

⁽۲) النكت والعيون ۲/ ۲۰۱ .

⁽٣) تفسير الرازي ١٣/ ٢٥.

⁽٤) في معانى القرآن له ٢/٣١٩.

وَزُنُها، إذْ لا تقومُ بانفُسها^(۱). ومن المُتكلِّمين من يقول: إنَّ الله تعالى يَقْلِب الأعراضَ أجساماً فيزنُها يومَ القيامة. وهذا ليس بصحيح عندنا، والصحيحُ أنَّ الموازين تَثقُل بالكُتب التي فيها الأعمالُ مكتوبة، وبها تَخِفُّ. وقد رُوي في الخبر ما يُحقِّق ذلك، وهو أنه رُوي «أنَّ ميزانَ بعضِ بني آدمَ كاد يَخِفُّ بالحسنات، فَيُوضَعُ فيه رُقَّ مكتوبٌ فيه: لا إله إلا الله، فَيثقُل (٢). فقد عُلِمَ أن ذلك يَرجِعُ إلى وزن ما كُتب فيه الأعمال، لا نفس الأعمال، وأن الله سبحانه يُخفِّفُ الميزانَ إذا أراد، ويُثقِّلُه إذا أراد؛ بما يُوضَع في كفَّتِه من الصَّحف التي فيها الأعمال.

وفي "صحيح" مسلم عن صفوان بن مُحْرِز قال: قال رجلٌ لابن عمر: كيف سمعت رسولَ الله الله يقول في النَّجْوَى؟ قال: سمعت يقول: "يُدْنَى المؤمنُ من ربًه يومَ القيامة حتى يَضَعَ عليه كَنَفَه، فيُقرِّرُه بذنوبه فيقول: هل تعرِفُ؟ فيقول: أي ربً أعرِفُ، قال: فإني قد سَتَرتُها عليك في الدنيا، وإني أَغْفِرُها لك اليومَ. فَيُعْظَى صحيفة حسناته، وأما الكُفَّار والمنافقون؛ فَيُنادَى بهم على رؤوس الخلائق: هؤلاء الذين كَذَبوا على الله"("). فقوله: "فَيُعظَى صحيفة حسناته" دليلٌ على أن الأعمالُ تُكتَبُ في الصُّحف وتُوزَن.

وروى ابنُ ماجه من حديث عبد الله بن عمرو قال: قال رسولُ الله ﷺ: "يُصاحُ برجلٍ من أُمَّتي يومَ القيامة على رؤوس الخلائق، فَيُنْشَرُ عليه تسعةٌ وتسعون سِجِلًا، كُلُّ سِجِلٌ مدَّ البصر، ثم يقول الله تبارك وتعالى: هل تُنكِرُ من هذا شيئاً؟ فيقول: لا يا ربّ، فيقول: أَظَلَمَتْكَ كتَبَتي الحافظون؟ فيقول: لا، ثم يقول: ألكَ عُذْرٌ، ألك

⁽١) زاد المسير ٣/ ١٧٠.

⁽٢) لم نقف عليه بهذا اللفظ، وسيذكر المصنف نحوه عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما. وقوله: رَقّ: وهو ما يُكتب فيه، وهو جلد رقيق. مختار الصحاح (رقق).

⁽٣) صحيح مسلم (٢٧٦٨)، وأخرجه أحمد (٥٤٣٦)، والبخاري (٢٤٤١). وقوله: «كنفه»، قال النووي في شرح صحيح مسلم ٢٧/٧٧ : هو ستره وعفوه.

حسنة ؟ فيَهابُ الرجلُ فيقول: لا، فيقول: بلى إنَّ لك عندنا حسنة (۱)، وإنه لا ظُلْمَ عليك اليوم، فتُخرج له بِطاقة فيها: أشهدُ أن لا إله إلا الله، وأنَّ محمداً عبدُه ورسولُه، فيقول: يا ربّ (۱)، ما هذه البِطاقة مع هذه السِّجِلّات؟ فيقول: إنك لا تُظلَم. فتوضع السِّجِلَّات في كِفَّة والبطاقة في كِفَّة، فطاشَتِ السِّجِلاتُ وثَقُلَتِ البطاقة» (۱). زاد الترمذيّ: «فلا يَثْقُل مع اسمِ الله شيء» وقال: حديثٌ حسنٌ غريب (١)، وسيأتي لهذا البابِ مزيدُ بيان في «الكهف» و«الأنبياء» إن شاء الله تعالى (٥).

قوله تعالى: ﴿ فَمَن ثَقُلَتَ مَوَزِيثُهُم قَأُولَتِهِكَ هُمُ ٱلْمُقَلِحُونَ . وَمَنْ خَفَّتَ مَوَزِيثُهُم قَأُولَتِكَ اللَّهِينَ خَسِرُوّا أَنفُسَهُم بِمَا كَانُوا بِعَايَنْتِنَا يَظْلِمُونَ ﴾ .

«مَوَازِينُهُ» جمعُ ميزان، وأصله: مِوْزان، قُلِبت الواوياءُ لكسرة ما قبلَها(٦).

وقيل: يجوزُ أن يكون هناك موازينُ للعامل الواحد؛ يُوزَن بكل ميزان منها صِنفٌ من أعماله. ويمكن أن يكونَ ذلك ميزاناً واحداً عُبِّرَ عنه بلفظ الجمع؛ كما تقول: خرج فلانٌ إلى مكة على البِغال، وخرج إلى البصرة في السَّفن، وفي التنزيل: ﴿كُنَّبَتْ فَمُ نُج الْمُرْسَلِينَ﴾ [الشعراء:١٢٣]، وإنما هو رسولٌ واحدٌ في أحد التأويلين.

وقيل: المَوازين جمعُ مَوْزون، لا جمعَ ميزان. أراد بالموازين الأعمالَ المَوْزونة (٧٠). «وَمَنْ خَفَّتُ مَوَازينُهُ» مِثْلُه.

وقال ابن عباس: تُوزَنُ الحسناتُ والسيئاتُ في ميزانٍ له لسانٌ وكِفَّتان؛ فأما

⁽١) في (م) وهامش (خ): حسنات.

⁽٢) قوله: يا رب، من (م) ومصادر الحديث.

⁽٣) سنن ابن ماجه (٤٣٠٠)، وأخرجه أحمد (٦٩٩٤).

⁽٤) سنن الترمذي (٢٦٣٩).

⁽٥) عند تفسير الآية (١٠٥) من الكهف، والآية (٤٧) من الأنبياء.

⁽٦) الصحاح (وزن).

⁽٧) تفسير الرازي ٢٦/١٣.

المؤمنُ فَيُؤتَى بعمله في أحسن صورة، فَيُوضَع في كِفَّة الميزان، فتثقلُ حسناتُه على سيئاته؛ فذلك قوله: ﴿فَنَن ثَقُلَتُ مَوَزِيثُهُم فَأُولَتَهِكَ هُمُ ٱلمُفَلِحُونَ﴾، ويُؤتَى بعمل الكافر في أقبح صورة، فَيُوضَع في كِفَّة الميزان، فَيَخِفُ وَزْنُه حتى يقعَ في النار(١).

وما أشار إليه ابنُ عباس قريبٌ مما قيل: يخلُق اللهُ تعالى كلَّ جُزء من أعمال العباد جوهراً، فيقع الوزنُ على تلك الجواهر. وردَّه ابن فُورَك وغيره.

وقال حذيفة: صاحبُ الموازين يومَ القيامة جبريلُ عليه السلام، يقول الله تعالى: «يا جبريلُ، زِنْ بينهم، فَرُدَّ من بعضٍ على بعض». قال: وليس ثَمَّ ذهبٌ ولا فِضَّةٌ؛ فإنْ كان للظالم حسناتٌ أُخِذَ من حسناته فَرُدَّ على المظلوم، وإن لم تكن له حسناتٌ أُخِذَ من سيئات المظلوم؛ فتُحمَلُ على الظالم؛ فيرجِع الرجلُ وعليه مثلُ الجبال(٤).

⁽۱) أورده الواحدي في الوسيط ۲/ ۳۵۰، وأخرجه بنحوه البيهقي في الشعب (۲۸۲)، وفي إسناده الكلبي، وهو مُتَّهم بالكذب كما في تقريب التهذيب ص٤١٥ .

⁽٢) وأورده الرازي في تفسيره ٢٧/١٣ ، وعزاه للواحدي في البسيط.

⁽٣) الذهلي، أبو عبد الله النيسابوري الحافظ، وهو شيخ ابن ماجه الذي روى عنه حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما (٤٣٠٠) السالف قريباً. وقوله هذا ذكره ابن ماجه عقب الحديث.

⁽٤) أخرجه الطبري ١٩/١٠ ، وفي إسناده عبد العزيز بن أبان الأموي، تركه أحمد، وقال فيه ابن معين: كذاب خبيث يضع الحديث، كما في تهذيب التهذيب ٢/ ٥٨١ . =

ورُوي عن النبي ﷺ: «أنَّ اللهَ تعالى يقول يومَ القيامة: يا آدمُ، أَبُرُزْ إلى جانب الكُرسيّ عند الميزان، وانظُرْ ما يُرفَعُ إليك من أعمالِ بَنِيكَ، فمن رَجَح خيرُه على شرَّه مِثْقَالَ حَبَّة فله النار، حتى تَعْلَمَ أنِّي لا أُعذِّبُ إلا ظالماً»(١).

قسول تسمالى: ﴿وَلَقَدُ مَكَنَنَكُمْ فِي ٱلْأَرْضِ وَجَمَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَنِيشٌ قَلِيلًا مَّا تَشَكُّرُونَ ۞﴾

أي: جعلناها لكم قراراً ومِهاداً، وَهيَّأْنا لكم فيها أسبابَ المعيشة. والمَعايشُ جمع مَعيشة، أي: ما يُتَعيَّش به من المَطْعم والمَشْرَب وما تكون به الحياة. يقال: عاش يَعِيش عَيْشاً ومَعاشاً ومَعِيشةً وعِيشَةً.

وقال الزجاج^(٢): المَعِيشة ما يُتوصَّل به إلى العَيْش. ومَعيشة في قول الأخفش وكثيرِ من النَّحْويين: مَفْعِلة^(٣).

وقرأ الأعرج: «مَعَائِشَ» بالهمز. وكذا روى خارجة بن مُضعَب عن نافع (٤). قال النحاس (٥): والهمزُ لحنٌ لا يجوز؛ لأنَّ الواحدةَ معيشة، أصلُها مَعْيِشة،

⁼ والصحيح في باب رد المظالم عن أبي هريرة فه قال: قال رسول الله ﷺ: «من كانت له مَظْلِمةٌ لأحد من عِرْضه أو شيء فَلْيتحلَّلُه منه اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم، إنْ كان له عملٌ صالح أُخِذَ منه بِقَدْر مَظْلِمته، وإن لم تكن له حسناتٌ أُخِذَ من سيئاتٍ صاحبه فَحُولَ عليه». أخرجه أحمد (٩٦١٥) والبخاري (٢٤٤٩)، وسلف ٢٧٢/٤. وحديثُ المُفْلس المشهور أخرجه أحمد (٨٠٢٩)، ومسلم (٢٥٨١) وسلف ٢٧٣/٤.

⁽١) أخرجه الطبراني في الصغير (٨٥٦) بنحوه مطولاً من حديث أبي هريرة هم، وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٥/ ٣٤٧، وقال: فيه الفضل بن عيسى الرَّقاشي، وهو كذاب. وقال فيه الحافظ ابن حجر في التقريب ص٣٠٧: منكر الحديث، رُمي بالقدر. وينظر التذكرة للمصنف ص٣٠٩ وما بعدها.

⁽٢) في معاني القرآن ٢/ ٣٢٠ – ٣٢١ .

⁽٣) معاني القرآن للأخفش ٢/ ٥١١ – ٥١٠ ، ومشكل إعراب القرآن ١/ ٢٨٣ .

 ⁽٤) القراءات الشاذة ص٤٢ . وهذه القراءة عن نافع ليست المشهورة عنه، وقراءته لهذه اللفظة كقراءة الجماعة.

⁽٥) في إعراب القرآن ٢/ ١١٥.

فَزِيدَتْ أَلْفُ الجمع (١)، وهي ساكنةٌ والياءُ ساكنة، فلابدٌ من تحريكِ؛ إذْ لا سبيلَ إلى الحَذْف، والألفُ لا تُحرَّك، فَحُرِّكت الياء بما كان يجب لها في الواحد. ونظيرُه من الواو: مَنارة ومَناوِر، ومَقام ومَقاوِم؛ كما قال الشاعر:

وإنِّي لَقَوَّامٌ مَقَاوِمَ لَم يَكُن جريرٌ ولا مَوْلَى جريرٍ يَقُومُها(٢)

وكذا: مُصيبة ومَصَاوِب. هذا الجيد، ولغة شَاذَّة: مصائب. قال الأخفش (٣): إنما جاز مصائب؛ لأنَّ الواحدة مُغتَلَّةٌ. قال الزجَّاج (٤): هذا خطأٌ يلزمه عليه أن يقول: مقائم. ولكن القول أنه مِثْل: وسادة وإسادة.

وقيل: لم يَجُزِ الهمزُ في مَعايِشَ لأنَّ المعيشةَ مَفْعِلة؛ فالياء أصليةٌ، وإنما يُهمَزُ إذا كانت الياء زائدةً؛ مثل مدينة ومدائن^(٥)، وصحيفة وصحائف، وكريمة وكرائم، ووصيفة ووصائف^(٢)، وشِبهه.

قـولـه تـعـالــى: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقَنَكُمْ ثُمَّ صَوَّرَنَكُمْ ثُمَّ قُلَنَا لِلْمَلَتَهِكَةِ أَسْجُدُوا الآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَرَ يَكُن مِنَ ٱلسَّنجِدِينَ ۞ ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقَنَكُمْ ثُمُّ مَوَّرُنَكُمْ الما ذكر نِعَمَه؛ ذكر ابتداء خَلْقه. وقد تقدَّم معنى الخَلْق في غير موضع (٧). «ثم صوَّرْناكم» أي: خلقناكم نُطَفاً، ثم صوَّرناكم، ثم إنَّا نُخبركم أنا قلنا للملائكة: اسجدوا لآدم. وعن ابن عباس والضحَّاك

⁽١) في النسخ: ألف الوصل، والمثبت من إعراب القرآن.

⁽٢) البيت للأخطل، وهو في ديوانه ص١٢٣.

⁽٣) معاني القرآن ٢/ ١٢ ٥.

⁽٤) في معاني القرآن ٢/ ٣٢٠.

 ⁽٥) هذا على رأي من جعل مدائن من مَدَنَ، وأما من جعلها من دان يدينُ فلم يهمز لأن الياء حينئذ أصلية.
 ينظر معاني القرآن للأخفش ٢/ ١٢٥ والحجة للقراء السبعة ٨/٤ - ٩ .

⁽٦) في (م): ووظيفة ووظائف.

⁽۷) ينظر ۱/۱ ۳۶۳ و ۳۷۳.

وغيرهما: المعنى: خلقنا آدمَ، ثم صوَّرناكم في ظَهْره (١١).

وقال الأخفش: «ثم» بمعنى الواو(٢).

وقيل: المعنى: «وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ» يعني آدم عليه السلام، ثم قلنا للملائكة: اسجدوا لآدم، ثم صوَّرناكم؛ على التقديم والتأخير.

وقيل: «ولقد خَلَقْناكُم» يعني آدم؛ ذُكِرَ بلفظ الجمع؛ لأنه أبو البشر، «ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ» راجعٌ إليه أيضاً. كما يقال: نحن قتلناكم؛ أي: قتلنا سيِّدَكم. «ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم». وعلى هذا لا تقديمَ ولا تأخير. عن ابن عباس أيضاً (٣).

وقيل: المعنى: ولقد خلقناكم، يريدُ آدمَ وحوَّاء؛ فآدم من التراب؛ وحوّاء من ضلع من أضلاعه، ثم وقع التصوير بعد ذلك. فالمعنى: ولقد خَلَقْنا أَبَوَيْكم، ثم صوَّرناهما (٤). قاله الحسن.

وقيل: المعنى: خَلَقْناكم في ظَهْر آدمَ، ثم صوَّرناكم حين أَخَذْنا عليكم المِيثاق. هذا قولُ مجاهد. رواه عنه ابن جُريج وابن أبي نَجيح (٥). قال النحاس: وهذا أحسنُ الأقوال. يذهبُ مجاهد إلى أنه خَلَقهم في ظهر آدم، ثم صوَّرهم حين أَخَذَ عليهم المِيثاق، ثم كان السجودُ بعدُ. ويقوِّي هذا: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِيّ ءَادَمَ مِن ظُهُورِهِم فَي فَلْمَ وَالْحَديث «أَنه أَخْرجَهم أَمثالَ الذَّرِّ، فأَخَذَ عليهم المِيثاق» (١٧٦)، والحديث «أنه أُخْرجَهم أَمثالَ الذَّرِّ، فأَخَذَ عليهم المِيثاق» (١٠).

⁽١) أخرجه الطبرى ١٠/٥٧ - ٧٧.

 ⁽۲) معاني القرآن للأخفش ٢/ ٥١٢ ، وخطَّاه الزجاج في معاني القرآن له ٢/ ٣٢١ ، والنحاس في معاني
 القرآن له ٣/ ١٢ .

⁽٣) تفسير البغوي ٢/ ١٥٠ .

⁽٤) ذكر الزجاج نحوه في معاني القرآن ٢/ ٣٢١ - ٣٢٢.

⁽٥) أخرجه الطبري ٧٨/١٠ بلفظ: قال مجاهد: «ولقد خلقناكم» قال: آدم، «ثم صورناكم» قال: في ظهر آدم.

⁽٦) أخرجه أحمد (٢٤٥٥)، والنسائي في الكبرى (١١١٢٧) من حديث ابن عباس ١٠

وقيل: «ثم» للإخبار، أي: ولقد خَلَقْناكم، يعني في ظَهْر آدمَ ﷺ، ثم صوَّرناكم أي: في الأرحام. قال النحاس: هذا صحيحٌ عن ابن عباس (١).

قلت: كلُّ هذه الأقوال مُحتمِل، والصحيحُ منها ما يَعْضُدُه التنزيل؛ قال الله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَانَ مِن سُلَلَةِ مِّن طِينِ ﴾ [المؤمنون: ١٦] يعني آدم. وقال: ﴿ وَخَلَقَ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ وَذُرِيَّتُه ﴿ وَظَلْفَةً فِي قَرَارٍ مِنْهَا فَ اللّهِ اللّه وَذُرِيَّتُه ﴿ وَظُلْفَةً فِي قَرَارٍ مُكِينِ ﴾ الآية [المؤمنون: ١٣]. فآدمُ خُلِق من طين، ثم صُوِّر وأُكْرِمَ بالسجود، وذُرِيَّتُه صُوِّروا في أرحام الأمَّهات بعد أن خُلِقوا فيها وفي أصلاب الآباء.

وقد تقدَّم في أوَّل سورة الأنعام(٢) أن كلَّ إنسان مخلوقٌ من نُطفة وتُرْبَة؛ فتأمَّلُه.

وقال هنا: ﴿ غَلَقَنَكُمْ ثُمُّ مَوَّرَنَكُمْ ﴾ ، وقال في آخر «الحشر»: ﴿ هُوَ اللَّهُ الْخَلِقُ الْجَلِقُ الْخَلِقُ اللَّهُ الْخَلِقُ اللَّهُ الْخَلِقُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

وقيل: معنى ﴿وَلَقَدَّ خَلَقْنَكُمْ اي: خَلَقْنا الأرواحَ أُوّلاً، ثم صوَّرنا الأشباحَ آخراً.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا إِبَلِيسَ لَرْ يَكُن مِنَ ٱلسَّنِهِدِينَ﴾ استثناءٌ من غير الجنس. وقيل: من الجنس (٣). وقد اختلف العلماء: هل كان من الملائكة أمْ لا؟ كما سبق بيانُه في «البقرة»(٤).

قوله تعالى: ﴿قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا نَسْجُدَ إِذْ أَمْرَنَكُ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْنَنِي مِن نَادٍ وَخَلَقْتَهُ.
مِن طِينٍ ۞﴾

فيه أربع مسائل:

⁽١) معاني القرآن للنحاس ٣/ ١٢ – ١٣ ، وأثر ابن عباس رضي الله عنهما أخرجه الطبري ١٠/ ٧٥.

[.] TI4 - TIA/A (Y)

⁽٣) مشكل إعراب القرآن لمكى ١/ ٢٨٤ .

^{. 274/1 (2)}

الأولى: قوله تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ ﴾ «ما » في موضع رَفْع بالابتداء؛ أي: أيُّ شيء مَنْعَكَ ؟ وهذا سؤالُ توبيخ . ﴿أَلَا تَسْجُدَ ﴾ في موضع نَصْب، أي: مِنْ أَنْ تَسجُدَ. و (لا » رَائدة (١). وفي (ص »: ﴿مَا مَنَعَكَ أَن تَسْجُدَ ﴾ [الآية: ٧٥]، وقال الشاعر:

أَبَى جُودُه لا البخلَ فاستعجلَتْ به نَعَمْ من فَتَى لا يمنعُ الجودَ نائِلَه (٢) أبَى جودُه البُخلَ، فزاد «لا».

وقيل: ليست بزائدة؛ فإنَّ المَنْعَ فيه طرفٌ من القول والدعاء، فكأنه قال: مَن قال لك ألّا تسجُد؟ أو مَن دعاك إلى ألّا تسجُد؟ كما تقول: قد قلتُ لك ألّا تفعل كذا.

وقيل: في الكلام حذف، والتقدير: ما منعكَ من الطاعة وأحوجَك إلى ألّا تسحد (٣).

قال العلماء: الذي أحوجَه إلى تَرْكِ السجود هو الكِبْرُ والحسَدُ؛ وكان أضمرَ ذلك في نفسه إذا أُمِرَ بذلك. وكان أمره مِن قبل خَلْقِ آدمَ؛ يقول الله تعالى: ﴿إِنِّ خَلِقًا بَشُرًا مِن طِينِ فَإِذَا سَوَيْتُكُم وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَمُ سَجِدِينَ [ص:٧١-٧١]. فكأنه دَخَلَه أُمرٌ عظيم من قوله: ﴿فَقَعُوا لَمُ سَجِدِينَ ﴿. فإنَّ في الوقوع توضيعَ الواقعِ وتشريفاً لمن وُقِعَ له؛ فأضمرَ في نفسه ألّا يسجدَ إذا أمره في ذلك الوقت. فلما نَفَخَ فيه الروح؛ وقعتِ الملائكةُ سُجَّداً، وبَقِيَ هو قائماً بين أَظْهُرِهم؛ فأظهرَ بقيامه وتَرْكِ السجود ما في ضميره، فقال الله تعالى: ﴿ما منعك ألّا تسجد ﴾ أي: ما منعك من الانقياد

⁽١) مشكل إعراب القرآن ١/ ٢٨٤ .

⁽٢) تفسير الطبري ١٠/ ٨٣، ومعاني القرآن للزجاج ٣٢٣/٢ ، وأمالي ابن الشجري ٢/ ٥٣٧ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٣٧٨ ، واللسان (نعم)، وشرح شواهد المغني للسيوطي ٢/ ٦٣٤ ، وعندهم: قاتله، بدل: نائله. وعند الطبري والزجاج وابن منظور: الجوع، بدل: الجود.

قال السيوطي: قوله: لا يمنع الجودَ قاتِلَه: أراد: الجود وإن قتله لا يمنعه، فقاتله منصوب على الحال، أي: لا يمنع الجود في حال قتله إياه، لأن الجود يُفقره، ويجوز أن ينتصب قاتله على أنه مفعول، أي أنه لا يمنع مَن يريد أن يقتله الجود بذلك عليه.

⁽٣) تفسير الطبري ١٠/ ٨٢ - ٨٤ ، وزاد المسير ٣/ ١٧٤ .

لأمري؟ فأخرج سِرَّ ضميره فقال: ﴿ أَنَا خَيْرٌ مِّنَّهُ ﴾.

الثانية: قوله تعالى: ﴿إِذْ أَنْرَأَكُ لَى يَدَلُّ على ما يقوله الفقهاءُ من أنَّ الأمرَ يقتضي الوجوبَ بمطلقه من غير قَرِينَة؛ لأنَّ الذَّمَّ عُلِّق على تَرْكِ الأمر المُطْلَق الذي هو قوله عزَّ وجلَّ للملائكة: ﴿اسْجُدُوا لِآدَمَ ﴾ وهذا بَيِّنُ (١).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنَهُ ﴾ أي: منعني من السجود فَضْلي عليه. فهذا من إبليسَ جوابٌ على المعنى. كما تقول: لمن هذه الدار؟ فيقول المخاطب: مالِكُها زيدٌ. فليس هذا عينَ الجواب، بل هو كلامٌ يرجِعُ إلى معنى الجواب (٢).

﴿ خَلَقْنَنِى مِن نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ ﴾ فرأى أن النارَ أشرفُ من الطين؛ لِعُلوِّها وصُعودها وخِفَّتها، ولأنها جوهرٌ مُضِيءٌ.

قال ابن عباس والحسن وابن سيرين: أوَّلُ مَن قاسَ إبليسُ، فأخطأ القياسَ. فمن قاسَ اللينَ برأيه قَرَنَه اللهُ مع إبليس. قال ابن سيرين: وما عُبِدتِ الشمسُ والقمرُ إلا بالمقاييس.

وقالت الحكماء: أخطأ عدوُّ الله من حيث فَضْلُ النار على الطين، وإنْ كانا في درجة واحدةٍ من حيث هي جمادٌ مخلوق^(٣). فإنَّ الطينَ أفضلُ من النار من وجوه أربعة:

أحدها: أن من جوهر الطين الرَّزانة والسُّكونَ، والوَقَارَ والأَناةَ، والحِلْمَ والحِلْمَ والحِلْمَ والحياءَ، والصبرَ. وذلك هو الدَّاعي لآدمَ عليه السلام بعد السعادة التي سبقتْ له إلى التوبة والتواضع والتضرُّع، فأورثه المغفرة والاجتباء والهداية. ومن جوهر النار الخِفَّة والطَّيْش، والحِدَّة والارتفاع، والاضطراب. وذلك هو الدَّاعي لإبليس بعد الشَّقاوة التي سبقتْ له إلى الاستكبارِ والإصرار؛ فأورثه الهلاكَ والعذابَ واللعنة

⁽١) أحكام القرآن للكيا الهراسي ٣/ ١٣٢.

⁽٢) الكلام بِنحوه في معاني القرآن للنحاس ٣/ ١٥ ، وزاد المسير ٣/ ١٧٤ .

⁽٣) المحرر الوجيز ٢/٣٧٦ ، وتفسير البغوي ٢/ ١٥٠ وأخرج الأقوال السالفة الطبري ١٥٠/٧٠ .

والشَّقاء (١)؛ قاله القَفَّال.

الثاني: أنَّ الخبرَ ناطقٌ بأن ترابَ الجنَة مِسْكُ أَذْفُرُ (٢)، ولم ينطِق الخبرُ بأن في الجنة ناراً وأن في النار تراباً.

الثالث: أن النارَ سببُ العذاب، وهي عذابُ الله لأعدائه؛ وليس الترابُ سبباً للعذاب.

الرابع: أن الطينَ مستغنِ عن النار، والنارُ مُحتاجةً إلى المكان، ومكانُها التراب^(٣).

قلت: ويحتمِل قولاً خامساً: وهو أن الترابَ مسجدٌ وطَهورٌ؛ كما جاء في صحيح الحديث (٤). والنار تخويفٌ وعذاب؛ كما قال تعالى: ﴿ وَالِكَ يُعَوِّفُ اللهُ بِهِم عِبَادَمُ ﴾ [الزمر: ١٦].

وقال ابن عباس: كانت الطاعةُ أولى بإبليسَ من القِياس، فعصَى ربَّه، وهو أوَّلُ من قاسَ برأيه. والقياسُ في مُخالفةِ النصِّ مردودٌ (٥٠).

الرابعة: واختلف الناسُ في القِياس إلى قائل به، ورادٌ له؛ فأما القائلون به فهم الصحابة والتابعون، وجمهور من بعدهم، وأن التعبُّد به جائز عقلاً واقع شرعاً، وهو

⁽١) الكلام بنحوه في تفسير الطبري ١٥/١٠ ، وتفسير البغوي ٢/ ١٥٠ – ١٥١ .

⁽Y) أخرج مسلم (١٦٣) عن أنس بن مالك 4-ضمن حديث الإسراء - قال: قال رسول الله 4: ق...ثم أُدخِلْتُ الجنة فإذا فيها جنابذ اللؤلؤ، وإذا ترابها المسك، وأخرج أحمد (١٢٥٤٢)، والبخاري (١٥٨١) عنه أيضاً عن النبي في قال: قبينما أنا أسيرُ في الجنة إذا أنا بنهر حافّتاه قباب الدُّرِّ المُجَوَّف، قلت: ما هذا يا جبريل؟ قال: هذا الكوثر الذي أعطاك ربُّك، فإذا طينُه مِسْكُ أذفر، والوسْك الأَذْفر: هو العليّب الربح. النهاية (ذفر).

⁽٣) ذكر نحو هذه المعاني وغيرها في فضل الطين على النار ابن الجوزي في زاد المسير ٣/ ١٧٤ .

⁽٤) كما في قوله : «...جُعلت لي الأرضُ مسجداً وطهوراً... أخرجه أحمد (١٤٢٦٤) والبخاري (٣٣٥)، ومسلم (٥٢١) من حديث جابر ...

⁽٥) تفسير أبي الليث ١/ ٥٣٢ - ٥٣٣ ، وقول ابن عباس رضى الله عنهما سلف قريباً.

الصحيح. وذهب القَفَّالُ من الشافعية وأبو الحسين البصريّ (١) إلى وجوب التعبُّد به عقلاً (٢). وذهب النَظَّام إلى أنه يَستحيلُ التعبُّد به عقلاً وشرعاً، وردَّه بعضُ أهل الظاهر (٣). والأوَّلُ الصحيحُ. قال البخارِي في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة: المعنى: لا عِصْمة لأحدِ إلا في كتاب الله، أو سنة نبيّه، أو في إجماع العلماء؛ إذا وُجِدَ فيها الحكمُ، فإنْ لم يُوجَدُ فالقياس (٤). وقد ترجَم على هذا: باب مَن شَبَّه أصلاً معلوماً بأصلِ مبيَّن قد بيَّن اللهُ حكمهما (٥) ليفهمَ السائل، وترجَم بعد هذا: باب الأحكام التي تُعرف بالدَّلائل، وكيف معنى الدَّلالة وتفسيرها (٢).

وقال الطبريّ: الاجتهادُ والاستنباطُ من كتاب الله وسُنَّةِ نبيّه ﷺ وإجماعِ الأُمة هو الحقُّ الواجب، والفرضُ اللازمُ لأهل العلم، وبذلك جاءت الأخبارُ عن النبيّ ﷺ، وعن جماعةِ الصحابة والتابعين.

⁽١) محمد بن علي بن الطيّب، شيخ المعتزلة، وصاحب التصانيف الكلامية، له كتاب المعتمد في أصول الفقه. توفي سنة (٤٣٦هـ). السير ٧١/٥٨٧ .

⁽٢) المحصول في علم أصول الفقه للرازي ٥/ ٢٢ .

⁽٣) وكذا نسب ابن قدامة المقدسي في روضة الناظر ٣/ ٨٠٦ رَدَّ القياس العقلي والشرعي للنظَّام وأهل الظاهر، لكن الجويني نسب ذلك في البرهان ٢/ ٤٩٠ – ٤٩١ لأهل الظاهر فقط، وذكر أن مذهب النظَّام هو القول بالقياس العقلى وجَحْد القياس الشرعي.

⁽٤) أشار البخاري رحمه الله إلى كتابه الاعتصام بإثر الحديث (٧٢٧١) حيث قال: ينظر في أصل كتاب الاعتصام. وقد أورد الحافظ ابن حجر في الفتح ٢٤٦/١٥ نحو كلام البخاري أعلاه، ونسبه لابن بطال.

⁽٥) في (د) و(ز) و(م): حكمها، والمثبت من (ظ)، وهو الموافق لما في صحيح البخاري في ترجمة الحديث (٧٣٥٦).

⁽٦) ترجمة الحديث (٧٣٥٦).

 ⁽٧) لعله علي بن محمد بن أحمد المصري، صاحب الأبهري، له مختصر في الخلاف يُسمَّى نكت الأدلة
 وكتابٌ في أصول الفقه. الديباج المذهب ١٠٠١.

⁽A) قوله: ولا نستقیلك، من (م).

للنيانا (۱٬۱۰)! فقاسَ الإمامةَ على الصلاة. وقاسَ الصدِّيقُ الزكاةَ على الصلاة، وقال: والله لا أفرِّق بين ما جمع الله (۲٬۱). وصرَّح عليَّ بالقياس في شارب الخمر بمحضر من الصحابة، وقال: إنه إذا سَكِرَ هَذَى، وإذا هَذَى افْترى فحدَّه حَدَّ القاذف (۳٬۰). وكتبَ عمرُ إلى أبي موسى الأشعري كتاباً فيه: الفَهْمَ الفَهْمَ فيما يَختلِجُ في صدرك مما لم يَبلُغْكَ في الكتاب والسنة، إعرِف الأمثالَ والأشباه، ثم قِسِ الأمورَ عند ذلك، فاعمِد يبلُغْكَ في الكتاب والسنة، وأعرِف الأمثالَ والأشباه، ثم قِسِ المورَ عند ذلك، فاعمِد إلى أحبِّها إلى الله تعالى وأشبهها بالحقِّ فيما ترى. الحديثَ بطوله. ذكره الدارقطنيّ (٤٠). وقد قال أبو عُبيدة لعمر رضي الله عنهما في حديث الوبّاء، حين رَجَعَ عمرُ من سَرْغ (٥٠): نَفِرُ (٢٠) من قَدَر الله؟ فقال عمرُ: نعم، نَفِرٌ من قَدَر الله إلى قَدَر الله عمر المهاجرين عمر قال له عمر: أرأيتَ (٧٠). فقايسَه وناظرَه بما يُشبه من مسألته بمحضرِ المهاجرين والأنصار، وحَسْبُك.

وأما الآثارُ وآيُ القرآن في هذا المعنى فكثير، وهو يدلُّ على أن القياس أصلٌ من أصول الدين، وعِصْمةٌ من عِصَمِ المسلمين، يرجِعُ إليه المجتهدون، ويَفْزَعُ إليه العلماءُ العاملون، فيستنبطون به الأحكام، وهذا قولُ الجماعة الذين هم الحُجَّة، ولا يُلتفَتُ إلى من شذَّ عنها. وأما الرأي المذمومُ والقياسُ المُتكلَّف المَنْهيُّ عنه فهو ما لم

⁽۱) سلف ۲/۱ - ٤٠٦ .

 ⁽۲) أخرجه أحمد (۲۷)، والبخاري (۱٤٠٠)، ومسلم (۲۰) من حديث أبي هريرة ، بلفظ: قال أبو
 بكر د. والله، لَأُقاتِلنَّ من فَرَق بين الصلاة والزكاة.

⁽٣) أخرجه مالك في الموطأ ٢/ ٨٤٢ عن ثور بن زيد الديلي، أن عمر الستشار في الخمر يشربها الرجل، فقال له علي الله نرى أن تجلده ثمانين... وذكره. قال الحافظ ابن حجر في تلخيص الحبير ١٥/ ٤ هو منقطع؛ لأن ثوراً لم يلحق عمر بلا خلاف، لكن وصله النسائي في الكبرى [٢٦٩] من وجه آخر عن ثور، عن عكرمة، عن ابن عباس. وينظر فتح الباري ٢٩/١٢.

⁽٤) برقم (٢٧١).

⁽٥) مدينة افتتحها أبو عُبيدة، وهي والبرموك والجابية مُتَّصِلات. فتح الباري ١٨٤/١٠ .

⁽٦) في (ظ): أفرار، وفي صحيح البخاري وصحيح مسلم (والحديث فيهما كما سيأتي): أفراراً.

⁽٧) أخرجه البخاري (٥٧٢٩)، ومسلم (٢٢١٩) مطولاً، وهو في مسند أحمد (١٦٨٣) مختصراً.

يكن على هذه الأصولِ المذكورة؛ لأن ذلك ظنَّ ونَزْغُ (١) من الشيطان، قال الله تعالى: ﴿وَلَا نَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمُ ﴾ [الإسراء:٣٦].

وكلُّ ما يُورِدُه المُخالِفُ من الأحاديثِ الضعيفة والأخبارِ الواهية في ذمِّ القياس؛ فهي محمولةٌ على هذا النوع من القياس المذموم؛ الذي ليس له في الشرع أصلٌ معلوم. وتتميمُ هذا البابِ في كتب الأصول(٢).

قسول تسعمالي: ﴿ قَالَ قَاهَيِطُ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَن تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَٱخْرُجَ إِنَّكَ مِنَ الصَّنفِرِينَ ﴾ الصَّنفِرِينَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ قَالَ فَأَهْمِطْ مِنْهَ ﴾ أي: من السماء . ﴿ فَمَا يَكُونُ لَكَ أَن تَنَكَبَّرَ فِيهَ ﴾ لأنَّ أهلَها الملاثكةُ المتواضعون . ﴿ فَأَخْرَجُ إِنَّكَ مِنَ الصَّنغِيِنَ ﴾ أي: من الأذلِّين. ودلَّ هذا أنَّ مَنْ عصَى مولاه فهو ذليلٌ. وقال أبو رَوْق والبَجَليُّ: «فاهبِطْ منها» أي: من صُورتك التي أنت فيها (٣)؛ لأنه افتخرَ بأنه من النار، فَشُوّهتْ صورتُه بالإظلام وزوالِ إشراقه.

وقيل: "فاهبِطْ منها" أي: انتقلْ من الأرض إلى جزائر البحار، كما يقال: هَبَطنا أرضَ كذا، أي: انتقلنا إليها من مكانٍ آخر، فكأنَّه أُخرِجَ من الأرض إلى جزائر البحار، فسلطانُه فيها، فلا يدخلُ الأرضَ إلا كهيئة السارقِ؛ يخافُ فيها حتى يخرجَ منها(٤). والقولُ الأوَّلُ أظهرُ، وقد تقدَّم في "البقرة"(٥).

قوله تعالى: ﴿ قَالَ أَنظِرَفِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۞ قَالَ إِنَّكَ مِنَ ٱلْمُنظَرِينَ ۞ ﴾ سأل النَّظرة والإمهالَ إلى يوم البعث والحساب؛ طلبَ ألّا يموت؛ لأن يومَ

⁽۱) في (د) و(ز): وبعد.

⁽٢) البرهان للجويني ٢/ ٤٨٧ وما بعدها، والمحصول للرازي ٥/ ٥ وما بعدها.

 ⁽٣) أورد نحوه ابن عطية في المحرر الوجيز ١٥/٥، وذكر أن الثعلبي حكاه عن الحسن وأبي العالية. أبو
 روق: هو عطية بن الحارث الهَمْداني. والبَجَلي: هو الحسين بن الفضل، أبو علي الكوفي المفسَّر.

⁽٤) الكلام بنحوه في تفسير أبي الليث ١/ ٥٣٣ ، وتفسير البغوي ٢/ ١٥١ .

[.] ٤٨٦/١ (٥)

البَعْثِ لا موتَ بعده، فقال الله تعالى: ﴿إِنَّكَ مِنَ ٱلْمُنْطَوِينَ﴾. قال ابن عباس والسُّدّي وغيرهما: أَنْظَرهُ إلى النَّفخة الأولى حيث يموتُ الخلقُ كلُّهم. وكان طلبُ الإنظار إلى النَّفخة الثانية حيث يقومُ الناسُ لربِّ العالمين، فأبى اللهُ ذلك عليه(١).

وقال: ﴿إِنَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾، ولم يتقدَّم ذِكُرُ مَنْ يُبعث؛ لأنَّ القصة في آدمَ وذُرِّيَّتِه، فدلَّت القرينةُ على أنَّهم هم المبعوثون.

قوله تعالى: ﴿قَالَ فِيمَا أَغُونَتَنِي لَأَقْدُدَنَ لَمُتُمْ مِرَطَكَ ٱلْمُسْتَقِيمَ ۞ ثُمَّ لَآتِيَنَهُم مِنْ بَيْنِ آيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلِفِهِمْ وَعَنْ أَتِنَهِمْ وَعَن شَمَايِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَكِرِينَ ۞﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ فَبِمَا آغَوْيَتَنِ ﴾ الإغواء: إيقاعُ الغَيِّ في القلب، أي: فبما أوقعتَ في قلبي من الغَيِّ والعِناد والاستكبار. وهذا لأنَّ كفرَ إبليسَ ليس كفرَ جَهْل، بل هو كفرُ عِنادٍ واستكبار. وقد تقدَّم في «البقرة» (٢).

قيل: معنى الكلامِ القَسَمُ، أي: فبإغوائِكَ إِيَّايَ لأَقعُدنَّ لِهم على صراطك، أو في صراطك، أو في صراطك، فحدف. دليلُ هذا القولِ قولُه في «ص»: ﴿ فَيَعِزَّ إِلَى لَأُغْرِينَهُمْ آَجُعِينَ ﴾ [الآية: ٨٦]، فكأنَّ إبليسَ أعظمَ قَدْرَ إغواءِ الله إيَّاه لِمَا فيه من التسليطِ على العباد، فأقسمَ به إعظاماً لِقَدْرِه عنده.

وقيل: الباء بمعنى اللَّام، كأنَّه قال: فلإغوائِكَ إيَّاي. وقيل: هي بمعنى مع، والمعنى: فمع إغوائكَ إيَّاي. وقيل: هو استفهامٌ، كأنَّه سأل بأيِّ شيء أغواه؟. وكان ينبغي على هذا أن يكون: فبمَ أغويتني؟ وقيل: المعنى: فبما أهلكتني بِلَعْنِكَ إيَّاي.

والإغواءُ: الإهلاكُ، قال الله تعالى: ﴿ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا ﴾ [مريم: ٥٩] أي: هلاكاً. وقيل: وقيل: فبما أَضْلَلْتَني _ والإغواءُ: الإضلالُ والإبعادُ _ قاله ابن عباس (٣). وقيل:

⁽١) أورده بنحوه السيوطي في الدر المنثور ٩٩/٤ ، وعزاه لابن أبي حاتم.

^{. 288/1 (}Y)

⁽٣) أخرجه الطبري ١٠/ ٩١ .

خيّبتني من رحمتك(١)، ومنه قولُ الشاعر:

ومَنْ يَغْوِ لا يَعْدَمْ على الغَيِّ لائما(٢)

أي: مَن يَخِب.

وقال ابن الأعرابيّ: يقال: غَوَى الرجلُ يَغُوِي غَيًّا: إذا فسدَ عليه أمرُه، أو فسدَ هو في نفسِه، وهو أحدُ معاني قوله تعالى: ﴿وَعَصَى عَادَمُ رَبَّمُ فَنَوَى ﴿ [طه: ١٢١]، أي: فسدَ عَيْشُهُ في الجنَّة. ويقال: غَوِيَ الفَصِيلُ: إذا لم يَدُرَّ لبنُ أمِّه (٣).

الثانية: مذهبُ أهلِ السَّنةِ أن الله تعالى أضلَّه وخلقَ فيه الكفر، ولذلك نسبَ الإغواءَ في هذا إلى الله تعالى، وهو الحقيقة، فلا شيءَ في الوجود إلَّا وهو مخلوقٌ له، صادرٌ عن إرادته تعالى.

وخالفَ الإماميةُ والقَدَرية وغيرُهما شيخَهم إبليسَ الذي طاوعوه في كلِّ ما زيَّنه لهم، ولم يُطاوعوه في هذه المسألة، ويقولون: أخطأ إبليسُ، وهو أهلٌ للخطأ، حيث نسبَ الغَوايةَ إلى ربَّه، تعالى الله عن ذلك.

فيقال لهم: وإبليس؛ وإنْ كان أهلاً للخطأ، فما تصنعون في نبيٍّ مُكرَّم معصوم، وهو نوحٌ عليه السلام حيث قال لقومه: ﴿وَلَا يَنَفَكُمُ نُصَّحِى إِنْ أَرَدَتُ أَنَّ أَنْصَحَ لَكُمْم إِن كَانَ أَلْعَ عَلَيْه إِن كَانَ أَلْعَ عَلَيْه إِن كَانَ أَلْعَ عَلَيْه السلام حيث قال لقومه: ﴿وَلَا يَنَفَكُمُ نُصَّحِى إِنْ أَرَدَتُ أَنَ أَلْعَ عَلَى إِنَّ عَلَي اللّه عَلَي الْمُعَلِيم وَلِيَهِ تُرْجَعُون ﴾ [هود: ٣٤]. وقد رُوي أنَّ طاوساً جاءه رجلٌ في المسجد الحرام، وكان مُتَّهماً بالقدر، وكان من الفقهاء الكبار، فجلس إليه، فقال له طاوس: تقومُ أو تُقام؟ فقيل لطاوس: تقول هذا لرجل فقيه؟! فقال: إبليسُ

⁽۱) تنظر هذه المعاني في المحرر الوجيز ۲/ ۳۸۰ ، والنكت والعيون ۲/۲۰۲ ، وتفسير البغوي ۲/ ۱۵۱ ، وزاد المسير ۳/ ۱۷٦ ، وتفسير الرازي ۲۸/۸۳ .

 ⁽٢) قائله المُرقِّش الأصغر، وصدره: فمن يلق خيراً يحمدِ الناسُ أَمْرَه. وهو في المفضليات ص٢٤٧،
 والشعر والشعراء ١/ ٢١٥.

⁽٣) تهذيب اللغة ١١٨/٨ بنحوه.

⁽٤) حَزَّ الغلاصم لشيث بن إبراهيم ص٢٨.

أَفْقَهُ منه، يقول إبليسُ: ربِّ بما أغويتَني، ويقول هذا: أَنَا أُغْوِي نَفْسي (١).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿ لَأَقَدُنَا لَهُمْ صِرَطَكَ ٱلْمُسْتَقِيمَ ﴾ أي: بالصَّدِّ عنه، وتزيين الباطل حتى يَهْلِكوا كما هَلَكَ، أو يضلُّوا كما ضلَّ، أو يُخيَّبوا كما خُيِّب؛ حَسْبَ ما تقدَّم من المعانى الثلاثة في «أَغُويتَنِي»(٢).

والصراط المستقيم: هو الطريقُ الموصِلُ إلى الجنة. و"صِراطَكَ» منصوبٌ على حذف على أو في من قوله: "صِراطَكَ المستقيم»؛ كما حكى سيبويه (٣) "ضُرِبَ زيدٌ الظهرَ والبطنَ». وأنشد:

لَدْنٌ بِهَزِّ الكَفِّ يَعْسِلُ مَتْنُه فيه كما عَسَلَ الطريقَ الثَّعلبُ(٤)

ومن أحسنِ ما قيل في تأويل: ﴿ثُمَّ لَآتِيَنَهُم مِّنَ بَيْنِ أَيْدِيمِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْسَٰتِهِمْ وَعَن شَمَّالِلهِمُّ﴾ أي: لأصُدَّنَهم عن الحقِّ، وأُرَغِّبُهُم في الدنيا، وأُشكِّكُهم في الآخرة (٥٠). وهذا غايةٌ في الضلالة، كما قال: ﴿ولَأَضِلَنَهم﴾ [النساء:١١٩] حسب ما تقدَّم (٢٠).

وروى سفيان، عن منصور، عن الحكم بن عُتَيْبة قال: «مِن بين أَيْدِيهم»: من دنياهم، «وعن خَلْفِهم»: من آخرتهم، «وعن أَيْمانهم» يعني حسناتِهم، «وعن شمائِلهم» يعني سيئاتِهم (٧).

⁽١) ذكرها الزمخشري في كشافه ٢/ ٧٠ ، وجعلها من تكاذيب المجبّره وردَّ عليه ابن المنير في الانتصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال.

وللتوسُّع في مسألة خلق الأفعال ينظر الإنصاف للباقلاني ص١٤٤ والإرشاد للجويني ص١٧٣ .

⁽٢) في المسألة الأولى.

⁽٣) الكتاب ١/ ٣٦ و ١٥٨ و ٢١٤.

⁽٤) إعراب القرآن للنحاس ١١٧/٢ ، والبيت لساعدة بن جُؤيَّة الهذلي، يصف فيه رُمحه، وهو في شرح ديوان الهذليين ٣/ ١١٢٠ . وفيه: لذَّ، بدل: لدنَّ. قال شارحه: قوله: لذَّ، أي: تلَذُّ الكفُّ بهزَّه. وقوله: يعسل متنه فيه، أي: في كفَّه، يعسل، أي: يضطرب. كما عسل الطريق الثعلبُ، أي: في الطريق، وهو اضطرابه.

⁽٥) أخرجه الطبري ٩٩/١٠ بنحوه من قول الحكم والسدي.

^{. 150/(1)}

⁽٧) أخرجه الطبري ٩٨/١٠ .

قال النحاس^(۱): وهذا قولٌ حسنٌ، وشرحُه: أن معنى «ثم لآتينَهم مِن بين أيْديهم»: من دنياهم؛ حتى يُكذِّبوا بما فيها من الآياتِ وأخبار الأُمم السالفة، «ومِنْ خَلْفهم»: من آخرتهم؛ حتى يُكذِّبوا بها، «وعن أَيْمانهم»: من حسناتهم وأمورِ دينهم. ويدلُّ على هذا قولُه: ﴿إِنَّكُمْ كُنُمُ تَأْتُونَنَا عَنِ ٱلْمِينِ ﴾ [الصافات: ٣٨]، «وعن شَمَائلهم» يعني سيئاتِهم، أي: يتَّبعون الشهواتِ، لأنه يُزيِّنُها لهم.

﴿ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَكِرِينَ ﴾ أي: مُوحِّدين طائعين؛ مُظهرين الشكرَ.

قـولـه تـعـالـى: ﴿قَالَ الْخُرْجُ مِنْهَا مَذْهُومًا مَّذَهُورًا لَّمَن تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمَّلَأَنَّ جَهَنَّمُ مِنكُمْ أَجْمَعِينَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿ قَالَ النَّمْ يَهَا ﴾ أي: من الجنة. ﴿ مَذْهُومًا مَّنْحُورًا ﴾. «مَذْؤُوماً » أي: مذموماً ، والذَّأُمُ: العيب (٢) ، بتخفيف الميم. قال ابن زيد: مذؤوماً ومذموماً سواءً (٣) ؛ يقال: ذَأَمْته، وذَمَمته، وذِمْته؛ بمعنى واحد.

وقرأ الأعمش: «مَذُوماً»^(٤)، والمعنى واحدٌ؛ إلا أنه خفَّف الهمزة. وقال مجاهدٌ: المَذْؤُوم: المنفيُّ. والمعنيان مُتقاربان. والمدحور: المُبْعَد المطرودُ^(٥)؛ عن مجاهدٍ وغيره. وأصلُه الدَّفع.

﴿ لَمَن تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ اللّام لامُ القسَم، والجوابُ: ﴿ لَأَمْلَأَنَّ المُ قَسَم، والدليلُ على هذا أنَّه جَهَنَّمَ ﴾. وقيل: ﴿ لَمَنْ تَبِعَكَ ﴾ لامُ توكيدٍ. ﴿ لأَمْلاَنَّ ﴾ لامُ قَسَم، والدليلُ على هذا أنَّه يجوزُ في غير القرآن (٦) حذفُ اللّام الأولى، ولا يجوزُ حذفُ الثانية. وفي الكلامِ

⁽١) في معاني القرآن ١٦/٣ – ١٧ ، وما قبله منه.

⁽٢) الصحاح (ذأم)، قال الجوهري: يُهمز ولا يُهمز.

⁽٣) أخرجه الطبري ١٠٤/١٠ .

⁽٤) القراءات الشاذة ص٤٦ ، والمحتسب ٢٤٣/١ .

⁽٥) معاني القرآن للنحاس ٣/ ٢١ ، وقول مجاهد أخرجه الطبري ١٠٣/١٠ .

 ⁽٦) في (د) و(ز) و(م): القراءة، والمثبت من (ظ)، وهو الموافق لإعراب القرآن للنحاس ١١٧/٢ – ١١٨،
 والكلام منه.

معنى الشرطِ والمُجازاة، أي: مَن تبعك عذَّبته. ولو قلتَ: مَنْ تَبِعكَ أُعذُّبه، لم يَجُزْ، إلا أنْ تريدَ: لأُعَذِّبَنَّهُ.

وقرأ عاصمٌ من رواية أبي بكر بن عَيَّاش^(۱): «لِمن تَبِعكَ منهم» بكسرِ اللام. وأنكره بعضُ النحويين. قال النحاس^(۲): وتقديرُه ـ والله أعلم ـ: مِنْ أجلِ مَنْ تَبِعكَ، كما يقال: أكرمتُ فلاناً لك. وقد يكون المعنى: الدَّحْرُ لِمَن تبعك.

ومعنى ﴿ مِنكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ أي: منكم ومن بني آدمَ؛ لأنَّ ذِكْرَهم قد جرى، إذْ قال: ﴿ وَلَقَدُ خَلَقْنَكُمُ ﴾ [الأعراف: ١١] خاطبَ ولدَ آدمَ.

قوله تعالى: ﴿ وَبَهَادَمُ اَسَكُنْ أَنَ وَزَوْجُكَ ٱلْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِنْتُمَا وَلَا نَقْرَهَا هَذِهِ ٱلشَّجَرَةُ فَتَكُونَا مِنَ ٱلظَّالِمِينَ ۞ ﴾

قوله تعالى: ﴿ فَوَسُوسَ لَمُمَا اَلشَّيْطَانُ لِيُبْدِى لَمُمَا مَا وُدِى عَنْهُمَا مِن سَوْءَتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَدُكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَلَاهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَن تَكُونَا مَلكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ ٱلْخَلِدِينَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿ فَرَسُّوسَ لَمُمَا اَلشَّيْطَانُ ﴾ أي: إليهما. قيل: داخِلَ الجنة بإدخال الحية إيَّاه. وقيل: من خارج، بالسَّلْطنة التي جُعلت له. وقد مضى هذا في «البقرة» (٥٠).

⁽١) القراءات الشاذة ص٤٢ ، والكشاف ٢/ ٧١ ، والبحر المحيط ٤/ ٧٧ ، والقراءة المشهورة عن أبي بكر ابن عياش ـ وهو شعبة ـ عن عاصم كقراءة الجماعة.

⁽٢) في إعراب القرآن ٢/ ١١٧ ، وما قبله منه.

^{. 220/1 (4)}

⁽٤) ٢/٢٥١ وما بعدها.

⁽٥) ٤٦٤/١ وما بعدها، وسلف الكلام أن ذكر الحية من الإسرائيليات.

والوَسْوَسَةُ: الصوتُ الخَفِيّ، والوَسْوَسَةُ: حديثُ النفس؛ يقال: وَسُوَسَتْ إليه نفسُه وَسُوسَةٌ ووِسُواساً، بكسر الواو. والوَسْواسُ؛ بالفتح: الاسم، مثل الزِّلزال والزَّلزال(۱). ويقال لهمس الصائد والكلاب وأصواتِ الحَلْي: وَسُوَاس. قال الأعشى:

تَسْمعُ للحَلْيِ وَسُوَاساً إذا انصرفَتْ كما استعانَ بريحٍ عِشْرِقٌ زَجِلُ والوَسُواسُ: اسمُ الشيطان (٢)، قال الله تعالى: ﴿مِن شَرِّ ٱلْوَسُواسِ ٱلْخَنَّاسِ﴾ [الناس: ٤].

﴿ لِبُنِكِى لَمُنَا﴾ أي: ليُظهِرَ لهما. واللَّام لامُ العاقبة، كما قال: ﴿ لِيَكُونَ لَهُمْرَ عَدُوًّا وَحَزَنًا ﴾ [القصص: ٨]، وقيل: لامُ كي.

و ﴿ وُرِيَ ﴾ أي: سُتِرَ وغُطِّي عنهما (٣). ويجوز في غير القرآن: أُورِيَ، مثل: أُقِّتَ (٤).

و ﴿ يِن سَوْءَ يَهِمَا ﴾ من عوراتهما. وسُمِّي الفرجُ عورةً لأن إظهارَه يسوءُ صاحبَه. ودلَّ هذا على قُبْحِ كَشْفِها، فقيل: إنما بدتْ سوءاتُهما لهما لا لِغيرهما؛ كان عليهما نَوْرٌ؛ لا تُرى عوراتهما، فزال النَّوْر (٥٠). وقيل: ثوبٌ؛ فتهافت، والله أعلم.

﴿ إِلَّا أَن تَكُونَا مَلَكَيْنِ ﴾ «أن» في موضع نصب، بمعنى: إلَّا كراهيةَ أنْ؛ فحذف

⁽١) لفظ: والزَّلزال، ليس في (د) و(م).

⁽٢) الصحاح (وسوس)، والبيت في ديوان الأعشى ص١٠٥، وهو من معلقته. قال النحاس في شرح القصائد المشهورات ١٣١/ ١٣١: قوله: إذا انصرفت: يريد إذا انقلبت إلى فراشها، قال الأصمعي: العِشْرِق: شُجيرة مقدار ذراع؛ لها أكمام فيها حبُّ صغار، إذا جفَّت فمرَّت به الريح تحرُّك الحبُّ، فشبَّه صوت الحَلْي بخشخشته على الحصى.اهد وفي اللسان (زجل): نبت زَجِلٌ: صَوَّتت فيه الريح.

⁽٣) تفسير البغوي ٢/ ١٥٢ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٣٨٤.

⁽٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١١٨ .

 ⁽٥) أخرجه الطبري ١١٤/١٠ بنحوه من قول وهب بن منبه، وصحَّح إسناده ابن كثير في تفسيره ٣٩٨/٣.
 والنّؤر: الزّهر، أو الأبيض منه. القاموس المحيط (نور).

المضاف. هذا قول البصريين. والكوفيون يقولون: لئلًا تكونا. وقيل: أي: إلا أنْ لا تكونا مَلَكَيْنِ تَعْلَمانِ الخيرَ والشرَّ^(١).

وقيل: طَمِع آدمُ في الخُلود؛ لأنَّه عَلِمَ أنَّ الملائكة لا يموتون إلى يوم القيامة (٢).

قال النحاس: وبيَّن الله عزَّ وجلَّ فَضْلَ الملائكة على جميع الخَلْق في غير موضع من القرآن؛ فمنها هذا، وهو: ﴿ إِلَّا أَن تَكُونَا مَلَكَيْنِ ﴾، ومنه: ﴿ وَلَا أَقُولُ إِنِي مَلَكَ ﴾ من القرآن؛ فمنه: ﴿ وَلَا أَقُولُ إِنِي مَلَكَ ﴾ [النساء: ١٧٢].

وقال الحسن: فضَّلَ اللهُ الملائكةَ بالصُّورِ والأجنحةِ والكرامة. وقال غيره: فضَّلهم جلَّ وعزَّ بالطاعة وتَرْكِ المعصية، فبهذا (٣) يقع التفضيل في كلِّ شيء (٤).

وقال ابن فُورك (٥٠): لا حُجَّةً في هذه الآية؛ لأنَّه يَحتمِلُ أن يُريد مَلَكَيْن في أَنْ لا يكونَ لهما شهوةً في طعام.

واختيارُ ابن عباس والزجَّاج (٢) وكثيرٍ من العلماء تفضيلُ المؤمنين على الملائكة، وقد مضى في «البقرة»(٧).

وقال الكلبيُّ: فُضّلوا على الخلائق كلِّهم، غيرَ طائفة من الملائكة: جبريل، وميكائيل، وإسرافيل، وملك الموت؛ لأنَّهم من جُملة رُسُلِ الله. وتمسَّك كلُّ فريق بظواهرَ من الشريعة، والفَضْلُ بيد الله.

وقرأ ابن عباس: «مَلِكَيْن» بكسرِ اللَّام، وهي قراءة يحيى بن أبي كثير

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١١٨ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٣٨٥ .

⁽٢) ذكر نحوه الرازي في تفسيره ١٤/١٤ .

⁽٣) في (م): فلهذا.

⁽٤) إعراب القرآن للنحاس ١١٨/٢ - ١١٩ ، وقول الحسن أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (٨٢٩١).

⁽٥) نقله عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٣٨٥.

 ⁽٦) في معاني القرآن للزجاج ٢/ ١٣٦ : والملائكة _ والله أعلم _ أكرم من النبيّين، ألا ترى أن نوحاً عليه السلام قال : ﴿ وَلَا أَقُولُ لِكُمْ عِندِى خَزَانِينُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ ٱلْمَيْتِ وَلا أَقُولُ إِنِّي مَلَكُ ﴾ [هود: ٣١].

⁽V) ۱/ ۲۳۰ – ۲۳۱ و ۲۳۱ .

الضحَّاك (١). وأنكرَ أبو عمرو بن العلاء كسرَ اللَّام، وقال: لم يكنْ قبلَ آدمَ اللَّهُ مَلِكُ فيصيرا مَلِكَيْن. قال النحَّاس (٢): ويجوز على هذه القراءة إسكانُ اللَّام، ولا يجوز على القراءة الأولى لخِفَّة الفتحة.

قال ابن عباس: أتاهما الملعونُ من جِهة المُلْك؛ ولهذا قال: ﴿ هَلَ أَدُلُكَ عَلَىٰ
شَجَرَةِ ٱلْخُلَّدِ وَمُلْكِ لَا يَبْلَىٰ﴾ [طه: ١٢٠].

وزَعَم أَبُو عُبِيد أَنَّ احتجاجَ يحيى بن أبي كثير بقوله: ﴿وَمُلْكِ لَا يَبَلَىٰ﴾ حُجَّة بَيِّنَةٌ، ولكن الناس على تَرْكها، فلهذا تركناها.

قال النحاس^(٣): «إلَّا أَنْ تكونا مَلِكَيْن» قراءةٌ شاذَّة. وقد أُنكِرَ على أبي عُبيد هذا الكلامُ، وجُعِل من الخطأ الفاحش. وهل يجوز أن يَتوهَّم آدمُ عليه السلام أنه يَصِلُ إلى أكثر من ملك الجنة، وهي غاية الطالبين. وإنما معنى «وَمُلْك لا يبلى»: المُقام في مُلك الجنة، والخلودُ فيه.

قوله تعالى: ﴿ وَقَاسَمُهُمَا إِنِّي لَكُمًا لَمِنَ ٱلنَّصِحِبِ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَقَاسَمَهُمَا ﴾ أي: حلف لهما؛ يقال: أقسمَ إقساماً، أي: حلف. قال الشاعر:

وقاسمَها بالله جَهْداً لأنتمُ (٤) ألَذُّ من السَّلْوَى إذا ما نَشُورُها (٥)

وجاء «فاعلت» من واحد، وهو يردُّ على مَن قال: إنَّ المُفاعلةَ لا تكون إلا من اثنين، وقد تقدَّم في «المائدة»(٦).

⁽١) القراءات الشاذة ص٤٢ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٣٨٥ ، وأخرجها الطبري ١٠٨/١٠ .

⁽۲) معاني القرآن ۳/ ۲۰ – ۲۱ .

⁽٣) في إعراب القرآن ١١٨/٢ وما قبله منه.

⁽٤) في النسخ الخطية: وقاسمهما بالله جهداً لأنتما. والمثبت من (م) والمصادر.

⁽٥) البيت لخالد بن زهير الهُدِّلي، وقوله: السلوى: العسل. ونشورها، أي: نجتنيها، وسلف ٢/١١٩.

⁽٦) ٨/ ١٢٦، وينظر ١/ ٢٧ – ٢٨.

﴿إِنِّ لَكُمَّا لَمِنَ النَّصِحِبَ ﴾ ليس «لكما» داخلاً في الصِّلة، والتقدير: إنِّي ناصحٌ لكما لمن الناصحين، قاله هشام النَّحُويِّ (۱). وقد تقدَّم مثلُه في «البقرة» (۲). ومعنى الكلام: اتَّبِعاني أُرشِدْكما، ذكره قتادة (۳).

قوله تعالى: ﴿ فَدَلَنْهُمَا بِنُهُورٍ فَلَمَا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَمُمَا سَوْءَ ثَهُمَا وَطَنِقَا يَغْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِن وَرَفِ الْجَنَّةِ وَنَادَنَهُمَا رَبُّهُمَا أَلَةِ أَنْهَكُما عَن تِلْكُمَا الشَّجَرَةِ وَأَقُل لَكُمَا إِنَّ عَلَيْهِمَا مِن وَرَفِ الْجَنَّةِ وَنَادَنَهُمَا رَبُّهُمَا أَلَة أَنْهَكُما عَن تِلْكُمَا الشَّجَرَةِ وَأَقُل لَكُمَا إِنَّ الشَّيَطُانَ لَكُمَا عَن تَلْكُما الشَّجَرَةِ وَأَقُل لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَلْهُ اللَّهُ اللَّالُ اللَّهُ اللَّلَّةُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللللْمُولَ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللِمُ الللللْمُولُولُ الللْمُولُولُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْم

قوله تعالى: ﴿ فَدَلَنَهُمَا بِغُرُدُ ﴾: أوقعهما في الهلاك. قال ابن عباس: غَرَّهما باليمين. وكان يظنُّ آدمُ أنه لا يحلفُ أحدٌ بالله كاذباً (٤) ، فغرَّهما بوسوسته وقسَمِه لهما. وقال قتادة: حلف بالله لهما حتى خدَعهما، وقد يُخدعُ المؤمنُ بالله. كان بعضُ العلماء يقول: مَن خادعنا بالله خَدَعنا (٥). وفي الحديث عنه ﷺ: «المؤمنُ غِرُّ كريم، والفاجرُ خِبُّ لَئيم» (٦). وأنشد نفطويه:

إنَّ الكريسمَ إذا تَسساء خَدَعْته وترى اللنيمَ مُجرِّباً لا يُخدَعُ (٧)

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١١٩ . وهشام النحوي: هو ابن معاوية.

⁽Y) Y\ F+3.

⁽٣) أخرجه الطبري ١٠٩/١٠ .

⁽٤) زاد المسير ٢/ ١٨٠ ، وأخرجه الطبري ١/ ١١١ – ١١٢ بنحوه مطولاً.

⁽٥) أخرجه الطبرى ١٠٩/١٠ - ١١٠ .

⁽٦) أخرجه أحمد (٩١١٨)، وأبو داود (٤٧٩٠)، والترمذي (١٩٦٤) من حديث أبي هريرة . وقوله: وغرَّ كريم،: قال ابن الأثير في النهاية (غرر): أي: ليس بذي نُكر فهو ينخدع لانقياده ولينه، وهو ضدَّ الخَبِّ. يريد أن المؤمن المحمود مِن طبعه الغَرارة وقِلَّةُ الفِطْنةُ للشرَّ، وترك البحث عنه، وليس ذلك منه جهلاً، ولكنه كرمٌ وحسنُ خلق. وقوله: وخبّ، قال ابن الأثير في النهاية (خبب): الخَبِّ بالفتح: الخدَّاع، وقد تكسر خاق، فأما المصدر فبالكسر لا غير.

⁽٧) لم نقف عليه.

﴿ فَلَالَهُمَا﴾ يقال: أَذْلَى دَلْوَه: أرسلَها. ودَلَاها: أخرجَها. وقيل: «دَلَّاهُمَا» أي: دَلَّلهما، من الدَّالَّة، وهي الجُرْأة. أي جرَّأهما على المعصية، فخرجا من الجنة (١٠). قوله تعالى: ﴿ فَلَمَا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَكُمَا سَوْءَ ثَهُمَا وَطَنِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِن وَدَقِ الْمُمَنَّةِ ﴾ فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ فَلْتَا ذَاقَا الشَّجَرَةَ ﴾ أي: أكلا منها. وقد مضى في «البقرة» (٢) الخلافُ في هذه الشجرة، وكيف أكل آدمُ منها. ﴿ بَدَتْ هَمُنَا سَوْءَ ثُمُنَا﴾ أكلتُ حوًّا ءُ أوَّلاً فلم يُصِبْها شيء، فلما أكل آدمُ حلَّت العقوبة ؛ لأنَّ النَّهيَ ورد عليهما كما تقدَّم في «البقرة» (٣). قال ابنُ عباس: تقلَّص النَّورُ الذي كان لباسَهما، فصار أظفاراً في الأيدي والأرجل (٤).

الثانية: ﴿وَطَٰفِقَا﴾ ويجوز إسكانُ الفاء (٥٠). وحكى الأخفش (٢٠): طَفَق يَطْفِق، مثل ضَرَبَ يَضْرِب؛ يقال: طَفِق، أي: أخذ في الفعل.

﴿ يَغْصِفَانِ ﴾ قرأ الحسن بكسر الخاء وشدِّ الصاد(٧)، والأصلُ: «يَخْتَصِفَانِ»

⁽١) ينظر تهذيب اللغة ١٤/ ١٧١ – ١٧٢.

^{. 200 - 202/1 (}Y)

⁽T) 1/ VO3 - AO3.

⁽٤) لم نقف عليه بهذا اللفظ، وأخرج ابن أبي حاتم في تفسيره (٨٣٠٠) عنه عله قال: لما أسكن الله آدم الجنة كساه سربالاً من الظفر، فلما أصاب الخطيئة سلبه السربال، فبقي في أطراف أصابعه. و(٨٣٤٥) بلفظ: كان لباس آدم عليه السلام الظفر بمنزلة الريش على الطير، فلما عصى سقط عنه لباسه، وتركت الأظفار زينة ومنافع. في إسناد الأول الحسن بن أبي جعفر الجُفري، قال فيه البخاري: منكر الحديث، وضعّفه أحمد والنسائي، كما في تهذيب الكمال ٢/٣٧، وفي إسناد الثاني النضر بن عبد الرحمن أبو عمر الخزّاز، ضعّفه أحمد وقال: ليس بشيء، وقال ابن معين: لا يحل لأحد أن يروي عنه، وقال البخاري: منكر الحديث، كما في تهذيب التهذيب ٤/٢٥٠٤.

⁽٥) يعني في غير القرآن، والكلام من إعراب القرآن للنحاس ١١٩/٢ ، ولعله يريد بجواز إسكان الفاء طلب الخِفَّة، فقد ذكر نحوه النحاس في إعراب القرآن ١٩٩/١ في قوله تعالى: ﴿إلا مَنْ ظُلِمِهِ [النساء:١٤٨] فقال: يجوز إسكان اللام. وسلف نحوه قريباً في الآية (٢٠) في قوله: ﴿مَلْكَيْنَ ٩٠ .

⁽٦) في معاني القرآن له ٢/ ٥١٥ .

⁽V) المحتسب 1/ 7٤٥.

فأدغم، وكُسرت الخاء لالتقاء الساكنين. وقرأ ابنُ بُريدة ويعقوبُ بفتح الخاء، ألقيا حركة التاء عليها. ويجوز: «يُخَصِّفانِ» بضم الياء، من خَصَّف يُخصِّفُ^(١). وقرأ الزُّهرِيُّ: «يُخْصِفانِ» مِن أُخْصَفُ^(٢)، وكلاهما منقولٌ بالهمز أو التضعيف.

والمعنى: يقطعان الورقَ ويَلزقانِه لِيستترا به، ومنه خَصَف النَّعل. والخَصَّاف الذي يُرقِّعها، والمِخْصَف: المِثْقَب^(٣).

قال ابن عباس: وهو ورقُ التين^(٤). ويُروى أنَّ آدمَ عليه السلام لما بدتْ سوأتُه وظهرَتْ عورتُه طاف على أشجار الجنة يَسُلُ^(٥) منها ورقةً يُغطي بها عورتَه؛ فزجرته أشجارُ الجنَّة حتى رَحِمتْه شجرةُ التِّين فأعطتْه ورقةً. ف «طَفِقًا» يعني: آدم وحواء «يَخْصِفانِ عليهما مِنْ وَرَقِ الجنَّة»، فكافأ اللهُ التينَ بأنْ سوَّى ظاهرَه وباطنَه في الحلاوة والمنفعة، وأعطاه ثمرتين في عام واحد، مرتين^(٦).

الثالثة: وفي الآية دليلٌ على قُبْحِ كَشُف العورة، وأنَّ الله أوجب عليهما السترَ؛ ولذلك ابتدرا إلى سَتْرها (٧)، ولا يمتنع أنْ يُؤمرا بذلك في الجنة، كما قيل لهما: ﴿ وَلَا نَقْرَا هَلَاهِ الشَّجَرَةُ ﴾. وقد حكى صاحب «البيان» (٨) عن الشافعي (٩) أن مَن لم يجد

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ١١٩/٢ . وقراءة : «يَخَصِّفان» بفتح الخاء ذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص٤٢ ، ونسبها للزهري، وذكرها ابن جني في المحتسب ١/ ٢٤٥ دون نسبة. وقراءة يعقوب _ وهو من العشرة _ المشهورة عنه كقراءة الجماعة.

وقراءة: ﴿ يُخَمُّفَانَ ا بضم الياء ، نسبها ابن جني لابن بُريدة والحسن والزهري والأعرج.

⁽٢) المحتسب ١/ ٢٤٥ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٣٨٦.

⁽٣) تهذيب اللغة ٧/ ١٤٧ .

⁽٤) أخرجه الطبري ١١٣/١٠ . وصحَّحه إليه ابن كثير في تفسيره ٣٩٨/٣ .

⁽٥) في (د) وعرائس المجالس ص٣٣ (والخبر فيه): يسأل.

⁽٦) لفظ: مرتين، ليس في عرائس المجالس، وسلف نحو هذا الخبر ١/ ٤٦٥ ، وهو من الإسرائيليات.

⁽٧) تفسير أبي الليث ١/ ٥٣٤ ، وتفسير الرازي ١٤٩/١٤ .

⁽٨) هو يحيى بن أبي الخير بن سالم العِمراني اليماني، توفي سنة (٥٥٨هـ). طبقات الشافعية ٧/٣٣٦.

⁽٩) الأم ١/٩٧.

ما يستُرُ به عورتَه إلا ورقَ الشجر؛ لَزِمَه أن يستَتِر بذلك؛ لأنه سُترةٌ ظاهرةٌ يُمكنه التسترُ بها، كما فعل آدمُ في الجنة. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهِمَا تَشُوثُونَ وَمِثْهَا تُخْرَجُونَ ۗ ۞﴾

الضمائر كلُّها للأرض، ولم يذكرِ الواوَ في «قال»، ولو ذكرها لجاز أيضاً، وهو كقولك: قال زيدٌ لعمرِو كذا، قال له كذا.

قوله تعالى: ﴿ يَبَنِيَ مَادَمَ قَدْ أَنزَلْنَا عَلَيْكُو لِبَاسًا بُؤَرِى سَوْءَتِكُمْ وَرِيشًا وَلِيَاسُ النَّقْوَىٰ ذَاكِ مَنْ مَايَٰتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَكُّرُونَ ۞﴾

فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ يَنَنِى ءَادَمَ قَدْ أَنَرْكَا عَلَيْكُمْ لِيَاسًا يُؤْدِى سَوْءَتِكُمْ ﴾ قال كثيرٌ من العلماء: هذه الآية دليلٌ على وجوب ستر العورة؛ لأنّه قال: ﴿ يُؤْدِى سَوْءَتِكُمْ ﴾. وقال قوم: إنّه ليس فيها دليلٌ على ما ذكروه، بل فيها دَلالةٌ على الإنعام فقط (٤).

قلت: القول الأوَّل أصحُّ، ومن جُملة الإنعام سَتْرُ العَورة، فبيَّن أنَّه سبحانه

⁽۱) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١١٩ . وقال مكي في مشكل إعراب القرآن ١/ ٢٨٥ : وذلك أن النداء فيه طرف من معنى الأمر، لأنك إذا قلت: يا زيد، فمعناه: تعال يا زيد، أدعوك يا زيد، فجذفت «يا» من نداء الربّ ليزول معنى الأمر وينقص، لأن «يا» تؤكّده وتُظهر معناه.

⁽٣) ١/ ٤٧٤ وما بعدها.

⁽٤) أحكام القرآن للكيا الهراسي ٣/ ١٣٤ .

وتعالى جعل لذرِّيته ما يستُرون به عوراتِهم، ودلَّ على الأمر بالتستُّر.

ولا خلاف بين العلماء في وجوب ستر العَورة عن أُعْيُن الناس.

وقال مالك: السُّرَّة ليست بعورة، وأكره للرجل أن يكشفَ فَخِذَه بحضرة زوجته (٣). وقال أبو حنيفة: الرُّكْبَة عورة، وهو قول عطاء. وقال الشافعيُّ: ليست السرة ولا الركبتان من العورة على الصحيح، وحكى أبو حامد الترمذيُ أن للشافعيِّ في السُّرة قولين.

وحُجَّة مالك قولُه عليه الصلاة والسلام لجَرْهد: «غَطِّ فَخِذَك، فإنَّ الفَخِذَ عورةً»، خرَّجه البخاريُّ تعليقاً وقال: حديثُ أنس أسندُ، وحديثُ جَرْهدِ أحوطُ حتى يُخرَجَ مِن اختلافهم (٥). وحديث جَرْهَد هذا يدلُّ على خلافِ ما قال أبو حنيفة. ورُوِيَ أنَّ أبا هريرةَ قبَّلَ سُرَّةَ الحسن بن عليِّ وقال: أقبِّل منك ما كان رسول الله ﷺ يُقبِّل منك (٦)، فلو كانت السُّرة عورةً ما قبَّلها أبو هريرةَ، ولا مكَّنه الحسنُ منها.

⁽۱) في (د) و(م): ابن أبي عبلة، والمثبت من (ز) و(ظ)، وهو الموافق للتمهيد ٦/ ٣٨٠، والاستذكار ٥ ٤٣٩، والكلام منهما.

⁽٢) صحيح البخاري (٣٧١)، وأخرجه أحمد (١١٩٩٢)، ومسلم ٢/١٠٤٣ (١٣٦٥) (كتاب النكاح).

⁽٣) قال ابن عبد البر في الاستذكار ٥/٤٣٩ : وهذا ما لا أعلم أن أحداً قاله غيره.

⁽٤) في الاستذكار: ابن حامد، ولم نعرفه.

⁽٥) صحيح البخاري (قبل الحديث: ٣٧١)، وأخرجه أحمد (١٥٩٣٢). وجرهد: هو ابن خويلد بن بُجرة، كان من أهل الصُّفَّة، مات آخر خلافة يزيد. الإصابة ٢/ ٧٤ .

⁽٦) أخرجه أحمد (٧٤٦٢).

وأمَّا المرأةُ الحُرَّة، فعورةٌ كلُّها إلَّا الوجهَ والكفَّين، على هذا أكثرُ أهلِ العلم (١٠). وقد قال النبيُ ﷺ: «مَن أرادَ أن يتزوَّجَ امرأةً فَلْينظُرْ إلى وَجْهِها وكفَّيْها» (٢٠)، ولأنَّ ذلك واجبٌ كشفُه في الإحرام.

وقال أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام: كلُّ شيء من المرأة عورةً حتى ظُفرها. ورُويَ عن أحمد بن حنبل نحوه.

وأما أمَّ الولد؛ فقال الأثرَم: سمعتُه _ يعني أحمد بنَ حنبل _ يُسأل عن أمِّ الولد: كيف تُصلِّي؟ فقال: تُغطِّي رأسَها وقدمَيْها؛ لأنَّها لا تُباع، وتُصلِّي كما تصلِّي الحُرَّة (٣).

وأمَّا الأمّة؛ فالعَورة منها ما تحت ثدييها(٤) ولها أن تُبديَ رأسَها ومِعصَمَيْها، وقيل: كُكمها حُكم الرجل، وقيل: يُكره لها كشفُ رأسها وصدرها، وكان عمرُ في يضرِبُ الإماءَ على تغطيتهن رؤوسَهنَّ، ويقول: لا تَشبَّهن بالحرائر(٥). وقال أصبغ: إن انكشف فخذُها أعادت الصلاة في الوقت(٦).

⁽١) التمهيد ٦/ ٣٧٩ – ٣٨١ و ٣٦٤ ، والاستذكار ٥/ ٤٣٨ – ٤٣٩ .

⁽٣) التمهيد ٦/ ٣٦٤ - ٣٦٦ ، والاستذكار ٥/ ٤٤٤ - ٤٤٥ .

⁽٤) في (خ): بدنها، وفي (ظ): يديها، وفي (ز) و(م): ثديها، والمثبت من المفهم ١/٩٧، والكلام منه.

⁽٥) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٥٠٦٤)، وابن أبي شيبة في المصنف ٢/ ٣٣١.

⁽٦) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٧١.

وقال أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام: كلُّ شيء من الأمّة عورة حتى ظُفرها (١).

وهذا خارجٌ عن أقوال الفقهاء؛ لإجماعهم على أنَّ المرأة الحرَّة لها أن تصلّيَ المكتوبة ويداها ووجهها مكشوفٌ ذلك كلَّه، تُباشر الأرضَ به (٢)، فالأمّة أولى، وأمُّ الولد أغلظُ حالاً من الأمة. والصبيُّ الصغير لا حُرمة لعورته. فإذا بلغت الجاريةُ إلى حَدِّ تأخذُها العين، وتُشْتَهَى سترتْ عورتها.

وحُجَّة أبي بكر بن عبد الرحمن قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلنِّيُ قُلُ لِأَزْوَجِكَ وَبِنَائِكَ وَنِسَاءِ ٱلْمُؤْمِنِينَ يُدُفِئِكَ عَلَيْمِنَّ مِن جَلَيْبِيهِنَّ ﴾ [الأحزاب: ٥٩]، وحديثُ أمِّ سلمة أنها سُئلت: ماذا تصلّي فيه المرأة من الثياب؟ فقالت: تُصلّي في الدِّرع والخِمار السابغ الذي يُغيِّب ظُهورَ قدميها، وقد رُوي مرفوعاً، والذين أوقفوه على أمِّ سلمة أكثرُ وأحفظُ، منهم مالك (٣) وابن إسحاق وغيرهما. قال أبو داود: ورفعه عبد الرحمن بن عبد الله بنِ مبلك (١٤) وينار، عن محمد بن زَيْد، عن أُمِّه، عن أمِّ سلمة، أنَّها سألت رسولَ الله ﷺ (٤). قال أبو عمر (٥): عبد الرحمن هذا ضعيفٌ عندهم، إلَّا أنَّه قد خرَّج البخاريُّ بعضَ حديثه، والإجماعُ في هذا الباب أقوى من الخبر.

الثانية: قوله تعالى: ﴿أَنْزَلْنَا عَلَيْكُو لِلَاسَا﴾ يعني: المطرَ الذي يُنبت القطن والكَتَّان، ويُقيم البهائم الذي منها الأصواف والأوْبَار والأشعار (٢)، فهو مجاز مثل: ﴿وَأَنْزَلَ لَكُم مِنَ ٱلأَنْعَلِمِ ثَمَنِيلَةَ أَزْفَجِ﴾ [الزمر: ٦] على ما يأتي.

وقيل: هذا الإنزالُ إنزالُ شيء من اللباس مع آدم وحوّاء؛ ليكون مثالاً لغيره.

⁽١) المفهم ١/ ٥٩٨ . وسلف القول نفسه في المرأة.

⁽٢) التمهيد ٦/ ٣٦٥ ، وذكر ابن عبد البر هذا الكلام تعقُّباً على القول الأول لأبي بكر بن عبد الرحمن.

⁽٣) الموطأ ١٤٢/١ ، ومن طريق مالك أخرجه أبو داود (٦٣٩).

⁽٤) سنن أبي داود (٦٤٠).

⁽٥) في التمهيد ٦/ ٣٦٨ وما قبله منه.

⁽٦) الكلام بنحوه في مشكل إعراب القرآن ٢٨٦/١ .

وقال سعيد بن جبير: «أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ» أي: خلقنا لكم؛ كقوله: ﴿وَأَنزَلَ لَكُمْ مِّنَ ٱلْأَنْعَلَمِ ثَمَنِيَةً أَزْوَيَجٍ﴾ أي: خلق. على ما يأتي. وقيل: ألهمناكم كيفيةَ صَنْعته(١).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَرِيثُنّا ﴾ قرأ أبو عبد الرحمن والحسنُ وعاصمٌ من رواية المُفَضَّل الضبِّي، وأبو عمرو من رواية الحسين بن علي الجُعْفِيّ: «ورِياشاً». ولم يَحْكِه أبو عُبيد إلا عن الحسن، ولم يُفسِّر معناه (٢).

وهو جمع ريش. وهو ما كان من المال واللّباس. وقال الفرَّاء^(٣): رِيشٌ ورياش، كما يقال: لِبس ولِباس. وريشُ الطائر: ما سَتره اللهُ به. وقيل: هو الخِصْب ورَفاهِيَةُ العيش^(٤).

والذي عليه أكثرُ أهل اللغة أن الرِّيشَ ما سَتَر من لباس أو معيشة. وأنشد سيبويه: فريسشِي منكم وهوايَ مَعْكُمْ وإنْ كانت زيارتُكم لِماما (٥)

وحكى أبو حاتم عن أبي عُبيدة: وهبتُ له دابَّةً بريشها؛ أي: بكسوتها وما عليها من اللَّباس^(٢).

الرابعة: قوله تعالى: ﴿ وَلِبَاسُ ٱلنَّقَوَىٰ ذَالِكَ خَيْرٌ ﴾ بيَّن أن التقوى خيرُ لباس؛ كما قال:

تقلَّبَ عُرياناً وإن كان كاسيا ولا خير فيمن كان لله عاصيا(٧)

إذا المرءُ لم يلبَسُ ثياباً من التُّقَى وخيرُ لِباسِ المرءِ طاعةُ ربِّه

⁽۱) زاد المسير ٣/ ١٨١ ، ومجمع البيان ٨/ ٣٦ – ٣٠ .

 ⁽٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٠ ، وذكر هذه القراءة ابن خالويه في القراءات الشاذة ص٤٣ ، وابن
 جني في المحتسب ١/ ٢٤٦ . والقراءة المتواترة عن عاصم وأبي عمرو بن العلاء كقراءة الجماعة.

⁽٣) في معاني القرآن ١/ ٣٧٥ ، ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٠ .

⁽٤) تفسير الطبري ١٢٣/١٠.

⁽۵) الكتاب ٣/ ٢٨٧ ، ونسبه سيبويه للراعي، وليس في ديوانه، وهو في ديوان جرير ١/ ٢٢٥ ، وصدره فيه: وريشي منكم وهواي فيكم.

⁽٦) معاني القرآن للنحاس ٣/ ٢٣ ، وينظر مجاز القرآن ٢١٣/١ .

⁽٧) البيت الأول لأبي العتاهية، وهو في ديوانه ص٤٣٤ ، ولم نقف على البيت الثاني.

وروى قاسم بن مالك، عن عوف، عن مَعْبَد الجُهَنِيّ قال: ﴿لِباسُ التَّقوى﴾ الحَياء (١) وقال ابن عباس: ﴿لِباسُ التَّقوى﴾ هو العمل الصالح. وعنه أيضاً: السَّمْتُ الحسَن في الوجه (٢) وقيل: ما علَّمه عزَّ وجلَّ وهدى به، وقيل: ﴿لِبَاسُ التَّقْوَى﴾: لُبْس الصوف والخَشِن من الثياب؛ مما يُتواضع به لله تعالى ويُتعبَّد له خيرٌ من غيره (٣) ، وقال زيد بن عليّ: ﴿لِباسُ التَّقوى﴾: الدِّرع والمِغْفَر، والساعدان (٤) ، والساقان؛ يُتَّقى بهما في الحرب (٥) ، وقال عروة بن الزبير: هو الخشيةُ لله، وقيل: هو استشعارُ تقوى الله تعالى فيما أمر به ونَهى عنه (٢) .

قلت: وهو الصحيح، وإليه يَرجِع قولُ ابن عباس وعروة، وقولُ زيدِ بن عليّ حَسَنٌ؛ فإنَّه حَضَّ على الجهاد.

وقال ابن زيد: هو ستر العَورة (٧)، وهذا فيه تَكُرار؛ إذ قال أوَّلاً: ﴿فَدْ أَزَلْنَا عَلَيْكُو لِلسَّا يُؤْرِى سَوْءَ وَكُمْ ﴾. ومن قال: إنَّه لُبْس الخَشِن من الثياب فإنَّه أقربُ إلى التواضع وترك الرُّعُونات، فدَعْوَى؛ فقد كان الفضلاءُ من العلماء يَلْبَسون الرفيعَ من الثياب مع حصول التقوى، على ما يأتي مبيَّناً إن شاء الله تعالى (٨).

وقرأ أهلُ المدينة والكسائيُّ: «ولِباسَ» بالنَّصب (٩) عطفاً على «لِبَاساً» الأوَّل، وقيل: انتصب بفعل مُضْمَر، أي: وأنزلنا لباسَ التقوى.

⁽١) معاني القرآن للنحاس ٣/ ٢٤ ، وأخرجه الطبري ١٢٥/١٠ – ١٢٦ .

⁽٢) أخرجهما الطبري ١٢٦/١٠ - ١٢٧ .

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٠.

⁽٤) في (ظ): والساعد.

⁽٥) تفسير البغوي ٢/ ١٥٥.

⁽٦) تفسير الطبري ١٢٧/١٠ و ١٣٠ .

⁽٧) أخرجه الطبري ١٢٨/١٠ بنحوه.

⁽٨) ص٢٠٣ وما بعدها من هذا الجزء.

⁽٩) وقرأ بها ابن عامر الشامي أيضاً، كما في السبعة ص٢٨٠ ، والتيسير ص١٠٩ .

والباقون بالرفع على الابتداء، و«ذلك» نعته، و«خَيْر» خبر الابتداء. والمعنى: ولباسُ التقوى المُشار إليه، الذي عَلِمتموه، خيرٌ لكم من لُبْس الثياب التي تُوارِي سوءاتِكم، ومن الرِّياش الذي أنزلنا إليكم، فالبَسوه. وقيل: ارتفع بإضمار هو، أي: وهو لباسُ التقوى، أي: وهو ستر العَورة، وعليه يُخرَّج قولُ ابن زيد. وقيل: المعنى: ولباسُ التقوى هو خيرٌ، فه (ذلك) بمعنى هو، والإعرابُ الأوَّل أحسنُ ما قيل فيه (۱).

وقرأ الأعمش: «ولباسُ التقوى خيرٌ»، ولم يقرأ: «ذلك»(٢)، وهو خلافُ المصحف.

﴿ ذَالِكَ مِنْ ءَايَنتِ اللَّهِ ﴾ أي: مما يدلُّ على أنَّ له خالقاً (٣).

و «ذلك» (٤) رفع على الصِّفة، أو على البدل، أو عطف بَيان.

قوله تعالى: ﴿ يَنَهِنَ ءَادَمَ لَا يَغْنِنَكُمُ الشَّيْطَانُ كُمَّا أَخْرَجَ أَبُوَيْكُم مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَتِهِمَا ۚ إِنَّهُ يَرَسَكُمْ هُوَ وَهَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا نَرْقَنَهُمُ إِنَّا جَمَلَنَا الشَّيَطِينَ أَوْلِيَاتَهُ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ۞﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿لَا يَقْنِنَكُمُ أَي: لا يَصْرِفَنَّكم الشيطانُ عن الدِّين كما فَتَن أبويكم بالإخراج من الجنَّة. «أَبٌ اللمذكّر، و«أبةٌ اللمؤنَّث، فعلى هذا قيل: أبوَان.

﴿يَنزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا﴾ في موضع نصب على الحال، ويكون مستأنفاً فيُوقَف على الحِنَّةِ». "مِنَ الجَنَّةِ».

⁽١) الكلام بنحوه في إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٠ - ١٢١ .

⁽٢) معاني القرآن للنحاس ٣/ ٢٤ ، وذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص٤٣ ، ونسبها لابن مسعود كه.

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ١٢١/٢.

⁽٤) يعني في قوله: «ذلك خير». مشكل إعراب القرآن ٢٨٦/١ ، والكشف عن وجوه القراءات ١/ ٤٦١.

﴿ لِلْرِيَهُمَا ﴾ نصب بلام كي . ﴿ إِنَّهُ يَرَنَكُمْ هُوَ وَقِيلُهُ ﴾ الأصل: "يَـرُأاكـم"، ثـم خُفَّفت الهمزة، "وَقَبِيلُهُ المُضمر، و «هوا توكيدٌ لِيحسنَ العطف، كقوله: ﴿ السَّكُنْ أَنتَ وَزَقْبُكَ الْجَنَّةَ ﴾ [البقرة: ٣٥]، وهذا يدلُّ على أنَّه يَقبُح رأيتُك وعمرٌو، وأنَّ المُضمَر كالمُظهَر (١).

وفي هذا أيضاً دليلٌ على وجوب ستر العَورة؛ لقوله: «يَنْزِعُ عنهما لِباسَهما»، قال الآخرون: إنما فيه التحذيرُ من زوال النعمة كما نزل بآدم ﷺ، هذا أنْ لو ثبت أنَّ شرعَ آدم يلزمُنا، والأمر بخلاف ذلك(٢).

الثانية: قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ يَرَكَكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ﴾ (قَبِيلُهُ»: جنوده، قال مجاهد: يعني الجنَّ والشياطين. ابن زيد: «قبيله»: نَسْلُه، وقيل: جِيلُه (٣).

﴿ مِنْ حَبُّ لَا لَوْمُمْ ﴾.

قال بعض العلماء (٤): في هذا دليلٌ على أنَّ الجنَّ لا يُرَوْنَ؛ لقوله: "مِنْ حيث لا تَرونَهم». وقيل: جائزٌ أن يُرَوْا؛ لأنَّ الله تعالى إذا أراد أن يُريَهم كشفَ أجسامَهم حتى تُرى.

قال النحاس^(٥): «مِنْ حيث لا تَرونَهم» يدلُّ على أنَّ الجنَّ لا يُرَون إلَّا في وقت نبيّ؛ ليكونَ ذلك دَلالةً على نبوَّته؛ لأنَّ الله جلَّ وعزَّ خَلَقهم خَلْقاً لا يُرَون فيه، وإنما يُرون إذا نُقِلوا عن صورهم، وذلك من المعجزات التي لا تكون إلَّا في وقت الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم.

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢١ ، وفيه: وأنه ليس المضمر كالمظهر .

⁽٢) أحكام القرآن للكيا الهراسي ٣/ ١٣٤.

⁽٣) أخرج هذه الأقوال الطبري ١٠/ ١٣٦ ، وينظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢١٣/١ ، ومعاني القرآن للبحاس ٢٤/٣ ، والنكت والعيون ٢١٦/٢ . وقوله: جيله، يعني جنسه، كما في اللسان (جيل)، ووقع في (د) و(ز): خَيْله.

⁽٤) الكشاف ٢/ ٧٤ – ٧٥ ، ومجمع البيان ٨/ ٣٨ .

⁽٥) في إعراب القرآن ٢/ ١٢١.

قال القشيريُّ: أجرى اللهُ العادةَ بأنَّ بني آدم لا يَرون الشياطين اليوم.

وفي الخبر: «إنَّ الشيطان يجري من ابن آدمَ مَجرى الدَّم» (١) ، وقال تعالى: ﴿ النَّذِى يُوسُوسُ فِ صُدُودِ النَّاسِ ﴾ [الناس: ٥] ، وقال عليه الصلاة والسلام: «إنَّ للملَك لَمَّة وللشيطانِ لَمَّة ـ أي: بالقلب ـ فأما لَمَّة الملَك: فإيعادٌ بالخير وتصديقٌ بالحق، وأما لَمَّة الشيطان: فإيعادٌ بالشرِّ وتكذيبٌ بالحقّ». وقد تقدَّم في «البقرة» (٢).

وقد جاء في رؤيتهم أخبارٌ صحيحة، وقد خرَّج البخاريُّ عن أبي هريرة قال: وكَّلْنِي رسولُ الله ﷺ بحفظ زكاةِ رمضان، وذكر قصَّة طويلة؛ ذكر فيها أنَّه أخذ الجِنِّيُّ الذي كان يأخذ التمر، وأنَّ النبيُّ ﷺ قال له: «ما فعلَ أسيرُكَ البارحة»، وقد تقدَّم في «البقرة» (وفي «صحيح» مسلم أنَّ النبيُّ ﷺ قال: «والله لولا دعوةُ أخي سليمانَ لأصبحَ مُوثَقاً يلعبُ به ولدان أهلِ المدينة» (٤)؛ في العِفريت الذي تَفَلَّت عليه. وسيأتي في «ص» إن شاء الله تعالى (٥).

﴿إِنَّا جَمَلُنَا الشَّيَطِينَ أَوْلِيَآةً لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي: زيادةً في عقوبتهم، وسوَّينا بينهم في الذهاب عن الحقِّ^(٦).

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا فَمَلُواْ فَنْحِشَةً قَالُواْ وَجَدْنَا عَلَيْهَا ٓ مَابَآمَنَا وَاللَّهُ أَمْرَنَا بِهَا قُلْ إِنَ

الفاحشة هنا في قول أكثرِ المفسرين: طوافُهم بالبيت عُراةً، وقال الحسن: هي

⁽۱) أخرجه أحمد (۱۲۰۹۲)، ومسلم (۲۱۷۶) من حديث أنس ، وسلف ۱/ ٤٤٩ ، وأخرجه البخاري (۲۰۳۰) من حديث صفية رضي الله عنها.

⁽٢) ٤/ ٣٥٥ ، واللُّمَّة: الخَطرة تقع في القلب، أراد إلمام الملك أو الشيطان به والقرب منه. النهاية (لمم).

⁽٣) ٤/ ٢٦٤ ، والحديث في صحيح البخاري (٢٣١١).

 ⁽٤) صحيح مسلم (٥٤٢) وهو من حديث أبي الدرداء ، وفي الباب عن أبي سعيد الخدري ، أخرجه أخرجه أحمد (١١٧٨٠)، وعن أبي هريرة ، أخرجه البخاري (٤٦١).

⁽٥) عند تفسير الآية (٣٥) منها.

⁽٦) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٣٢٩ - ٣٣٠.

الشَّرك والكفر (١٠). واحتجُّوا على ذلك بتقليدهم أسلافَهم، وبأنَّ الله أمرهم بها. وقال الحسن: ﴿وَاللَّهُ أَمْرَنَا بِهَأَ﴾ قالوا: لو كَرِه الله ما نحن عليه لَنقلنا عنه (٢).

وَلُوْ إِنَّ اللهَ لَا يَأْمُرُ اللَّمَ اللَّهُ الله الله على أَنَّ الله على أَنَّ الله أَمْرهم بما ادَّعَوا. وقد مضى ذمُّ التقليد وذمُّ كثير من جَهالاتهم (٣). وهذا منها.

قوله تعالى: ﴿ قُلْ آمَرَ رَبِي بِالْفِسَطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِ مَسْجِدِ وَأَدْعُوهُ عُلِيمِينَ لَهُ ٱلدِّبِينَ كُمَا بَدَاكُمْ تَعُودُونَ ۞ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ ٱلطَّلَالَةُ إِنَّهُمُ ٱلْخَلَالَةُ السَّلَالَةُ السَّلَالَةُ السَّلَالَةُ السَّلَالَةُ السَّلَالَةُ السَّلَالَةُ السَّلَالَةُ عَن دُونِ ٱللَّهِ وَيُعْسَبُونَ أَنَّهُم مُّهْ لَدُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَمْرَ رَبِي بِالْقِسْطِ ﴾ قال ابنُ عبَّاس: لا إله إلّا الله (٤) ، وقيل: القِسْط: العَدْل (٥) ، أي: أمر بالعدل فأطيعوه، ففي الكلام حذف . ﴿ وَأَفِيمُواْ وَجُوهَكُمْ ﴾ أي: توجَّهوا إليه في كلِّ صلاة إلى القبلة . ﴿ عِندَ كُلِّ سَتَجِدٍ ﴾ أي: في أيّ مسجد كنتم . ﴿ وَأَدْعُوهُ تُغْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ أي: وحِّدوه ولا تُشرِكوا به.

﴿ كُمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴾؛ نظيره: ﴿ وَلَقَدُ جِنْتُمُونَا فُرَدَىٰ كُمَا خَلَقْنَكُمْ أَوَّلَ مَرَّوَ ﴾ [الأنعام: ٩٤]، وقد تقدَّم (٢). والكاف في موضع نصب، أي: تعودون كما بدأكم، أي: كما خلقَكم أوَّل مرَّة يُعيدُكم. وقال الزجَّاج: هو متعلِّق بما قبلَه، أي: ومنها تُخْرَجون كما بدأكم تعودون (٧).

﴿ وَإِيقًا هَدَىٰ ﴾ «فريقاً» نصبٌ على الحال من المضمَر في «تَعُودُونَ» أي: تعودون فريقاً هدَى وفريقاً فريقين : سعداء وأشقياء، يُقوِّي هذا قراءة أُبَيِّ: «تعودون فريقينِ فريقاً هدَى وفريقاً

⁽١) أورده الماوردي في النكت والعيون ٢/٦٦٪ ، وابن الجوزي في زاد المسير ٣/ ١٨٥ .

⁽٢) ذكره الطبرسي في مجمع البيان ٨/ ٣٩ .

⁽٣) ٣/ ١٥ وما بعدها.

⁽٤) تفسير البغوي ٢/ ١٥٦ ، وتفسير الرازي ١٤/ ٥٧ .

⁽٥) أخرجه الطبري ١٣٩/١٠ من قول مجاهد والسدي.

⁽r) A\YF3.

⁽٧) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٢ ، وينظر معاني القرآن للزجاج ٢/ ٣٣١ .

حقّ عليهم الضلالة، عن الكسائي(١).

وقال [محمد بن] كعب القُرظيُّ في قوله تعالى: ﴿ وَبِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَكَيْهِمُ الشَّكَلَةُ ﴾ قال: مَن ابتدأ اللهُ خَلْقَه للضلالة صيَّره إلى الضلالة وإنْ عَمِلَ بأعمال أهل الهُدى (٢)، ومَن ابتدأ اللهُ خَلْقَه على الهُدى صيَّره إلى الهدى وإنْ عَمِل بأعمال الهُدى الهُدى السَّدِهُ اللهُ خَلْقَ إبليس على الضلالة، وعَمِل بأعمال السعادة مع الملائكة، الضلالة، ابتدأ اللهُ خَلْقَ إبليس على الضلالة، وعَمِل بأعمال السعادة مع الملائكة، ثم ردَّه اللهُ إلى ما ابتدأ عليه خَلْقَه، قال: ﴿ وَكَانَ مِنَ ٱلْكَفِينَ ﴾ [البقرة: ٣٤] (٣٠).

وفي هذا ردُّ واضحٌ على القدرية ومن تابعهم.

وقيل: «فَرِيقاً» نُصِبَ بـ «هَدَى»، «وفَرِيقاً» الثاني نُصِبَ بإضمار فعل، أي: وأضلَّ فريقاً، وأنشد سيبويه (٤):

أصبحتُ لا أحملُ السّلاحَ ولا أملِكُ رأسَ البعيرِ إنْ نَفَرا والسنِّهُ بَ أخسساه إن مسررتُ به وحدي وأخشَى الرياحَ والمطرا قال الفرَّاء (٥): ولو كان مرفوعاً لجاز.

﴿ إِنَّهُمُ الْخَذُوا الشَّيَطِينَ أَوْلِياآهَ مِن دُونِ اللَّهِ وقرأ عيسى بن عمر: «أنَّهم» بفتح الهمزة، بمعنى لأنَّهم (٦).

قوله تعالى: ﴿ يَبَنِى مَادَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَالفَرَبُوا وَلا تُسْرِفُواً إِنَّهُ لَا يُحِبُ ٱلْمُسْرِفِينَ ۞﴾

فيه سبع مسائل:

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٢ ، وينظر مشكل إعراب القرآن لمكي ٢٨٧/١ - ٢٨٨ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٣٧٦ ، وقراءة أبي ، ذكرها أيضاً الفراء في معاني القرآن ٢/ ٣٧٦ .

⁽۲) في (ز): السعادة.

⁽٣) أخرجه بنحوه الطبري ١٤٣/١٠ ، وابن أبي حاتم (٨٣٦٧) وما بين حاصرتين منهما.

⁽٤) في الكتاب ٨٩/١ ونسبهما للربيع بن ضَبُّع الفزاري، وأوردهما أبو على القالي في أماليه ٢/ ١٨٥.

⁽٥) في معاني القرآن ١/ ٣٧٦.

⁽٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٢ - ١٢٣ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٣٩٢.

الأولى: قوله تعالى: ﴿ يَبَنِنَ مَادَمَ ﴾ هو خطابٌ لجميع العالَم، وإنْ كان المقصودُ بها مَن كان يطوفُ مِن العرب بالبيتِ عُرياناً، فإنَّه عامٌّ في كلِّ مسجد للصلاة؛ لأنَّ العِبْرةَ للعُمومِ لا للسَّبب. ومِن العلماءِ مَن أنكرَ أنْ يكونَ المرادُ به الطواف؛ لأنَّ الطواف لا يكونُ إلَّا في مسجدٍ واحد، والذي يعمُّ كلَّ مسجد هو الصلاة، وهذا قولُ مَن خَفِيَ عليه مقاصدُ الشريعة.

وفي «صحيح» مسلم (١) عن ابن عبَّاس قال: كانت المرأةُ تطوفُ بالبيت وهي عُرْيانة وتقولُ: مَن يُعِيرُني تِطْوَافاً؟ تجعلُه على فَرْجِها، وتقولُ:

البيومَ يَبْدُو بعضُه أو كلُّهُ وما بَدَا منه فلا أُحِلُّهُ

فنزلتُ هذه الآية: ﴿ خُذُوا زِينَتَكُرٌ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ (٢). التَّطُواف بكسر التاء، وهذه المرأةُ هي ضُباعة بنتُ عامر بن قُرْط، قاله القاضي عياض (٣).

وفي «صحيح» مسلم⁽³⁾ أيضاً عن هشام بن عروة، عن أبيه قال: كانت العربُ تطوفُ بالبيتِ عُراةً إلَّا الحُمْسَ ـ والحُمْسُ: قريشٌ وما ولدَت ـ كانوا يطوفون بالبيت عُراةً إلَّا أنْ تُعطيَهم الحُمْسُ ثياباً، فيُعطِي الرجالُ الرجالُ والنساءُ النساء، وكانت الحُمْسُ لا يَخْرجون من المُزْدلِفة، وكان الناس كلُّهم يَقِفُون^(٥) بعرفات.

في غير مسلم (٢): ويقولون: نحن أهلُ الحَرَمِ، فلا ينبغي لأحد مِن العربِ أَنْ يطوفَ إِلَّا في ثيابنا، ولا يأكلَ إذا دخلَ أرضَنا إلَّا مِن طعامنا. فمن لم يكنْ له مِن

⁽۱) الحديث (۳۰۲۸).

⁽۲) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٧٦٧ و ٧٦٩.

⁽٣) نقله المصنف عنه بواسطة المفهم لأبي العباس القرطبي ٧/ ٣٤٦ ، وينظر إكمال المعلم للقاضي عياض ٨/ ٥٨٩ .

⁽٤) الحديث (١٢١٩): (١٥٢)، وهو في صحيح البخاري (١٦٦٥) بنحوه.

 ⁽٥) في صحيح مسلم: يبلغون عرفات. وسُمُّوا الحمس لأنهم شدَّدوا على أنفسهم، وكانوا إذا أهلوا بحجَّ أو عمرة لا يأكلون لحماً، ولا يضربون وبراً ولا شعراً. فتح الباري ٣/٥١٦.

⁽٦) في أحكام القرآن لابن العربي ٢/٧٦٧ – ٧٦٨ ، والكلام منه إلا آخر المسألة.

العربِ صديقٌ بمكَّة يُعيرُه ثوباً، ولا يَسارٌ يَستأجِرُهُ به؛ كان بين أحدِ أمرَين: إمَّا أَنْ يطوفَ بالبيت عُرياناً، وإمَّا أَنْ يطوفَ في ثيابه، فإذا فَرَغَ مِن طوافِه ألقى ثوبَه عنه؛ فلم يمسَّه أحدٌ، وكان ذلك الثوبُ يُسمَّى اللَّقَى، قال قائلٌ مِن العرب:

كَفِّي حَزَناً كُرِّي عليه كأنَّه لَقِّي بين أيدي الطائفين حَرِيمُ (١)

فكانوا على تلك الجهالة والبدعة والضلالة حتى بعث الله نبيَّه محمداً ، فأنزلَ الله تعالى: ﴿ يَبَنِيَ مَادَمَ خُذُوا زِينَتَكُرُ ﴾ الآية، وأذَّنَ مؤذِّنُ رسولِ الله ﷺ: «ألا لا يطوفُ بالبيتِ عُرْيَانٌ " (٢).

قلت: ومَن قال بأنَّ المرادَ الصلاةُ؛ فزينتُها النِّعالُ، لِمَا رواه كُرْز بن وَبْرَة، عن عطاء، عن أبي هريرة، عن النبيِّ ﷺ أنَّه قال ذاتَ يوم: «خذُوا زينةَ الصلاة»، قيل: وما زينةُ الصلاة؟ قالَ: «اِلبَسُوا نِعالَكُم فصَلُّوا فيها»(٣).

الثانية: دلَّت الآيةُ على وُجوبِ سَتْرِ العَورة كما تقدَّم (٤)، وذهبَ جُمهورُ أهلِ العلمِ إلى أنَّها فرضٌ مِن فروضِ الصلاة، وقال الأبهريُّ: هي فرضٌ في الجملة، وعلى الإنسان أنْ يسترَها عن أعينِ الناس في الصلاةِ وغيرِها، وهو الصحيحُ؛ لقولِه عليه الصلاة والسلام لِلمِسْوَر بن مَخْرَمَة: "إرْجِعْ إلى ثوبِكَ فخذْهُ، ولا تَمْشُوا عُراةً»، أخرجه مسلم (٥). وذهبَ إسماعيلُ القاضي إلى أنَّ سَتْرَ العَورةِ مِن سُنَنِ الصلاة،

⁽١) أورده أبو العباس في المفهم ٧/ ٣٤٦ ، وابن منظور في اللسان (حرم).

⁽٢) أخرجه أحمد (٧٩٧٧)، والبخاري (٣٦٩)، ومسلم (١٣٤٧) من حديث أبي هريرة 🐟.

⁽٣) أخرجه ابن عدي في الكامل ٦/ ٢١٧١ ، وفي إسناده محمد بن الفضل بن عطية قال ابن معين: ليس بشيء، ولا يكتب حديثه، وقال النسائي: متروك الحديث، فيما ذكره ابن عدي. وأخرجه أيضاً في الكامل ١٨٢٩/٥ من طريق آخر عن أبي هريرة ، وفيه علي بن أبي علي القرشي، قال ابن عدي: مجهول ومنكر الحديث. وأورده ابن أبي حاتم في العلل ١٤٩/١ ، وقال: قال أبي: هذا حديث منكر. وسيذكر المصنف في المسألة الثالثة أنه مروي عن أنس ، وقال: لم يصح.

⁽٤) ص١٨١ من هذا الجزء.

⁽٥) الحديث (٣٤١).

واحتجَّ بأنَّه لو كان فرضاً في الصلاةِ لكان العُريانُ لا يجوزُ له أَنْ يُصلِّيَ؛ لأنَّ كلَّ شيء من فروضِ الصلاة يجبُ الإتيانُ به مع القُدرةِ عليه، أو بدلِهِ مع عدمِهِ، أو تسقطُ الصلاةُ جملةً، وليس كذلك(١).

قال ابن العربيّ: وإذا قلنا: إنَّ سَتْرَ العورةِ فرضٌ في الصلاة، فسقطَ ثوبُ إمام، فانكشَفَ دُبُرُه وهو راكعٌ، فرفعَ رأسَه فغطًاهُ؛ أجزأهُ؛ قالَه ابنُ القاسم. وقال سُخنون: وكلُّ مَن نظَرَ إليه مِن المأمومين أعادَ. ورُوي عن سحنون أيضاً: أنَّه يُعيدُ ويُعيدون؛ لأنَّ سَتْرَ العَورةِ شرطٌ مِن شروطِ الصلاة، فإذا ظهَرَتْ بطَلَتِ الصلاةُ. أصلُهُ الطهارَةُ.

قال القاضي ابن العربي (٢): أمَّا مَن قال: إنَّ صلاتَهم لا تبطُّلُ؛ فإنَّهم لم يَفقِدُوا شرطاً، وأمَّا مَن قال: إنْ أَخَذَهُ مكانَه صَحَّتْ صلاتُهُ، وتبطلُ صلاةُ مَن نظَرَ إليه؛ فصحيفةٌ يجبُ مَحْوُها، ولا يجوزُ الاشتِغالُ بها.

وفي البخاريِّ والنسائيِّ: عن عمرو بن سلمة قال: لمَّا رَجَعَ قومي مِن عندِ النبيِّ وَ قَالَ: لمَّا رَجَعَ قومي مِن عندِ النبيِّ وَ قالَ: فلاَعُونِي، فعلَّمُونِي الركوعَ والسَّجُودَ، فكنتُ أُصلِّي بهم، وكانت عليَّ بُرْدةٌ مفتوقَةٌ، وكانوا يقولون لأبي: ألا تُغَطِّى عنَّا اسْتَ ابنِكَ. لفظ النسائي (٣).

وثبتَ عن سهل بن سعد قال: لقد كانت الرجالُ عاقِدي أُزُرِهم في أعناقِهم مِن ضِيقِ الأُزُرِ خلف رسولِ الله ﷺ في الصلاةِ كأمثالِ الصِّبْيان، فقال قائلٌ: يا معشرَ النِّساء، لا ترفَعْنَ رؤوسَكُنَّ حتى يرفعَ الرجالُ. أخرجَه البخاريُّ والنسائيُّ وأبو داود (٤).

⁽۱) أحكام القرآن للجصاص ٣/ ٣٣ ، والتمهيد ٦/ ٣٧٦ – ٣٧٩ ، والاستذكار ٥/ ٤٣٧ ، والمنتقى ١/ ٢٤٧ ، وعقد الجواهر الثمينة ١/ ١٥٨ .

⁽٢) في أحكام القرآن ٢/ ٧٧٠.

⁽٣) في المجتبى ٢/ ٧١ ، وصحيح البخاري (٤٣٠٢). وأخرجه أيضاً أحمد (٢٠٣٣).

⁽٤) صحيح البخاري (٣٦٢)، والمجتبى ٢/ ٧٠ ، وسنن أبي داود (٦٣٠). وأخرجه أيضاً أحمد (٦٥٥٦)، ومسلم (٤٤١).

الثالثة: واختلفوا إذا رأى عَورة نفسِه، فقال الشافعيُّ: إذا كان الثوبُ ضيَّقاً؛ يزرُّه أو يخلِّلُه بشيء؛ لئلَّا يتجافَى القميصُ فيرى من الجيب العورة، فإنْ لم يفعَلْ ورأى عَورة نفسِه؛ أعادَ الصلاة، وهو قولُ أحمدَ. ورخَّصَ مَالكٌ في الصلاةِ في القميصِ محلولِ الأزرارِ(۱)، ليس عليه سراويلُ، وهو قولُ أبي حنيفة وأبي ثور. وكان سالِمٌ يُصلِّي محلولَ الأزرارِ(۱). وقال داودُ الطائي(۳): إذا كان عظيمَ اللَّحية فلا بأسَ به، وحكى معناه الأثرمُ عن أحمدَ.

فإنْ كان إماماً فلا يُصلِّي إلَّا بردائِه؛ لأنَّه مِن الزِّينة.

وقيل: مِن الزينةِ الصلاةُ في النَّعلَين، رواهُ أنسٌ عن النبيِّ ﷺ، ولم يصحُّ (٤).

وقيل: زينةُ الصَّلاةِ رفعُ الأيدي في الركوعِ وفي الرفعِ منه. قال ابن عمر (٥): لكلِّ شيءٍ زينةٌ، وزينةُ الصَّلاةِ التكبيرُ ورفعُ الأيدي.

وقال عمرُ اذا وَسَّعَ الله عليكم فأوسِعُوا على أنفسِكُم، جمَعَ رجلٌ عليه ثيابَه؛ صلَّى في إزارٍ ورِداء، في إزارٍ وقميص، في إزارٍ وقبَاء، في سَراوِيلَ ورِداء، في سَراوِيلَ وقبَاء، وأحسِبُهُ قال: في تُبَّانٍ وقميص، في تُبَّانٍ ورِداء، في تُبَّانٍ وقبيص، في تُبَّانٍ ورِداء، في تُبَّانٍ وقباء. رواه البخاريُّ والدارقطني (٢).

⁽١) في (خ) و(ز) والتمهيد ٦/ ٣٧٥ (والكلام منه): الإزار، والمثبت من (د) و(ظ) و(م)، وهو الموافق للاستذكار ٥/ ٤٣٦ - ٤٣٧ (والكلام منه أيضاً).

⁽٢) في (ز) والتمهيد: الإزار، والمثبت من (خ) و(د) و(ظ) و(م) والاستذكار.

⁽٣) داود بن نُصير، أبو سليمان الكوفي، كان من كبار أئمة الفقه والرأي، برع في العلم بأبي حنيفة. توفي سنة (١٦٧هـ)، وقيل: (١٦٥هـ). السير ٧/ ٤٢٢ .

⁽٤) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٧٠ ، وأخرجه العُقيلي في الضعفاء ٣/ ١٤٣ ، وفي إسناده عبَّاد بن جويرية، كذَّبه أحمد والبخاري. ميزان الاعتدال ٢/ ٣٦٥ . وسلف نحوه في المسألة الأولى.

⁽٥) في (خ) و(د) و(ز) و(م): قال أبو عمر، وفي (ظ): قاله ابن عمر، والمثبت من التمهيد ٧/ ٨٣ و ٩/ ٢٢٥ .

⁽٦) صحيح البخاري (٣٦٥)، وسنن الدارقطني (١٠٩١) واللفظ له. وقوله: وأحسبه، قال الحافظ ابن حجر في الفتح ١/ ٣٦٥ : قائل ذلك أبو هريرة (وهؤ راوي الحديث) والضمير في أحسبه راجع إلى عمر .اه. والقبّاء من الثياب، سمي به لاجتماع أطرافه، وهو في الغالب من لباس الأعاجم، ويعرف اليوم عندنا بالقنباز. معجم مِنن اللغة (قبي). والتبان: سراويل صغير يستر العورة المُغَلَظة فقط، النهاية (تبن).

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَكُلُواْ وَاشْرَبُواْ وَلَا تُسْرِفُواْ ﴾ قال ابن عباس: أحلَّ الله في هذه الآيةِ الأكلَ والشُّربَ ما لم يكُنْ سَرَفاً أو مَخِيلةً (١٠).

فأمًّا ما تدعو الحاجةُ إليه ـ وهو ما سدَّ الجَوْعةَ وسكَّنَ الظَّمَا ـ فمندوبٌ إليه عَقْلاً وشرعاً؛ لما فيه مِن حِفْظِ النفْسِ، وحِراسةِ الحواسِّ، ولذلك وردَ الشرعُ بالنهي عن الوصال (٢)؛ لأنَّه يُضعِفُ الجسدَ، ويُميتُ النفْسَ، ويُضعِفُ عن العبادةِ، وذلك يمنَعُ منه الشرعُ ويدفعُهُ العقلُ. وليس لمن مَنعَ نفسَهُ قَدْرَ الحاجَةِ حظَّ مِن بِرِّ، ولا نصيبٌ مِن زُهد؛ لأنَّ ما حرَمَها مِن فِعلِ الطاعةِ بالعَجْزِ والضَّعْفِ أكثرُ ثواباً وأعظمُ أجراً (٣).

وقد اختُلِفَ في الزائدِ على قدْرِ الحاجةِ على قولين؛ فقيل: حرام، وقيل: مكروه، قال ابن العربيِّ (٤): وهو الصحيح؛ فإنَّ قَدْرَ الشِّبَعِ يختلِفُ باختِلافِ البُلدانِ والأزمانِ والطُّعمانِ.

ثمَّ قيل: في قِلَّةِ الأكلِ منافِعُ كثيرةٌ؛ منها أنْ يكونَ الرجلُ أصحَّ جسماً، وأجودَ حِفْظاً، وأذكى (٥) فَهْماً، وأقلَّ نوماً، وأخفَّ نَفَساً. وفي كَثْرةِ الأكلِ كَظُّ المعدةِ، ونَتْنُ التُّخَمَةِ، ويتولَّدُ منه الأمراضُ المختلفة، فيَحتاجُ مِن العلاجِ أكثرَ ممَّا يَحتاجُ إليه القليلُ الأكل.

وقال بعضُ الحكماء: أكبرُ الدواءِ تقديرُ الغِذاءِ^(٦). وقد بيَّنَ النبيُّ ﷺ هذا المعنَى بياناً شافياً يُغنِي عن كلامِ الأطباءِ فقال: «ما مَلاَّ آدمِيُّ وِعاءً شَرَّا مِن بَطْن، بحسْبِ ابنِ آدمَ لُقيماتٌ يُقِمْنَ صُلْبَه، فإنْ كان لا مَحالةً؛ فثُلثٌ لِطعامِهِ، وثلُثٌ لشرابِهِ، وثلُثٌ

⁽١) أخرجه الطبري ١٠/ ١٥٥ ، والبيهقي في الشعب (٦٥٧٢).

⁽٢) سلفت أحاديث النهي عن الوصال ٣/ ٢١٠ - ٢١١ .

⁽٣) أدب الدنيا والدين للماوردي ص٣١٩.

⁽٤) في أحكام القرآن ٢/ ٧٧١.

⁽٥) في (د) و(م): أزكى، والمثبت من (خ) و(ز) و(ظ).

⁽٦) ذكره الماوردي في أدب الدنيا والدين ص٣٢٠.

لِنفَسِهِ». خرَّجَه الترمذي مِن حديثِ المِقْدام بن مَعْدِي كُرِب^(١).

قال علماؤنا: لو سمِعَ بُقراطُ هذه القِسْمةَ لَعَجبَ مِن هذه الحكمة (٢).

ويُذكرُ أنَّ الرشيدَ كان له طبيب نصرانِيُّ حاذِقٌ، فقال لعليُّ بن الحسين (٣): ليس في كتابِكُم مِن عِلْم الطِّب شيءٌ، والعلمُ عِلْمان: علمُ الأديانِ وعلمُ الأبدان؟ فقال له عليُّ: قد جَمَعَ الله الطِّبُ كلَّه في نِصْفِ آيةٍ مِن كتابنا، فقال له: ما هي؟ قال: قولُه عزَّ وجلَّ: ﴿وَكُونُوا وَلا شُرِوا وَلا شُرِوا ﴾. فقال النصرانِيُّ: ولا يُؤثَرُ عن رسولِكم شيءٌ مِن الطِّبُ؟ فقال عليُّ: جَمَعَ رسولُ الله ﷺ الطِّبُ في ألفاظِ يسيرة، قال: ما هي؟ قال: «المَعِدَةُ بيتُ الأدواء، والحِمْيةُ رأسُ كلِّ دواء، وأعطِ كلَّ جسدٍ ما عوَّدتَه». فقال النصرانِيُّ: ما تركَ كتابُكم ولا نبيُكم لجالينوس طِبًا (٤).

قلت: ويُقال: إنَّ معالجةَ المريضِ نصفان: نصفٌ دواءٌ، ونصف حِمْيةٌ، فإن اجتمعا، فكأنَّك بالمريض قد بَرِئَ وصَحَّ بإذن الله تعالى (٥)، وإلَّا فالحِمْيةُ به أولى، إذْ لا ينفَعُ دواءٌ مع تركِ الحِمْية، ولقد قال

⁽۱) سنن الترمذي (۲۳۸۰)، وأخرجه أحمد (۱۷۱۸٦) وفيهما: أكلات، بدل: لُقيمات. وأكلات، بالضم: جمع أُكُلة، كَلُقمة، لفظاً ومعنى. قاله السندي في حاشية المسند.

⁽٢) تلبيس إبليس ص٢٠٨ ، وبقراط: هو ابن إبراقلس، سيد الطبيعيين في عصره، كان قبل الاسكندر بنحو مئة سنة، له في الطب تآليف شريفة. أخبار العلماء بأخبار الحكماء للقفطي ص٦٤ .

⁽٣) علي بن الحسين بن واقد، أبو الحسن المروزي، المحدث، مولى أمير خراسان عبد الله بن عامر بن كريز القرشي، توفي سنة (٢١١هـ)، السير ٢١١/١٠ .

⁽٤) ذكر هذه القصة الزمخشري في الكشاف ٧٦/٢، وابن الجوزي في زاد المسير ١٨٨/٣، وقال: هكذا تُقلت هذه الحكاية، إلا أن الحديث المذكور فيها عن النبي يلك. لا يثبت .اه. وقال السخاوي في المقاصد الحسنة ص٣٩٨: لا يصح رفعه إلى النبي يلك، بل هو من كلام الحارث بن كلدة طبيب العرب أو غيره. وجالينوس: هو الحكيم الفيلسوف الطبيعي اليوناني، إمام الأطباء في عصره، مؤلف الكتب الجليلة في صناعة الطب وغيرها، قال المسعودي: كان جالينوس بعد المسيح بنحو مئتي سنة وبعد بقراط بنحو ست مئة سنة. أخبار العلماء للقفطي ص٨٦٠.

⁽٥) قوله: بإذن الله تعالى، من (ظ).

⁽٦) في (ظ): وقد، وفي (خ) و(د) و(ز): ولعمري، والمثبت من (م).

رسولُ الله ﷺ: «أصلُ كلِّ دواءِ الحِمْية» (١) ، والمَعنيُّ بها ـ والله أعلم ـ أنَّها تُغني عن كلِّ دواء ، ولذلك يُقال : إنَّ الهندَ جُلُّ معالجتِهم الحِميةُ ، يَمتنِعُ المريضُ عن الأكلِ والشُّربِ والكلام عدَّةَ أيَّام ، فيبرَأُ ويصحُّ.

الخامسة: روى مسلم عن ابن عمر قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «الكافرُ يأكُلُ في سَبْعة أَمْعاء، والمؤمنُ يأكُلُ في مِعّى واحدٍ» (٢). وهذا منه ﷺ حضَّ على التقليلِ مِن الدنيا والزُّهدِ فيها والقناعَةِ بالبُلْغَة. وقد كانت العربُ تَمتدِحُ بقلَّةِ الأكلِ وتَذُمُّ بِكَثْرَتِه، كما قال قائلُهم:

تَكْفِيه فِلْذَة كِبُدٍ إِنْ أَلَمَّ بِهَا مِن الشُّواءِ ويُرْوي شُرْبَهُ الغُمَرُ(٣)

وقالت أمُّ زَرْع في ابن أبي زَرْع: ويُشبِعُهُ ذِراعُ الجَفْرَة (٤). وقال حاتِمٌ الطائي يَذُمُّ بكثرةِ الأكل:

فإنَّكَ إِنْ أُعطيتَ بطنَكَ سُؤلَهُ وَفرجَكُ نالا مُنتهى الذَّمِّ أَجمَعَا (٥)

وقال الخَطَّابِيُّ (٦): معنَى قوله ﷺ: «المؤمنُ يأكُلُ في مِعَى واحد» أنَّه يتناوَلُ دونَ شِبَعِهِ، ويُؤثِرُ على نفسِه، ويُبقي مِن زادِه لغيرِه، فَيُقنِعُه ما أكلَ.

والتأويلُ الأوَّلُ أُولِي، والله أعلم.

وقيل في قوله عليه الصلاة والسلام: «والكافرُ يأكُلُ في سبعةِ أمعاءٍ»: ليس على

⁽١) قطعة من الحديث الذي سلف الكلام عليه.

⁽٢) صحيح مسلم (٢٠٦٠)، وأخرجه أحمد (٤٧١٨)، والبخاري (٥٣٩٣).

 ⁽٣) البيت لأعشى باهلة من قصيدة يرثي بها المُنتشر بن وهب الباهلي، وهو في الكامل ١/٤٥٩ و ٣/ ١٤٣١ ، والخُمر: هو القدح الصغير. اللسان (غمر).

⁽٤) قطعة من حديث أم زرع الطويل الذي روته السيدة عائشة رضي الله عنها، أخرجه البخاري (٥١٨٩)، ومسلم (٢٤٤٨). والجفرة: الأنثى من ولد المَعْز، إذا كان ابن أربعة أشهر وقُصل عن أُمه وأَخذ في الرعى. فتح الباري ٩/ ٢٧٠.

⁽٥) ديوان حاتم ص٦٨ ، وصدره فيه: وإنك مهما تعط بطنك سؤله.

⁽٦) أعلام الحديث ٣/ ٢٠٤٥ .

عمومِه؛ لأنَّ المُشاهدَةَ تدفعُهُ، فإنَّه قد يوجدُ كافرٌ أقلُّ أكلاً مِن مؤمن، ويُسلِمُ الكافرُ فلا يَقِلُّ أكلُه ولا يزيدُ.

وقيل: هو إشارةٌ إلى معيَّن؛ ضافَ النبيَّ ﷺ ضيفٌ كافرٌ ـ يقال: إنَّه الجَهْجَاهُ الغِفاريُّ، وقيل: بَصْرة بن الغِفاريُّ، وقيل: بَصْرة بن أَثَال، وقيل: نَصْلة بن عمرو الغِفَاريُّ، وقيل: بَصْرة بن أبي بصرة الغِفارِيُّ (۱) ـ فشربَ حِلَابَ سبع شياهٍ، ثم إنَّه أصبحَ فأسلمَ، فشَرِبَ حِلابَ شاةٍ، فلم يَستتمَّهُ، فقال النبيُّ ﷺ ذلك (۲). فكأنَّه قال: هذا الكافر. والله أعلم.

وقيل: إنَّ القلبَ لمَّا تنوَّر بنورِ التوحيدِ نظرَ إلى الطعامِ بعينِ التقوِّي على الطاعة، فأخذَ منه قَدْرَ الحاجة، وحين كان مُظلِماً بالكفْرِ كان أكلُهُ كالبهيمَةِ ترتَعُ حتى تَثْلِطَ^(٣).

واختُلِفَ في هذه الأمعاء، هل هي حقيقةٌ أمْ لا؟ فقيل: حقيقةٌ، ولها أسماءٌ معروفةٌ عندَ أهلِ العلمِ بالطبِّ والتشريحِ (٤). وقيل: هي كناياتٌ عن أسبابٍ سبعةٍ يأكُلُ بها النَّهِم (٥): يأكُلُ للحاجةِ، وللخَبرِ، والشمِّ، والنظر، واللَّمس، والذوق، ويزيدُ استغناماً (٦). وقيل: المعنَى أنْ يأكلَ أكلَ مَن له سبعةُ أمعاء، والمؤمِنُ بخفَّة أكلِه يأكلُ أكلَ مَن له سبعةُ أمعاء، والمؤمِنُ بخفَّة أكلِه يأكلُ أكلَ مَن له سبعةُ أمعاء، والمؤمِنُ بخفَّة أكلِه يأكلُ أكلَ مَن له سبعةُ أمعاء، والمؤمِنُ بخفَّة أكلِه يأكلُ أكلَ مَن له سبعةُ أمعاء، والمؤمِنُ بخفَّة أكلِه الكافرُ

⁽١) المفهم ٥/٣٤٣.

⁽٢) أخرجه مالك في الموطأ ٢/ ٩٢٤ ، ومسلم (٢٠٠٣)، والترمذي (١٨١٩) من حديث أبي هريرة هو دون تعيين الرجل. وقد أخرجه الطبراني في الكبير (٢١٥٢) من حديث جهجاه الغفاري، وأحمد (١٨٩٦٢) من حديث أبي بصرة (١٨٩٦٢) من حديث أبي بصرة الغفاري، وأخرجه أحمد أيضاً (٢٧٢٢٦) من حديث أبي بصرة الغفاري، و هؤلاء الثلاثة هم أصحاب القصة، وذكر ابن إسحاق في السيرة (سيرة ابن هشام ٢/٨٣٦) من حديث أبي هريرة أن ثُمامة بن أثال لما أسر ثم أسلم وقعت له قصة تشبه قصة جهجاه، فيجوز أن يُعشر الضيف بثمامة فيما ذكره الحافظ ابن حجر، وقوَّى أن تكون القصة متعددة. وينظر فتح البارى ٩/٨٣٥ .

⁽٣) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٧١ . وقوله: تثلط: ثلط البعير إذا ألقى بعره رقيقاً. الصحاح (ثلط).

⁽٤) الكلام بنحوه في إكمال المعلم ٦/٥٥ .

⁽٥) في النسخ الخطية: البهيم، والمثبت من (م).

⁽٦) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٧١.

عليه بسبعةِ أمثالِه. والمِعَى في هذا الحديث هو المعِدَةُ(١).

السادسة: وإذا تقرَّرَ هذا فاعلمْ أنَّه يُستحبُّ للإنسانِ غَسْلُ اليدِ قبلَ الطعامِ وبعدَه؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «الوضوءُ قبلَ الطعامِ وبعدَه بركةٌ»، وكذا في التوراة، رواه زَاذَان عن سلمان (٢)، وكان مالك يكرَهُ غسلَ اليدِ النظيفة (٣)، والاقتداءُ بالحديثِ أَوْلى.

ولا يأكلُ طعاماً حتى يعرفَ أحارٌ هو أم باردٌ؟ فإنَّه إنْ كان حارًا فقد يتأذَى. ورُوي عن رسول الله ﷺ أنَّه قال: «أَبْرِدُوا بالطعام، فإنَّ الحارَّ غيرُ ذِي بركَة». حديثٌ صحيحٌ (٤)، وقد تقدَّم في «البقرة» (٥). ولا يَشَمُّهُ، فإنَّ ذلك مِن عَمَلِ البهائم، بل إنْ اشتهاهُ أكلَهُ، وإنْ كَرِهَه تركه، ويُصغِّرُ اللَّقمةَ ويُكثِرُ مَضْغَها لئلًا يُعَدَّ شَرِهاً.

ويُسمِّي الله تعالى في أوَّله ويحمَدُه في آخرِه. ولا يَنبغي أَنْ يرفعَ صوتَه بالحَمْدِ إلَّا أَنْ يكونَ جُلَساؤَه قد فَرَغوا مِن الأكل؛ لأنَّ في رَفْعِ الصوتِ مَنْعاً لهم مِن الأكل. وآدابُ الأكلِ كثيرةٌ، هذه جملةٌ منها، وسيأتي بعضُها في سورةِ هود إنْ شاءَ الله تعالى (٦).

⁽١) قال الحافظ ابن حجر في الفتح ٩/ ٥٤٠: ونقل الكرماني عن الأطباء في تسمية الأمعاء السبعة أنها المعدة.

⁽٢) أخرجه أحمد (٢٣٧٣٢)، وأبو داود (٣٧٦١)، والترمذي (١٨٤٦) بلفظ: «بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده»، قال أبو داود: وهو ضعيف، وقال الترمذي: لا نعرف هذا الحديث إلا من حديث قيس بن الربيع، وقيس بن الربيع يضعّف في الحديث. وسلمان: هو الفارسي .

⁽٣) المفهم ٥/ ٣٠٠.

⁽٤) أخرجه الطبراني في الأوسط (٦٢٠٥) من حديث أبي هريرة ﴿ وفي إسناده عبد الله بن يزيد البكري، ضعّفه أبو حاتم، وقال: ذاهب الحديث، كما في الجرح والتعديل ٢٠١/، وأخرجه الحاكم في المستدرك ١١٨/٤. من حديث جابر ﴿ وسكت عنه، وفي إسناده محمد بن عبيد الله العَرْزمي، قال المستدرك ١١٨/٤. من حديث جابر أو وسكت عنه، وفي إسناده محمد بن عبيد الله العَرْزمي، قال البخاري: تركه ابن المبارك ويحيى، وقال ابن معين: ليس بشيء، ولا يُكتب حديثه. كما في تهذيب الكمال ٢١/١٤ – ٤٣. وينظر المقاصد الحسنة ص١١، وفيض القدير ٢٧/١).

 ⁽٥) ٣٦٦/٢ ، وهو حديث أسماء رضي الله عنها؛ أنها كانت إذا ثردت غطّته شيئاً حتى يذهب فَوْرُه،
 وتقول: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنه أعظمُ للبركة».

⁽٦) عند تفسير الآية (٩٩) منها.

وللشَّرابِ(١) أيضاً آدابٌ معروفةٌ، تركنا ذِكرها لِشهرتِها. وفي «صحيح» مسلم (٢) عن ابن عمر أنَّ رسولَ الله ﷺ قال: «إذا أكلَ أحدُكم فَلْياْكُلُ بيمينهِ، وإذا شَرِبَ فَلْيشرَبْ بيمينهِ؛ فإنَّ الشيطانَ يأكُلُ بشمالِه ويشربُ بشمالِه».

السابعة: قوله تعالى: ﴿وَلَا تُتَرِقُوا ﴿ أَي: في كَثْرةِ الأَكلِ، وعنه يكونُ كَثْرةً الشَّرب، وذلك يُثقِلُ المَعِلَةَ، ويُثبُّطُ الإنسانَ عن خدمةِ ربِّه والأخذِ بحظه مِن نوافلِ الخير، فإنْ تعدَّى ذلك إلى ما فوقه ممَّا يمنعُه القيامَ بالواجبِ(٣)، حَرُمَ عليه، وكان قد أسرف في مَطْعَمِه ومَشْربه.

روى أسدُ بن موسى من حديث عون بن أبي جُحَيْفة، عن أبيه قال: أكلتُ ثريداً بلحم سمين، فأتيتُ النبيَّ وإنا أتَجشًا (٤)، فقال: «أكفُف عليك من جُشائِك أبا جُحَيفة، فإنَّ أكثرَ الناسِ شِبَعاً في الدنيا أطولُهم جوعاً يومَ القيامةِ». فما أكلَ أبو جُحيفة بمل ِ بَطْنِه حتى فارقَ الدنيا، وكان إذا تغدَّى لا يتَعشى، وإذا تعشَّى لا يتغدَّى .

قلتُ: وقد يكونُ هذا معنَى قولِه عليه الصلاة والسلام: «المؤمنُ يأكلُ في مِعًى واحد» أي: التامُّ الإيمان؛ لأنَّ مَن حَسُنَ إسلامُه وكَمَلَ إيمانُه كأبي جُحيفة تفكَّرَ فيما يصيرُ إليه مِن أمرِ الموت وما بعدَه، فيمنعُهُ الخوفُ والإشفاقُ مِن تلك الأهوال مِن استيفاءِ شهواته، والله أعلم.

⁽١) في (ظ): وللشرب.

⁽٢) الحديث (٢٠٢٠)، وهو في مسند أحمد (٤٥٣٧).

⁽٣) بعدها في (خ) و(د) و(ز) و(م): عليه، والمثبت من (ظ).

⁽٤) في (خ) و(د): أتجشّى، ولم تجوَّد في (ظ)، والمثبت من (ز)، وهو الموافق للمصادر.

⁽٥) أخرجه الطبراني في الأوسط (٨٩٢٤)، والبيهقي في الشعب (٥٦٤٤) من طريق أسد بن موسى، وأخرجه ابن عدي في الكامل ٧/ ٢٥٣٧، وفي إسناده الوليد بن عمرو بن ساج، قال ابن عدي: مع ضعفه يُكتَب حديثه. وأخرج المرفوع منه _ دون ذكر أبي جُحيفة _ الترمذي (٢٤٧٨)، وابن ماجه (٣٣٥٠) من حديث ابن عمر رضى الله عنهما.

وقال ابن زيد: معنى «ولا تُسْرِفُوا»: لا تأكلُوا حراماً (۱). وقيل: «مِنَ السَّرَفِ أَنْ تأكلَ كلَّ ما اسْتَهَيْتَ»، رواه أنسُ بن مالك عن النبيِّ ، خرَّجه ابنُ ماجه في «سننه (۲). وقيل: مِن الإسرافِ الأكلُ بعدَ الشِّبَع، وكلُّ ذلك محظورٌ (۳). وقال لقمان لابنِه: يا بُنيَّ، لا تأكُلُ شِبَعاً فوقَ شِبَع، فإنَّكَ إِنْ تَنبِذُهُ للكلبِ خيرٌ مِن أَنْ تأكلُهُ (۱). وسألَ سَمُرةُ بن جُنْدُب عن ابنه ما فعلَ. قالوا: بَشِمَ البارحة، قال: بَشِمَ! فقالوا: نعم، قال: أمّا إنَّه لو ماتَ ما صلَّيتُ عليه (۵). وقيل: إِنَّ العربَ في الجاهليةِ كانوا لا يعم، قال: أمّا إنَّه لو ماتَ ما صلَّيتُ عليه (۵). وقيل: إِنَّ العربَ في الجاهليةِ كانوا لا يأكلون دَسماً في أيّام حجِّهم، ويكتفونَ باليسيرِ مِن الطعام، ويطوفون عُراةً، فقيل يأكلون دَسماً في أيّام حجِّهم، ويكتفونَ باليسيرِ مِن الطعام، ويطوفون عُراةً، فقيل لهم: ﴿ فُذُوا زِينَكُمُ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَالنّهُوا وَلا ثُسْرِفُوا في تحريمِ ما لم يُحرَّمْ عليكم (۲).

قوله تعالى: ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّذِيَ آخْرَجَ لِمِبَادِهِ وَالطَّيِبَاتِ مِنَ الرِّزَقِّ قُلْ مِنَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَوْةِ الدُّنَا خَالِصَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةُ كَانَاكَ نَفَصِّلُ الْآياتِ لِقَوْمِ يَمَامُونَ ۞ ﴾

فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللهِ ﴾ بيَّن أنَّهم حَرَّموا مِن تلقاءِ أنفسِهم ما لم يُحرِّمُه الله عليهم. والزينةُ هنا: المَلْبَسُ الحسنُ؛ إذا قدَرَ عليه صاحبُه، وقيل:

⁽١) أُخْرِجه الطبري ١٥٦/١٠ .

⁽٢) الحديث (٣٣٥٢)، وفي إسناده نوح بن ذكوان، قال فيه أبو حاتم: ليس بشيء وقال ابن حبان: منكر الحديث جداً. ميزان الاعتدال ٤/ ٢٧٧ .

⁽٣) أحكام القرآن للكيا ٣/ ١٣٨.

⁽٤) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (١٩٥٣٩)، وأحمد بن حنبل في الزهد ص٩٧ ، والبيهقي في شعب الإيمان (٤٨٩١) و(٥٦٩٨) عن الحسن.

⁽٥) أخرجه أحمد في الزهد ص ٢٤٨ ، وفي الورع ص ١٠٢ ، والبغوي في الجعديات (٣٢٢١). والبّشَم: التُّخمة عن الدسم. النهاية (بشم).

⁽٦) أخرجه الطبري ١٥٥/١٠ عن السدي.

جميعُ النياب، كما رُويَ عن عمر: إذا وسَّع الله عليكم فأُوسِعُوا، وقد تقدُّم (١).

ورُوي عن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب شيخ مالك (٢) ﴿ أَنَّه كَانَ يَلْبَسُ كِسَاءَ خَزِّ بِخَمْسَينَ ديناراً، يَلْبَسُه في الشّتاء، فإذا كَانَ في الصيف تصدَّقَ به، أو باعَهُ، فتصدَّقَ بثمنهِ، وكَانَ يَلْبَسُ في الصيف ثوبينِ مِن مَتَاعٍ مِصرَ مُمَشَّقَيْن، ويقول: ﴿ قُلْ مَنْ خَرَمٌ زِينَكَ اللَّهِ ٱلَّذِي آلَيْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ ٱلَّذِي الْجَادِودِ وَالطَّيِبَتِ مِنَ الرِّزْقِ ﴾ (٣).

الثانية: وإذا كان هذا فقد دلَّت الآيةُ على لباسِ الرفيع مِن الثياب، والتجمُّلِ بها في الجُمَع والأعياد، وعند لقاءِ الناسِ ومزاوَرةِ الإخوان، قال أبو العالِية: كان المسلمون إذا تزاوَروا تجمَّلوا(٤)، وفي «صحيح» مسلم مِن حديث عمر بن الخطاب أنَّه رأى حُلَّةً سِيرَاءَ تُباع عند بابِ المسجد، فقال: يا رسول الله، لو اشتريتَها ليوم الجمعة وللوفودِ إذا قَدِموا عليك؟ فقال رسولُ الله ﷺ: "إنَّما يَلبَسُ هذا مَن لا خَلاقَ له في الآخرَة» فما أنكرَ عليه ذِكْرَ التجمُّل، وإنَّما أنكرَ عليه كونَها سِيرَاءَ، وقد اشترى تميمٌ الدَّارِيّ حُلَّة بألفِ درهم كان يُصلِّي فيها، وكان مالك بن أنس (١٠ يَلبَسُ الثيابَ العدَنيَّة الجيادَ، وكان ثوبُ أحمد بن حنبل يُشترَى بنحو الدينار.

^{. 191/}٧ (1)

 ⁽۲) في هذا الكلام نظر فهو من شيوخ أشياخ مالك فقد ولد الإمام مالك سنة (۹۳هـ) كما في السير ۱۹۸۸، وتوفي الإمام علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (وهو الملقب بزين العابدين) في هذه السنة، وقيل: (۹۶هـ)، وقيل: (۹۲هـ)، وقيل: (۱۰۰)، كما في التمهيد ۱۵۸۸، والله أعلم.

 ⁽٣) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٢١٨/٥ ، وابن عبد البر في التمهيد ١٥٨/٩ – ١٥٩ . وقوله: ممشقين: المَشْق: المَعْرة، وهو صبغ أحمر، وثوب ممشوق وممشَّق: مصبوغ بالمشق. اللسان (مشق). ووقع في الطبقات: أشمونيين بدل: ممشقين.

⁽٤) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٧/ ١١٥ ، والبخاري في الأدب المفرد (٣٤٨).

⁽٥) صحيح مسلم (٢٠٦٨)، وأخرجه أحمد (٤٧١٣)، والبخاري (٨٨٦)، وقوله: حلة سيراه، أي: حلة حرير. النهاية ٤٣٣/٢.

⁽٦) في النسخ: مالك بن دينار، والمثبت من تلبيس إبليس ص١٩٣ (والكلام منه)، وطبقات ابن سعد (القسم المتمم) ٤٣٤/١ ، والسير ٨/ ٧٠ .

أين هذا ممَّن يَرغبُ عنه ويُؤثِرُ لباسَ الخَشِن مِن الكَتَّانِ والصوفِ مِن الثياب، ويقول: ﴿وَلِيَاشُ النَّقُوىٰ ذَلِكَ خَيْرٌ ﴾؟! هيهات! أتُرى مَن ذكرنا تركوا لباسَ التقوى، لا والله! بل هم أهلُ التقوى وأُولو المعرفَةِ والنَّهَى، وغيرُهم أهلُ دَعْوَى، وقلوبُهم خاليةً مِن التقوى.

قال خالد بن شَوْذَب^(۱): شَهِدْتُ الحسنَ وأتاهُ فَرْقَد، فأخذَه الحسنُ بكسائِه فمدَّه إليه وقال: يا فُرَيْقدُ، يا ابنَ أُمِّ فُريقد، إنَّ البِرَّ ليس في هذا الكساء، إنَّما البِرُّ ما وَقَرَ في الصدرِ وصدَّقَه العمَلُ^(٢).

ودخَل أبو محمد ابن أخي معروف الكرخيّ على أبي الحسنِ بن بشار (٣) وعليه جبَّةُ صوف، فقال له أبو الحسن: يا أبا محمد، صوَّفْتَ قلبَكَ أو جسمَك؟ صَوِّفْ قلبَكَ، والبَس القُوهِيِّ على القُوهِيِّ (٤).

وقال رجلٌ للشَّبْليِّ: قد ورَدَ جماعةٌ مِن أصحابِكَ وهم في الجامع، فمضَى فرأى عليهم المُرقَّعاتِ والفُوطَ، فأنشأ يقول:

أمَّا الخيامُ فإنَّها كَخِيامِهِم وأرَى نساءَ الحيِّ غيرَ نِسائِها(٥)

قال أبو الفرج ابن الجوزِيّ رحمه الله (٢): وأنا أكرَهُ لُبْسَ الفُوطِ والمُرقَّعات لأربعة أوجه: أحدها: أنَّه ليس مِن لُبْسِ السَّلَف، وإنَّما كانوا يُرقِّعون ضرورةً. والثاني: أنَّه يتضمَّنُ ادِّعاءَ الفقر، وقد أُمِرَ الإنسانُ أنْ يُظهِرَ نعمة (٧) الله عليه.

⁽١) أبو عبد الرحمن الجشمي البصري، الجرح والتعديل ٣/ ٣٣٦.

⁽٢) أخرجه أحمد في الزهد ص٣٢٧ ، وابن الجوزي في تلبيس إبليس ص١٨٩ .

⁽٣) في (د) و(ز): يسار، والكلام في تلبيس إبليس ص١٩٢ . وأبو الحسن بن بشار هو علي بن محمد بن بشار الزاهد، توفي سنة (٣١٣هـ). طبقات الحنابلة ٢/٧٥ ، والقصة فيه.

⁽٤) القوهي: ضرب من الثياب بيض، فارسي منسوبة إلى قوهستان. اللسان (قوه).

⁽٥) أخرجه ابن الجوزي في تلبيس إبليس ص١٨٤ . والبيت لأبي الحسن الفالي، كما في معجم الأدباء ٢٢/١٢ .

⁽٦) في تلبيس إبليس ص١٨٤ .

⁽٧) في (د) و(ز) و(م): أثر نعم، والمثبت من (خ) و(ظ)، وتلبيس إبليس.

والثالث: إظهارُ التزهُّد، وقد أُمِرنا بسَتْرِه. والرابع: أنَّه تشبُّهٌ بهؤلاء المُتزحزِحين عن الشريعة، ومَن تشبَّه بقوم فهو منهم.

وقال الطبريُّ (١): ولقد أخطأ مَن آثرَ لباسَ الشعر والصوف على لباس القُطن والكَتَّان مع وُجود السبيلِ (٢) إليه مِن حِلِّه، ومَن أكلَ البُقولَ والعدسَ واختارَهُ على خبرَ البُر، ومَن تركَ أكلَ اللَّحم خوفاً مِن عارِض شهوةِ النساء.

وسُثل بِشْر بن الحارث^(٣) عن لُبْسِ الصوف، فشقَّ عليه، وتبيَّنَتِ الكراهةُ في وجهه، ثم قال: لُبْسُ الخَزِّ والمُعَصْفَرِ أحبُّ إليَّ مِن لُبْسِ الصوف في الأمصار.

وقال أبو الفرج: وقد كان السلَفُ يَلبَسون الثيابَ المتوسِّطة، لا المُترفِّعة ولا الدُّونَ، ويتخيَّرون أجودها للجُمعة والعيد وللقاء الإخوان، ولم يكُنْ تخيُّرُ^(٤) الأجودِ عندَهم قبيحاً. وأمَّا اللباسُ الذي يُزرِي بصاحبه فإنَّه يتضمَّنُ إظهارَ الزهد وإظهارَ الفقر، وكأنَّه لسانُ شكوى مِن الله تعالى، ويُوجب احتقارَ اللَّابس، وكلُّ ذلك مكروة مَنْهِيًّ عنه.

فإنْ قال قائلٌ: تجويدُ اللباس هَوَى النفس، وقد أُمِرنا بمجاهدتِها، وتَزيُّنٌ للخلق، وقد أُمِرنا أَنْ تكونَ أفعالُنا لله لا للخلق.

فالجوابُ: أنَّه ليس كلُّ ما تهواهُ النفسُ يُذَمُّ، وليس كلُّ ما يُتَزَيَّنُ به للناس يُكره، وإنَّما يُنْهَى عن ذلك إذا كان الشرعُ قد نهَى عنه، أو على وجْهِ الرِّياء في باب الدِّين، فإنَّ الإنسانَ يُحبُّ أنْ يُرى جميلاً، وذلك حظَّ للنفس لا يُلامُ فيه، ولهذا يُسرِّحُ

⁽١) نقله المصنف عنه بواسطة ابن الجوزي في تلبيس إبليس ص١٩٣ ، وسلف ٦/ ٢٦٢.

⁽٢) في النسخ الخطية: النيل، والمثبت من (م) وتلبيس إبليس.

⁽٣) أبو نصر المروزي، البغدادي، المحدث، كان رأساً في الورع والإخلاص توفي سنة (٢٢٧هـ). السير ٥٠/ ١٩٤

⁽٤) في تلبيس إبليس ص١٩٣ : ولم يكن غير.

⁽٥) في (د) و(ز) و(ظ) و(م) ومطبوع تلبيس إبليس ص١٩٥ : يجب، والمثبت من (خ).

شعرَهُ، وينظرُ في المرآة ويُسوِّي عِمامتَهُ، ويَلبَسُ بِطانَة الثوب الخَشِنةَ إلى داخل، وظِهَارَتَهُ الحسنةَ إلى خارج، وليس في شيء مِن هذا ما يُكره ولا يُذَمُّ.

وقد رَوى مكحول عن عائشة قالت: كان نفرٌ مِن أصحاب رسول الله ﷺ ينتظرونَهُ على الباب، فخرَجَ يريدُهم، وفي الدار رَكُوةٌ فيها ماء، فجعَلَ ينظرُ في الماء ويُسوِّي لحيتَه وشعرَهُ، فقلتُ: يا رسولَ الله، وأنتَ تفعلُ هذا؟! قال: «نَعَمْ، إذا خرَجَ الرجلُ إلى إخوانِهِ؛ فَلْيُهَيِّئ مِن نفسِهِ، فإنَّ الله جميلٌ يحبُّ الجمالَ»(١).

وفي الصحيح مسلم: عن ابن مسعود عن النبي الله قال: الا يدخُلُ الجنَّة مَنْ كان في قلبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِن كِبْرٍ»، فقال رجلٌ: إنَّ الرجلَ يُحِبُّ أنْ يكون ثوبُه حَسناً، ونعلُه حَسنةً، قال: اإنَّ الله جميلٌ يُحِبُّ الجمالَ، الكِبْرُ بَطَرُ الحقِّ، وغَمْطُ الناس (٢٠). والأحاديثُ في هذا المعنَى كثيرةٌ، تدلُّ كلُها على النظافة وحُسْنِ الهيئة.

قال ابن سعد: وأخبرنا قبيصة بن عقبة قال: حدَّثنا سفيان، عن ربيع بن صَبيح، عن يزيدَ الرَّقاشيِّ، عن أنس بن مالك قال: كان رسول الله ﷺ يُكْثِرُ دَهْنَ رأسهِ ويُسرِّحُ

⁽۱) قوله منه: "إن الله جميل يحب الجمال؛ صحيح، وسيأتي بعده. وأما باقي الحديث فقد أخرجه ابن الجوزي في العلل المتناهية ٢/ ٦٨٧ من طريق أيوب بن مدرك، وأخرجه في تلبيس إبليس ص١٩٥ من طريق العلاء بن كثير الدمشقي، كلاهما عن مكحول عن عائشة رضي الله عنها، به. وأيوب بن مدرك كذّبه ابن معين، وقال أبو حاتم والنسائي: متروك، وقال ابن حبان: روى أيوب عن مكحول بنسخة موضوعة. ولم يَرَهُ. ميزان الاعتدال ٢٩٣١، والعلاء بن كثير الدمشقي، قال فيه البخاري: منكر الحديث، وقال ابن عدي: له عن مكحول نسخ عن الصحابة كلها غير محفوظة. ومكحول لم يدرك عائشة رضي الله عنها. ينظر تنزيه الشريعة ٢٧٨/٢.

 ⁽۲) صحيح مسلم (۹۱)، وأخرجه أحمد (۳۷۸۹) بنحوه. قال أبو العباس القرطبي في المفهم ۲۸۸/-۲۸۹:
 بطر الحق: إبطاله. وغمط الناس: احتقارهم واستصغارهم.

لحيتَهُ بالماء، أخبرنا يزيدُ بن هارون، حدَّثنا عبَّاد بن منصور، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: كانت لرسولِ الله ﷺ مُكْحُلةٌ يَكْتَحِلُ بها عند النومِ ثلاثاً في كلِّ عين (١).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَالطَّيِّبَتِ مِنَ الرِّزْقِ ﴾ الطيِّباتُ: اسمٌ عامٌّ لِمَا طابَ كَسْباً وطَعْماً. قال ابن عباس وقتادة: يعني بالطيِّباتِ مِن الرِّزق: ما حَرَّمَ أهلُ الجاهلية من البحائرِ والسوائبِ والوَصائِل والحَوامي^(٢). وقيل: هي كلُّ مُستلَذٌ من الطعام^(٣).

وقد اختُلفَ في تركِ الطيّباتِ والإعراضِ عن اللّذات، فقال قومٌ: ليس ذلك مِن القُرباتِ، والفِعلُ والتركُ يستوي في المباحات. وقال آخرون: ليس قُرْبةً في ذاتِه، وإنَّما هو سبيلٌ إلى الزهدِ في الدنيا، وقِصَرِ الأملِ فيها، وترك التكلُّفِ لأجلِها، وذلك مندوبٌ إليه، والمندوبُ قُربةً. وقال آخرون: ونُقِلَ عن عمر بن الخطاب في قولُه: لو شئنا لاتَّخذنا صِلاءً وصَلائقَ وصِنَاباً، ولكنِّي سمعتُ الله تعالى يَذُمُّ أقواماً فقال: ﴿ وَذَهَبُمُ مُؤِبَرَكُمُ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنيَا ﴾ [الأحقاف: ٢٠]، ويُروى: صَرائق، بالراء، وهما جميعاً الجَرادقُ. والصَّلائيُ باللام: ما يُصلقُ مِن اللَّحومِ والبُقولِ. والصِّلاءُ بكسر الصادِ والمدِّ: الشّواءُ. والصِّنابُ: الخردَلُ بالزبيب (٥).

وفرَّقَ آخرون بين حضورِ ذلك كلَّه بكُلْفَةٍ وبغيرِ كُلفة، قال أبو الحسن عليّ بن المفضّل المقدسيّ^(٦) شيخُ أشياخنا: وهو الصحيحُ إنْ شاءَ الله عزَّ وجلَّ، فإنَّه لم يُنقلُ

⁽۱) طبقات ابن سعد ۱/ ٤٨٤ وخبر خالد بن معدان مرسل، وحديث أنس الم أخرجه البيهقي في الشعب (۲۵ مد)، والترمذي بنحوه في الشمائل (۳۲)، وحديث ابن عباس رضي الله عنهما أخرجه أحمد (۳۲۱۸)، والترمذي (۲۰٤۸)، وابن ماجه (۳٤۹۹).

⁽٢) أخرجه الطبري ١٥٨/١٠ ، وسلف شرح هذه الألفاظ ٦/ ٣٣٥ - ٣٣٦ .

⁽٣) النكت والعيون ٢١٩/٢ .

⁽٤) أخرجه ابن المبارك في الزهد (٥٧٩)، وأبو نعيم في الحلية ١/ ٤٩ بنحوه.

⁽٥) غريب الحديث لأبي عبيد ٣/ ٢٦٤ ، والفائق ٢/ ٢٩٦ و ٣١١ . والصلائق تروى أيضاً: السلائق، بالسين. والجرادق: جمع جردقة: الرغيف، فارسية معرَّبة، اللسان (جرق).

⁽٦) ثم الإسكندراني، برع في المذهب المالكي، وتوفي سنة (٦٦١٨). السير ٢٢/٢٢ .

عن النبي ﷺ أنَّه امتنعَ مِن طعامٍ لأجلِ طِيبهِ قطُّ، بل كان يأكُلُ الحلوى والعسل، والبِطِّيخَ والرُّطَبَ (١)، وإنَّما يَكرهُ التكلُّف؛ لِما فيه مِن التشاغُلِ بشهواتِ الدنيا عن مهمَّات الآخرة، والله تعالى أعلم.

قلت: وقد كَرِهَ بعضُ الصوفيَّةِ أكلَ الطيِّبات، واحتجَّ بقولِ عمر ﴿ إِيَّاكِم وَاللَّحَم، فإنْ له ضَرَاوَةً كضَرَاوَةِ الخمر (٢). والجواب: أنَّ هذا مِن عمر قولٌ خرجَ على من نُحشِيَ منه إيثارُ التنعُّمِ في الدنيا، والمُداوَمةُ على الشهوات، وشِفاءُ النفس من اللَّذات، ونِسيانُ الآخرةِ، والإقبالُ على الدنيا، ولذلك كان يكتبُ (٢) إلى عُمَّالهِ: اللَّذات، ونِسيانُ الآخرةِ، والإقبالُ على الدنيا، ولذلك كان يكتبُ (١) إلى عُمَّالهِ: إيَّاكِم والتنعمَ وزِيَّ أهلِ العَجَم، واخشَوْشِنوا (٤)، ولم يُرِدُ ﴿ تحريمَ شيء أحلَّه الله، ولا تحظيرَ ما أباحَهُ الله تباركَ اسمُه، وقولُ الله عزَّ وجلَّ أولى ما امتُثِلَ واعتُمِدَ عليه، قال الله تعالى: ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ عَلَى اللهُ واللّهِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

⁽١) أخرج أحمد (٢٤٣١٦)، والبخاري (٥٦١٤)، ومسلم (١٤٧٤) من حديث عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ يحبُّ الحَلُواء والعسل... وسيأتي حديث أكله ﷺ البطيخ والرطب قريباً.

⁽٢) أخرجه مالك في الموطأ ٢/ ٩٣٥ .

⁽٣) بعدها في (د) و(م): عمر.

⁽٤) أخرجه أحمد (٩٢)، ومسلم (٢٠٦٩): (١٢)، وابن حبان (٥٤٥٤)، ولفظ: واخشوشنوا، عند ابن حبان وحده. وقد سلف نحوه ٥٦/٥ .

⁽٥) أخرجه الطبراني في الأوسط (٧٤٧٣) من حديث بُريدة هه، وفي إسناده سعيد بن عنبسة الرازي، كذَّبه ابن معين وابن الجنيد، كما في لسان الميزان ٣/ ٣٩. وأخرجه ابن ماجه (٣٣٠٥) من حديث أبي الدراء في بلفظ: «سيد طعام أهل الدنيا وأهل الجنة اللحم»، وفيه سليمان بن عطاء الجزري، وهو منكر الحديث، فيما قاله الحافظ ابن حجر في تحرير التقريب ٢/٤٤. وينظر المقاصد الحسنة ص٢٤٤.

⁽٢) أخرجه أبو داود (٣٨٣٦)، وأخرجه الترمذي (١٨٤٣) مختصراً دون الطرف القولي منه. وفي الباب عن عبد الله بن جعفر في قال: رأيت النبي إلى الرُّطب بالقِنَّاء. أخرجه أحمد (١٧٤١)، والبخاري (٥٤٤٧)، ومسلم (٣٤٠)، وينظر فتح الباري ٩/ ٥٧٣ .

في «المائدة»(١) الردُّ على مَن آثر أَكُلَ الخَشِنِ من الطعام، وهذه الآيةُ تردُّ عليه وغيرُها، والحمد لله.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿ قُلْ مِنَ لِلَّذِينَ مَامَنُوا فِي الْحَيَوْةِ الدُّنَا﴾ يعني: بحقها مِن توحيدِ الله تعالى والتصديقِ له، فإنَّ الله يُنعِم ويَرزُقُ، فإنْ وحَّدَه المنعَمُ عليه وصدَّقَه، فقد قامَ بحقِّ النعمةِ، وإنْ كَفَرَ فقد أمكنَ الشيطانَ مِن نفسه. وفي صحيح الحديث: «الا أحدَ أصبرُ على أذَى مِن الله، يُعافِيهم ويَرزقُهم، وهم يَدْعونَ له الصاحبةَ والولدَ»(٢).

وتَمَّ الكلامُ على (٣): «الحياةِ الدُّنيا». ثم قال: «خَالِصَةٌ» بالرفع، وهي قراءةُ ابن عباس (٤) ونافع (٥).

﴿ خَالِصَةً يَوْمَ القيامة ﴾ أي: يخلصُ الله الطيِّباتِ في الآخرة للذين آمنوا، وليس للمشركين فيها شيءٌ كما كان لهم في الدنيا مِن الاشتراكِ فيها. ومَجازُ الآية: قل: هي للمشركين أمنوا مُشتركةٌ في الدنيا مع غيرِهم، وهي للمؤمنين خالصةٌ يوم القيامة (٢٠) فـ الخالصةٌ مستأنفٌ على خبر مبتدأ مضمر. وهذا قولُ ابن عباس والضحَّاك والحسن وقتادة والسدِّي وابن جُريج، وابن زيد (٧).

وقيل: المعنى: إنَّ هذه الطيِّباتِ المَوجوداتِ في الدنيا هي خالِصَةٌ يومَ القيامةِ

^{. 114/4 (1)}

⁽٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٧٢ - ٧٧٣ . والحديث أخرجه أحمد (١٩٥٨٩)، والبخاري (٢٠٩٩)، وحمل (٢٠٩٥)، والبخاري ومسلم (٢٠٠٤) من حديث أبي موسى الأشعري الله وليس عندهم قوله: «الصاحبة». وهي عند عبد الرزاق في المصنف (٢٠٢٥).

⁽٣) في (خ) و(د) و(ز): في، بدل: على، وليس فيها قوله: وتم الكلام. والمثبت من (ظ) و(م).

 ⁽٤) في (د) و(ز): ابن عامر، وهو خطأ، وفي (خ): أُبَيّ، والمثبت من (ظ) و(م)، وهو الموافق لإعراب القرآن للنحاس ١٢٣/٢ ، والكلام فيه بنحوه.

⁽٥) السبعة ص٢٨٠ ، والتيسير ص١٠٩.

⁽٦) معاني القرآن للفراء ١/ ٣٧٧.

⁽٧) أخرجه الطبري ١٥٩/١٠ – ١٦١.

للمؤمنينَ في الدنيا، وخُلوصُها أنَّهم لا يُعاقَبون عليها ولا يُعذَّبون، فقوله: «في الحياة الدُّنيا» متعلِّقٌ بـ «آمَنُوا»، وإلى هذا يُشيرُ تفسير سعيد بنُ جبير (١).

وقرأ الباقونَ بالنصبِ على الحال والقطع؛ لأنَّ الكلامَ قد تمَّ دونه، ولا يجوزُ الوقفُ على هذه القراءة على «الدُّنيا»؛ لأنَّ ما بعدَه متعلِّقٌ بقوله: «للَّذينَ آمَنُوا» حالاً منه، بتقديرِ: قُلْ هي ثابتَةٌ للذين آمنُوا في الحياة الدنيا في حالِ خُلوصِها لهم يومَ القيامة، قاله أبو عليٍّ. وخبرُ الابتداءِ: «للَّذين آمَنُوا»، والعامِلُ في الحال ما في اللَّام من معنى الفعلِ في قوله: «للَّذين» (٢)، واختارَ سيبويهِ النصبَ لتقدَّم الظرف (٣).

﴿ كَنَالِكَ نُفَعِّلُ ٱلْآيَكَتِ ﴾ أي: كالذي فصَّلْتُ لكم الحلالَ والحرامَ؛ أَفصَّلُ لكم ما تحتاجون إليه.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِيَ ٱلْفَوَنَحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَٱلْإِنْمَ وَٱلْبَغَى بِغَيْرِ الْمَعَقِي وَأَن تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَا نُمْلُنُونَ ﷺ لَلْمَا اللَّهِ مَا لَا نَمْلُنُونَ ﷺ فَيه مسألة واحدة:

قال الكلبيُّ: لمَّا لَبِسَ المسلمون الثيابَ وطافوا بالبيت عيَّرهُم المشركون، فنزلَت هذه الآيةُ، والفواحشُ: الأعمالُ المُفْرِطَةُ في القُبْح، ما ظهرَ منها وما بَطَن: روى رَوْحُ بن عُبادة، عن زكريا بن إسحاق، عن ابن أبي نَجيح، عن مجاهد قال: «ما ظَهَرَ منها»: نِكاحُ الأُمَّهات في الجاهليةِ، «وما بَطَنَ»: الزني. وقال قتادة: سرُّها وعلانيتُها(٤). وهذا فيه نظرٌ؛ فإنَّه ذَكرَ الإثمَ والبغيَ، فذل أنَّ المراد بالفواحش بعضُها، وإذا كان كذلك فالظاهِرُ من الفواحش الزني(٥)، والله أعلمُ.

⁽١) المحرر الوجيز ٢/٣٩٣ - ٣٩٤ ، وقول سعيد بن جبير أخرجه الطبري ١٦٢/١٠ .

⁽٢) الحجة للقراء السبعة ٤/ ١٥ - ١٧ ، وينظر المحرر الوجيز ٢/ ٣٩٤.

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٣ ، وينظر الكتاب ٢/ ٩٢ .

⁽٤) معاني القرآن للنحاس ٢٨/٣ - ٢٩ ، وأخرج الطبري قولي مجاهد وقتادة ١٨/٩ و ٥١٦ و ٦٦٠ و

⁽٥) أحكام القرآن للكيا ٣/ ١٣٩.

﴿ وَٱلْإِنَّمَ ﴾ قال الحسنُ: الخمرُ (١)، قال الشاعر:

شَرِبْتُ الإِثْمَ حتى ضلَّ عقلي كذاكَ الإِثمُ تَذْهبُ بالعُقولِ^(٢) وقال آخرُ:

نَشْرِبُ الإِسْمَ بِالصَّوَاعِ جِهِ ادا وتَرى المُثْكَ (٣) بينَنا مُسْتَعادَا

﴿وَٱلْبَغْىَ﴾: الظُّلم وتَجاوزُ الحدِّ فيه، وقد تقدَّمَ (٤). وقال ثعلبٌ: البغيُ أَنْ يَقَع الرجلُ في الرجل فيتكَّلمَ فيه، ويبغيَ عليه بغيرِ الحقّ، إلّا أَنْ ينتصِرَ منه بحقّ. وأخرجَ الإثمَ والبغيَ مِن الفواحش، وهما منه، لِعظمِهما وفُحشهما، فنصَّ على ذِكرِهما تأكيداً لأمرِهما وقصداً للزَّجْرِ عنهما. وكذا: ﴿وَأَن تُشْرِكُوا ﴾، ﴿وَأَن تَتُولُوا ﴾، وهما في موضع نَصْب عطفاً على ما قَبلُ (٥).

وقد أنكرَ جماعةً أنْ يكون الإثمُ بمعنى الخمر، قال الفرَّاء (٢٠): الإثمُ: ما دون الحدِّ، و[البغي:] الاستطالةُ على الناسِ. قال النحاسُ: فأمَّا أنْ يكونَ الإثمُ الخمرَ، فلا يُعرَفُ ذلك، وحقيقةُ الإثم أنَّه جميعُ المعاصي، كما قال الشاعر:

إِنَّسِي وَجَسِدَتُ الْأَمْسِرَ أَرْشَسِدُهُ تَسَقْبُوى الْإِلْسِهِ وشَرَّهُ الْإِنْسِمُ (٧)

قلت: وأنكَرهُ ابن العربيِّ أيضاً وقال: ولا حُجَّةَ في البيت؛ لأنَّه لو قال: شَرِبْتُ

⁽۱) أورده ابن الجوزي في زاد المسير ٣/ ١٩١ ، قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٣٩٥ : وهذا قول مردود؛ لأن هذه السورة مكية، ولم تُعن الشريعة بتحريم الخمر إلا بالمدينة بعد أُحد.

⁽٢) سلف ٣/٢٤٦ .

 ⁽٣) في (م): المسك، والبيت في تهذيب اللغة ١٦١/١٥ ، وزاد المسير ١٩١/٣ دون ذكر قائله. قال
 الأزهري: المُتْك: الأترجّ، أي: نتعاوره بأيدينا، نشمّه.

^{. 20/7 (2)}

⁽٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٤.

⁽٦) في معاني القرآن ٣٧٨/١ ، ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ١٢٣/٢ ، وما سيرد بين حاصرتين منهما.

⁽٧) قائله المُخَبِّل السعدي، وهو في المفضليات ص١١٣ ، ومنتهى الطلب ٢/٣٧٦.

الذَّنبَ، أو شَرِبتُ الوِزْرَ؛ لكان كذلك، ولم يُوجبْ قولُهُ أَنْ يكون الذنبُ والوِزْرُ اسماً مِن أسماءِ الخمر، كذلك الإثمُ، والذي أوجبَ التكلُّمَ بمثل هذا الجهلُ باللَّغةِ وبطريقِ الأدلَّةِ في المعاني (١).

قلت: وقد ذكرناه عن الحسنِ، وقال الجوهريّ في «الصحاح»(٢): وقد يُسمَّى الخمرُ إثماً، وأنشدَ: شَرِبتُ الإِثمَ، البيتَ

وأنشدَهُ الهروِيُّ في «غَرِيبَيْه» على أنَّ الخمرَ الإثمُ. فلا يَبعدُ أنْ يكون الإثمُ يَقَعُ على جميعِ المعاصي، وعلى الخمرِ أيضاً لُغَةً، فلا تَناقُضَ. والبغي: التجاوُزُ في الظلم، وقيل: الفسادُ.

قــولــه تــعــالـــى: ﴿ وَلِكُلِ أَتَةِ أَجَلُ ۚ فَإِذَا جَآةَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا بَسْنَقْدِمُونَ ۞ ﴾

فيه مسألة واحدة:

قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ أَتَةٍ أَجَلً ﴾ أي: وَقْتٌ مُؤَقِّتٌ .﴿فَإِذَا جَآةٍ أَجَلُهُمْ ﴾ أي: الوقتُ المعلومُ عند الله عزَّ وجلَّ. وقرأ ابن سيرين: جاءَ آجالُهم (٣)، بالجمع.

﴿لَا يَسْتَأْخِرُونَ ﴾ عنه ساعة ولا أقل من ساعة ، إلّا أنَّ الساعة خُصَّتْ بالذِّكُر ، لأنَّها أقلُّ أسماء الأوقات، وهي ظرفُ زمان (٤) ، ﴿وَلَا يَسْتَقْدِبُونَ ﴾ ، فذلَّ بهذا على أنَّ المقتولَ إنَّما يُقتَلُ بأجلِهِ (٥) ، وأجَلُ الموتِ هو وقتُ الموت، كما أنَّ أجلَ الدّين هو وقتُ كلولهِ ، وكلُّ شيء وُقِّتَ به شيءٌ فهو أجلٌ له ، وأجلُ الإنسان هو الوقتُ الذي

⁽١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٧٤ .

⁽٢) مادة (أثم).

⁽٣) القراءات الشاذة ص٤٤ ، والمحتسب ٢٤٦/١ .

⁽٤) معانى القرآن للزجاج ٢/ ٣٣٤ ، ومعانى القرآن للنحاس ٣/ ٣٠.

⁽٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٤.

يَعلَمُ اللهُ أنَّه يَموتُ الحيُّ فيه لا محالةً، وهو وقتٌ لا يَجوزُ تأخِيرُ مَوْتِهِ عنه، لا مِن حيث إنَّه ليس مقدُوراً تأخِيرُهُ.

وقال كثيرٌ مِن المعتزلة - إلَّا مَن شذَّ منهم -: إنَّ المقتولَ ماتَ بغيرِ أجلهِ الذي ضُرِبَ له، وأنَّه لو لم يُقتَلُ لَحَبِيَ.

وهذا غَلَطٌ؛ لأنَّ المقتولَ لم يَمُتْ من أجلِ قَتْلِ غيرهِ له، بل من أجل ما فعلَهُ اللهُ من إزهاق نفسِه عند الضرب له^(۱).

فإنْ قيل: فإنْ ماتَ بأجلِهِ؛ فلِمَ تقتلُون ضارِبَهُ وتقتصُّون منه؟ قيل له: نقتلُهُ لِتَعدَّيه وتصَرُّفِهِ فيما ليس له أنْ يتصَرَّفَ فيه، لا لموتِهِ وخروجِ الروح، إذْ ليس ذلك مِن فعلِهِ، ولو تُرِكَ الناسُ والتعدِّي مِن غير قِصاص، لأدَّى ذلك إلى الفسادِ ودَمارِ العباد، وهذا واضحٌ.

قىولى تىمىالىسى: ﴿ يَبَنِى مَادَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَكُمْ رُسُلُّ مِنكُمْ يَقُضُونَ عَلَيَكُمْ عَايَتِيْ فَمَنِ اتَّغَلَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَتْرَفُونَ ۞ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِعَايَنِيْنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُوْلَتَهِكَ أَصْحَابُ النَّالِّ هُمْ فِيهَا خَلِادُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿ يَبَنِيَ مَادَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَكُمُ رُسُلُ مِنكُمْ صُرطٌ، ودخلَتِ النونُ توكيداً للدخولِ «ما» (٢)، وقيل: «ما» صلةٌ، أي: إنْ يأتِكُم (٣)، أخبرَ أنَّه يُرسِلُ إليهم الرسلَ منهم؛ لتكون إجابتُهم أقرَب. والقَصَصُ: اتباعُ الحديثِ بعضِهِ بعضاً.

﴿ اَيْنِي ﴾ أي: فرائِضِي وأحكامي (٤).

﴿ نَمَنِ ٱتَّكَىٰ وَأَصَّلَحَ ﴾ شرطًا، وما بعدَهُ جوابُه، وهو جوابُ الأوَّل، أي: وأصلحَ

⁽١) تمهيد الأوائل للباقلاني ١/ ٣٧٤ – ٣٧٥ .

⁽٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٤ .

⁽٣) في النسخ الخطية: يأتيكم، والمثبت من (م).

⁽٤) تفسير البغوي ٢/ ١٥٨ ، ونسبه لابن عباس رضي الله عنهما.

منكم ما بيني وبينه . ﴿ وَلَلَا خَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَمْزَنُونَ ﴾ دليلٌ على أنَّ المؤمنين يوم القيامةِ لا يخافون ولا يحزنون، ولا يلحقُهُم رُعْبٌ ولا فَزَعٌ (١)، وقيل: قد يلحقُهم أهوالُ يوم القيامة، ولكنْ مآلُهم الأمنُ (٢). وقيل: جوابُ "إمّا يَأْتِيَنَّكُمْ ، ما دلَّ عليه الكلامُ، أي: فأطيعُوهُم، فَمَنِ اتَّقَى وَأَصْلَحَ (٣)، والقولُ الأوَّلُ قولُ الزجَّاج (٤).

قوله تعالى: ﴿ فَمَنْ أَظْلَا مِتَنِ أَفْرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَبَ بِثَايَتِهِ أَوْلَتِكَ يَنَا أَكُمْمُ نَصِيبُهُم مِنَ ٱلْكِنَابِ حَقَّة إِذَا جَآءَتُهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْتَهُمْ قَالُواْ أَيْنَ مَا كَتُنتُد تَدْعُونَ مِن دُوبِ اللَّهِ قَالُواْ مَنْلُواْ عَنَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنْهُمْ كَانُواْ كَفْدِينَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿ فَمَنْ أَظُلُهُ مِتَنِ ٱفْتَرَىٰ عَلَى ٱللّهِ كُذِبًا أَوْ كُلْبَ بِثَايَتِيْ ﴾ المعنى: أيَّ ظلم أشنعُ (٥) من الافتراء على الله تعالى والتكذيب بآياته؟. ثم قال: ﴿ أُولَيَهُ كَ يَنَا أَمُمُ نَعِيبُهُم فِي اللهُ عَلَى اللهُ عَالَى وَالتكذيب بآياته؟. ثم قال: ﴿ أُولَيَهُ كَ يَنَا أَمُمُ نَعِيبُهُم فِي الله عَلَى الله تعالى والتكذيب عن ابن زيد. ابن جبير: من شقاء وسعادة. ابن عباس: من خير وشرّ. الحسن وأبو صالح: من العذاب بقَدْر كفرهم (١).

واختيارُ الطبري أن يكون المعنى: ما كُتب لهم، أي: ما قُدِّر لهم من خير وشر، ورزق وعمل وأجَل، على ما تقدم عن ابن زيد وابن عباس وابن جبير. قال: ألا ترى أنه أتُبَع ذلك بقوله: ﴿حَقَّ إِذَا جَآءَتُهُمُ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ ﴾ (٧) يعني رُسلَ ملك الموت.

وقيل: «الكتّاب» هنا القرآنُ؛ لأنَّ عذاب الكفار مذكورٌ فيه. وقيل: «الكتاب» اللوح المحفوظ (^›.

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٤.

⁽٢) تفسير الرازي ٦٩/١٤ .

⁽٣) معانى القرآن للأخفش ٢/٥١٦.

⁽٤) معانى القرآن له ٢/ ٣٣٤.

⁽٥) في (خ): أي ذنب أشنع، وفي (د): أي أظلم أشنع، وفي (ظ): أي شيء أظلم وأشنع، والمثبت من (ز) و(م).

⁽٦) أخرج هذه الأقوال الطبري ١٦٨/١٠ و ١٦٩ و ١٧٣ و ١٧٥ .

⁽٧) تفسير الطبري ١١/ ١٧٥ .

⁽٨) زاد المسير ٣/ ١٩٣.

ذكر الحسن بنُ علي الحُلُواني^(۱) قال: أمْلَى عليَّ عليُّ بنُ المَدِيْني قال: سألت عبد الرحمن بنَ مهدي عن القَدَر، فقال لي: كلُّ شيء بقَدَر، والطاعة والمعصية بقَدَر. قال علي: وقال لي قال^(۲): وقد أعظم الفِرْيةَ مَنْ قال: إنَّ المعاصي ليست بقَدَر. قال علي: وقال لي عبد الرحمن بنُ مهدي: العلم والقَدَر والكتاب سواءٌ. ثم عرضتُ كلام عبد الرحمن ابن مهدي على يحيى بن سعيد، فقال: لم يبقَ بعد هذا قليلٌ ولا كثيرٌ^(۳).

وروى يحيى بن معين: حدثنا مروان الفَزَاري، حدثنا إسماعيل بنُ سُمَيْع، عن بُكير الطويل، عن مجاهد، عن ابن عباس: ﴿ أُوْلَكِكَ يَنَا لَمُمْ نَصِيبُهُم مِّنَ ٱلْكِنَكِ ﴾ قال: قومٌ يعملون أعمالاً لابدً لهم من أنْ يعملوها (٤٠).

و «حتى» ليست غايةً، بل هي ابتداءُ خبرِ عنهم. قال الخليل وسيبويه: «حتى» و «إمّا» و «إلا» لا يُمَلْنَ؛ لأنهنَّ حروفٌ، فَفُرق بينها وبين الأسماء نحو: حُبْلَى وسَكْرَى.

قال الزجَّاج (٥): تُكتب حتى بالياء؛ لأنها أشبهت سَكْرى (٢)، ولو كُتبت (إلا) بالياء لأشبهت إلى. ولم تُكتب (إمَّا) بالياء؛ لأنها (إنْ) ضُمَّت إليها (ما).

﴿ قَالُوٓا أَيْنَ مَا كُنتُدُ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ ﴾ سؤال توبيخ. ومعنى «تَدْعُونَ»: تعبدون. ﴿ قَالُواْ صَلُواْ عَنَّا ﴾ أي: بَطَلُوا وذهبوا. قيل: يكون هذا في الآخرة . ﴿ وَشَهِدُواْ عَلَىٰ آنفُسِمِمُ أَنَهُ مَا كُنُواْ كَانُواْ كَانُوا كَانُواْ كُواْ كَانُواْ كُولُواْ كَانُواْ كَانُوا كُولُواْ كُولُوا كُولُواْ كُولُواْ كُولُواْ كُولُواْ كُولُواْ كُولُواْ كُولُوْلُواْ كُولُواْ كُولُواْ كُولُواْ كُولُواْ كُولُواْ كُولُواْ كُول

⁽١) أبو محمد الهُذَلي، المجاور بمكة، الحافظ، الصدوق، توفي سنة (٢٤٢هـ). السير ٣٩٨/١١.

⁽٢) لفظ: قال، من (خ) و(ز) و(ظ).

⁽٣) التمهيد ٦/ ٦٧ ، ويحيى بن سعيد، هو القطان.

⁽٤) أخرجه ابن أبي حاتم (٨٤٣٩) من طريق إسماعيل بن سميع، به. وأخرجه الطبري ١٧١/١٠ من طريق مروان الفزاري، لكن من قول مجاهد.

⁽٥) في معاني القرآن ٢/ ٣٣٥ ، ونقله المصنف عنه، مع ما قبله بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٥ وينظر كتاب سيبويه ٤/ ١٣٥ .

⁽٦) يعني لأنها على أربعة أحرف، كما قال الزجاج.

⁽٧) الوسيط ٢/ ٣٦٦ ، وزاد المسير ٣/ ١٩٤ .

قوله تعالى: ﴿قَالَ ادْخُلُوا فِي أَسَرٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُم مِنَ الْجِنِّ وَالْإِسِ فِي النَّارِ كُلُمَ مَخْلَتُ أَنَّ أُخْرَنَهُمْ لِأُولَنَهُمْ رَبَّنَا كُلُما دَخَلَتُ أُتَدَّ أُخْرَنَهُمْ لِأُولَنَهُمْ رَبَّنَا مَتُولَامْ أَصَلُونَا فَعَانِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِن النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفُ وَلَكِن لَا فَعْلَمُونَ ﴾ وَقَالَتْ أُولَنَهُمْ لِأُخْرَنَهُمْ فَمَا كَاتَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلِ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلِ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ﴾ وَاللّهُ الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ قَالَ اَدْخُلُوا فِي أَسَمِ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُم مِّنَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنِسِ فِي النَّارِ ﴾ أي: مع أمم، فد «في» بمعنى مع. وهذا لا يمتنع؛ لأنَّ قولك: زيدٌ في القوم، أي: مع القوم. وقيل: هي على بابها (١٠)، أي: أدخلوا في جملتهم. والقائل قيل: هو الله عزَّ وجلً، أي: قال الله أدخلوا. وقيل: هو مالكٌ خازنُ النار (٢).

﴿ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةً لَمَنَتْ أُخْلَبًا ﴾ أي: التي سبقَتها إلى النار، وهي أختُها في الدِّين والمِلَّة (٢٠) . ﴿ حَقَّ إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا ﴾ أي: اجتمعوا.

وقرأ الأعمش: «تداركوا» وهو الأصل، ثم وقع الإدغام، فاحتِيْج إلى ألف الوصل. وحكاها المهدوي عن ابن مسعود^(٤).

النحاس: وقرأ ابن مسعود: «حتى إذا أَذْرَكوا» أي: أدرك بعضهم بعضاً (٥٠). وعِصْمَةُ (٦٠) عن أبي عمرو: «حتى إذا ادَّاركوا» بإثبات الألف (٧) على الجمع بين

⁽١) معانى القرآن للنحاس ٣/ ٣٢ ، وينظر التصاريف ليحيى بن سلام ص٢٢٦ .

⁽٢) تفسير الرازي ١٤/ ٧٢ .

⁽٣) الوسيط ٢/ ٣٦٦ ، وزاد المسير ٣/ ١٩٤ .

⁽٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٥ ، والمحتسب ٢٤٧/١ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٣٩٩ .

⁽٥) إعراب القرآن ٢/ ١٢٥ ، وفيه مجاهد، بدل: ابن مسعود. ولم نقف على من نسبها لابن مسعود ﴿

 ⁽٦) عصمة بن عروة، أبو نجيح الفقيمي البصري، روى القراءة عن أبي عمرو بن العلاء وعاصم بن أبي
 النجود. غاية النهاية ١/ ٥١٢ .

 ⁽٧) يعني ألف (إذا)، ونسب ابن جني في المحتسب ٢٤٧/١ هذه القراءة لمجاهد وحُميد ويحيى وإبراهيم.
 وقراءة أبي عمرو المشهورة عنه كقراءة الجماعة.

الساكنين. وحُكي: هذان عبدا الله. و: له ثلثا المال. وعن أبي عمرو أيضاً: "إذا إِدَّاركوا" بقطع ألف الوصل^(۱)؛ فكأنَّه سكت على "إذا" للتذكُّر، فلما طال سكوته قطع ألف الوصل كالمُبتدئ بها. وقد جاء في الشعر قَطْعُ ألف الوصل نحو قوله:

يا نفسُ صبراً كلُّ حيِّ لاقِ وكلُّ إِشنينِ إلى افتراقِ(٢)

وعن مجاهد وحُميد بن قيس: «حتى إذ ادَّركوا» بحذف ألف «إذا» لالتقاء الساكنين، وحَذْفِ الألف التي بعد الدال(٣). «جَمِيعاً» نصب على الحال.

﴿ قَالَتَ أُخْرَبُهُمْ لِأُولَنَهُمْ ﴾ أي: آخرهم دخولاً، وهم الأتباع، لأولاهم وهم المقادة: ﴿ رَبَّنَا هَتُؤُلآهِ أَضَلُونَا فَعَاتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّالِ ﴾ (٤). فاللام في «لأولاهم» لام أجل؛ لأنهم لم يخاطِبوا أولاهم، ولكنْ قالوا في حقّ أولاهم: ربَّنا هؤلاء أضلُونا (٥).

والضّعف: المِثْلُ الزائد على مِثْله مرةً أو مرات. وعن ابن مسعود أنَّ الضّعف هاهنا الأفاعي والحيات (٢). ونظيرُ هذه الآية: ﴿ربَّنَا آتِهِم ضِعْفَيْنِ مِنَ العَذَابِ والْعَنْهُمْ لَعْنَا كثيرًا﴾ (٧) [الأحزاب: ٦٨]. وهناك يأتي ذِكْر الضّعف بأشبعَ من هذا، وما يترتب عليه من الأحكام، إنْ شاء الله تعالى.

﴿ وَالَ لِكُلِّ ضِمْتُ ﴾ أي: للتابع والمتبوع (٨) . ﴿ وَلَكِنَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ على قراءة مَنْ قرأ

⁽١) المحتسب ١/٢٤٧ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٣٩٩.

⁽٢) المحتسب ٢/ ٢٤٧ - ٢٤٨ ، والبيت فيه وفي الخصائص ٢/ ٤٧٥ دون نسبة.

⁽٣) القراءات الشاذة ص ٤٤ .

⁽٤) الوسيط ٢/٣٦٦.

⁽٥) تفسير الرازي ٧٣/١٤ ، وينظر الكشاف ٧٨/٢ .

⁽٦) أخرجه الطبري ١٧٩/١٠ .

⁽٧) قرأ بها السبعة ما عدا عاصم فقرأ: (كبيراً)، وستأتي في موضعها.

⁽٨) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٣٣٧ ، والوسيط ٢٦٦٢٪.

بالياء (١)، أي: لا يعلم كلُّ فريق ما بالفريق الآخر، إذ لو علم بعضُ مَنْ في النار أنَّ عذابَ أحد فوق عذابه، لكان نوعَ سَلُوة له.

وقيل: المعنى: ﴿وَلَكِن لا نَهْلَمُونَ﴾ بالتاء، أي: ولكن لا تعلمون أيُّها المخاطبون ما يجدون من العذاب. ويجوز أنْ يكون المعنى: ولكنْ لا تعلمون يا أهلَ الدنيا مقدارَ ما هم فيه من العذاب(٢).

﴿وَقَالَتْ أُولَنَهُمْ لِأُخْرَنَهُمْ فَمَا كَاكَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلِ﴾ أي: قد كفَرتم وفعلتم كما فعلنا، فليس تستحقون تخفيفاً من العذاب ﴿فَذُوقُوا ٱلْفَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ (٣)

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِتَابَنِنَا وَاسْتَكَبُرُوا عَنْهَا لَا ثُفَنَّتُ لِمُمْ أَبُونُ السَّلَهِ وَلَا يَنْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَقَّ بَلِجَ الْجُمَلُ فِي سَتِهِ لَلْجَيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِى ٱلْمُجْرِمِينَ ۞ لَمُمْ مِن جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِن فَوْقِهِمْ خَوَاشِ قَكَدَلِكَ نَجْزِى ٱلظَّلِلِمِينَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِيكَ كُذَّبُوا بِنَائِذِنَا وَاسْتَكُبُوا عَبَا لَا ثَفَنَّحُ لَمُمُ أَبُوبُ السَّمَاوَ اي أَي الله المعالى الله المعالى الله المعالى الله المعالى الله المعالى وجه الأرض، فيصعدون بها، فلا يمرُّون على مَلَا من المعالى الله المعالى المعالى

⁽١) هي قراءة عاصم في رواية شعبة، وقرأها الباقون بالتاء. السبعة ص٢٨٠ ، والتيسير ص١١٠ .

⁽٢) معانى القرآن للزجاج ٢/ ٣٣٧.

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٥.

⁽٤) ص ١١٩ .

⁽۵) في (خ) و(ز) و(ظ): معها.

⁽٦) قطعة من حديث البراء الطويل؛ أخرجه أحمد (١٨٥٣٤)، وفيه: «ما هذا الرَّوح الخبيث» بدل: «ما هذه الرُّوح الخبيثة».

وقيل: لا تُفتح لهم أبوابُ السماء إذا دَعَوا. قاله مجاهد والنخعي (١). وقيل: المعنى: لا تُفتح لهم أبوابُ الجنة؛ لأنَّ الجنة في السماء (٢). ودلَّ على ذلك قولُه: ﴿وَلَا يَدْخُلُونَ ٱلْجَنَّةَ حَتَى يَلِجَ ٱلْجَمَلُ فِي سَمِّ لَلْفِيَالِا ﴾، والجَمَلُ لا يَلِجُ، فلا يدخلونها الْبَتَّة، وهذا دليلٌ قطعيٌ لا يجوز العفو عنهم، وعلى هذا أجمعَ المسلمون (٣) الذين لا يجوز عليهم الخطأ أنَّ الله سبحانه وتعالى لا يغفِرُ لهم ولا لأحدٍ منهم.

قال القاضي أبو بكر بنُ الطَّيِّب^(٤): فإنْ قال قائل: كيف يكون هذا إجماعاً من الأمة، وقد زَعَم قومٌ من المتكلِّمين بأنَّ مُقلِّدةَ اليهود والنصارى وغيرهم من أهل الكفر ليسوا في النار؟ قيل له: هؤلاء قومٌ أنكروا أنْ يكون المقلِّدُ كافراً؛ لِشُبهة دخلتُ عليهم، ولم يزعُموا أنَّ المقلِّد كافرٌ، وأنه مع ذلك ليس في النار، والعلم بأنَّ المقلِّد كافرٌ أو غير كافر طريقُه النظرُ دون التوقيف والخبر.

وقرأ حمزةُ والكسائيُ: «لَا يُفْتَحُ» بالياء مضمومةً على تذكير الجمع. وقرأ الباقون بالتاء على تأنيث الجماعة (٥٠) كما قال: ﴿ تُفَتَّعَةً لَمُ الْأَبُوبُ ﴾ [ص:٥٠] فأنَّث. ولمَّا كان التأنيثُ في الأبواب غير حقيقي جاز تذكيرُ الجمع، وهي قراءةُ ابن عباس بالياء (٢٠).

وخفَّف أبو عمرو وحمزةُ والكسائيُّ، على معنى أنَّ التخفيفَ يكون للقليل والكثير، والتشديد هنا أَوْلَى؛ لأنه على الكثير أدلُّ(٧).

⁽١) أخرجه الطبري ١٨٤/١٠ .

⁽٢) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٣٣٧.

⁽٣) في (خ) و(ز) و(ظ): إجماع المسلمين.

⁽٤) في تمهيد الأوائل ص٤٠٣.

⁽٥) مع التخفيف لأبي عمرو، والتشديد لنافع وابن كثير وابن عامر وعاصم. السبعة ص٢٨٠ ، والتيسير ص١١٠ .

⁽٦) لم نقف على من نسبها لابن عباس، ونسبها النحاس في إعراب القرآن ٢/ ١٢٥ للأعمش.

⁽٧) الكلام بنحوه في إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٥ ، والكشف عن وجوه القراءات ١/ ٤٦٢ .

والجَمَلُ من الإبل. قال الفرَّاء (١٠): الجَمَلُ زوجُ الناقة. وكذا قال عبد الله بن مسعود لمَّا سُئل عن الجمل، فقال: هو زوجُ الناقة! (٢٠) كأنه استجهلَ مَنْ سأله عمَّا يعرفه الناس جميعاً (٣).

والجمع: جِمَالٌ وأجمال وجِمَالات وجَمَائل، وإنما يُسمَّى جملاً إذا أَرْبَعَ (٤). وفي قراءة عبد الله: «حتى يلِج الجَملُ الأصفر في سَمِّ الخِيَاط». ذكره أبو بكر الأنباري: حدَّثنا أبي، حدَّثنا نصر بنُ داودَ، حدَّثنا أبو عبيد، حدَّثنا حجَّاج، عن ابن جُريج، عن ابن كثير، عن مجاهد قال في قراءة عبد الله، فذكره (٥).

وقرأ ابن عباس: «الجُمَّل»^(٦) بضمَّ الجيم وفَتْح الميم وتشديدها، وهو حَبْل السفينة الذي يُقال له: القَلْس، وهو حبال مجموعة (٧)، جمع جُملة؛ قالَه أحمدُ بن يحيى تعلب (٨). وقيل: الحبلُ الغليظُ مِن القِنَّبِ، وقيل: الحبلُ الذي يُصعَدُ به في النخل (٩).

ورُويَ عنه (١٠٠ أيضاً، وعن سعيد بن جُبير: «الجُمَل» بضمَّ الجيم وتخفيفِ الميم، قيل: هو القَلْسُ أيضاً والحبلُ، على ما ذكرنا آنفاً. ورُويَ عنه أيضاً: «الجُمُل» بضمَّتين جمعُ جَمَل؛ كأسَد وأُسُد، و«الجُمْل» مثل: أسَد وأُسْد. وعن أبي السمَّال:

⁽١) في معانى القرآن ١/ ٣٧٩.

⁽٢) أخرجه الطبري ١٨٨/١٠ .

⁽٣) معانى القرآن للنحاس ٣/ ٣٥.

⁽٤) الصحاح (جمل).

⁽٥) المصاحف لابن الأنباري كما في الدر المنثور ٣/ ٨٤ ، وهو في فضائل القرآن لأبي عبيد ص١٧٢ .

⁽٦) القراءات الشاذة ص٤٣ ، والمحتسب ٢٤٩/١ ، وأخرجها الطبري ١٩٢/٠٠ .

⁽٧) الصحاح (جمل).

⁽A) معانى القرآن للنحاس ٣/ ٣٥ - ٣٦.

⁽٩) أخرجه الطبري ١٩٣/١٠ من قول عكرمة.

⁽١٠) يعني عن ابن عباس رضي الله عنهما. القراءات الشاذة ص٤٣ ، والمحتسب ١/٢٤٩.

«الجَمْل» بفتح الجيم وسكونِ الميم؛ تخفيفُ «جَمَل»(١).

وسَمُّ الخِيَاط: ثَقْبُ الإبرة، عن ابن عباس وغيره (٢). وكلُّ ثَقْبٍ لطيفٍ في البدن يُسمَّى سَمَّا وسُمَّا، وجمعُه: سُمومٌ. وجمعُ السمِّ القاتل: سِمَام (٣). وقرأ ابن سِيرين: "في سُمِّ" بضمِّ السين (٤). والخِيَاط: ما يُخاط به، يقال: خِياطٌ ومِخْيَط، مثل: إزَارٍ ومِثْزَرٍ، وقِنَاعِ ومِقْنَع (٥).

والمِهَادُ: الفِراش. و «غواشٍ» جمعُ غاشية، أي: نيرانٌ تَغشاهُمْ. ﴿ وَكَذَالِكَ نَجْزِى اَلظَالِمِينَ ﴾ يعني الكفَّار (٢)، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَكِيلُوا الْعَبَالِحَنْتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْمَهَا أُولَتِهِكَ أَمْصَنْتُ الْمَنَا إِلَّا وُسْمَهَا أُولَتِهِكَ أَمْصَنْتُ الْمَنَا لِللَّهِ وَلَا وَنَ ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ كلامٌ مُعترِضٌ، أي: والذين آمنوا وعَمِلُوا الصالحاتِ أولئك أصحابُ الجنَّةِ هم فيها خالدون (٧).

ومعنى ﴿لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ (^) أي: إنَّه لم يُكلِّفُ أحداً مِن نفقاتِ الزوجاتِ إلَّا ما وَجَدَ وتمكَّنَ منه، دونَ ما لا تنالُهُ يدُه، ولم يُرِدْ إثباتَ الاستطاعةِ قبل الفعل، قاله ابن الطيب، نظيرُه: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ فَنْسًا إِلَّا مَا مَاتَنَها ﴾ [الطلاق:٧](٩).

⁽١) القراءات الشاذة ص٤٣ ، والمحتسب ٢٤٩١ ، ويعني بالتخفيف إسكان الميم.

⁽٢) أخرجه الطبري ١٩٦/١٠ .

⁽٣) كذا قال، وكلاهما يجمع على سُموم وسِمام. ينظر الصحاح (سمم).

 ⁽٤) معاني القرآن للنحاس ٣/ ٣٦ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٤٠٠ ، ونسبها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص٤٣ لأبي السمّال.

⁽٥) معاني القرآن للفراء ١/ ٣٧٩.

⁽٦) الكلام بنحوه في معاني القرآن للنحاس ٣/ ٣٦ – ٣٧ .

⁽٧) تفسير الرازي ٧٨/١٤.

⁽A) في النسخ الخطية، وتمهيد الأوائل ص٣٢٨، والكلام منه: ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَا وُسَعَهَا ﴾ [البقرة:٢٨٦].

⁽٩) ومعنى الآية أن الشريعة لا يتقرر من تكاليفها شيء لا يطاق، فلا تكلف نفس إلا طاقتها وما لا تحرج فيه ولا تضييق عليه. ينظر المحرر الوجيز ٢/ ٤٠١ ، وتفسير البغوي ٢/ ١٦٠ .

قوله تعالى: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِم مِنْ غِلِ تَجْرِى مِن تَعْنِيمُ ٱلْأَنْهَرُّ وَقَالُوا ٱلْحَمَّدُ

إِلَّهِ ٱلَّذِي هَدَنَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْدِي لَوْلاَ أَنْ هَدَنَا ٱللَّهُ لَقَدْ جَآءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْمَقْ وَنُودُوَا أَن تِلْكُمُ لَلْمَنَا فُرِنْتُمُوهَا بِمَا كُمُتُم تَعْمَلُونَ ﴿ ﴾

ذَكَرَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ فيما يُنعِمُ به على أهلِ الجنَّةِ نزعَ الغِلِّ مِن صدورِهم.

والنَّزْعُ: الاستخراجُ، والغِلُّ: الحِقدُ الكامِنُ في الصدر، والجمعُ: غِلالُّ(١)، أي: أذهبنا في الجنَّةِ ما كان في قلوبِهم مِن الغِلِّ في الدنيا، قال النبيُّ ﷺ: "الغِلُّ على بابِ الجنَّةِ كَمَبَارِكِ الإبلِ قد نزعَهُ الله مِن قلوبِ المؤمنين (٢). ورُويَ عن عليُّ أنَّه قال: أرجو أنْ أكونَ أنا وعثمانُ وطلحة والزبير مِن الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِم مِّنَ غِلِّ ﴾ (٣).

وقيل: نزعُ الغِلِّ في الجنَّةِ ألَّا يَحسُد بعضُهم بعضاً في تفاضُلِ منازلِهم (٤). وقد قيل: إنَّ ذلك يكون عن شرابِ الجنَّة، ولهذا قال: ﴿وَسَقَنْهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا لَهُودًا﴾ [الإنسان: ٢١] أي: يُطهِّرُ الأوْضَارَ من الصدور، على ما يأتي بيانُه في سورة الإنسان والزمر إن شاء الله تعالى (٥).

﴿ وَقَالُواْ ٱلْحَمَّدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى مَدَنا لِهَالَا ﴾ أي: لهذا الثوابِ؛ بأنْ أرشدنا وخلَقَ لنا الهداية، وهذا ردًّ على القَدَرِيَّة.

﴿وَمَا كُنّا﴾ قراءةُ ابن عامر بإسقاطِ الواو، والباقون بإثباتها(٦) . ﴿لِنَهَتَدِى ﴾ لامُ نفي (٧) . ﴿لَوَهَ مَن مَا اللّهُ ﴾ في موضع رفع.

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ١٣٦/٢ .

⁽٢) لم نقف عليه، ونقله المصنف عن ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ١٠٤.

⁽٣) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/ ٢٢٩ ، والطبري ١٩٩/١٠ .

⁽٤) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٣٣٩ ، ومعاني القرآن للنحاس ٣٧/٣ .

⁽٥) سورة الإنسان، الآية (٢١)، وسورة الزمر، الآية (٧٣).

⁽٦) السبعة ص٠٢٨ ، والتيسير ص٠١١ .

 ⁽٧) في النسخ الخطية و(م): كي، والمثبت من إعراب القرآن للنحاس ١٢٦/٢ ، والكلام منه، ولام النفي:
 هي اللام التي تأتي بعد كان المنفية، ويسميها أكثرهم لام الجحود. قال ابن هشام في المغني ص٢٧٨ :
 قال النحاس: والصواب تسميتها لام النفي؛ لأن الجحد في اللغة إنكار ما تعرفه، لا مطلق الإنكار.

﴿ وَنُودُوّا ﴾ أصلُه: نُودِيوا . ﴿ أَن ﴾ في موضع نصبٍ مخفَّفةٌ مِن الثقيلة ، أي: بأنَّه ﴿ تِلْكُمُ الْجُنَّةُ ﴾ . وقد تكون تفسيراً لما نُودوا به ؛ لأنَّ النداءَ قولٌ ، فلا يكون لها موضعٌ ، أي: قيل لهم : «تِلكُمُ الجَنَّةُ » ؛ لأنَّهم وُعِدوا بها في الدنيا ، أي: قيل لهم : تلكُمُ (١) الجنَّةُ التي وُعِدتم بها ، أو يقال لهم ذلك قبل الدخولِ حين عاينوها مِن بعني هذه (٣) .

ومعنو, ﴿ أُورِثَتُمُوهَا بِمَا كُتُتُّرٌ تَمَّمُلُونَ﴾ أي: وَرِثتُم منازلَها بعمَلِكُم، ودخولكم إيَّاها برحمةِ الله وفضلِه، كما قال: ﴿ ذَالِكَ ٱلْفَضْلُ مِنَ ٱللَّهِ ﴾ [النساء: ٧٠]، وقال: ﴿ فَسَكُنْدِنْكُمْ فِي رَحْمَةِ مِنْتُهُ وَفَضْلِ﴾ [النساء: ١٧٥].

وفي "صحيح" مسلم: "لن يُدخِلَ أحداً منكم عَمَلُهُ الجنَّة"، قالوا: ولا أنتَ يا رسولَ الله؟! قال: "ولا أنا، إلَّا أنْ يتغمَّدنيَ اللهُ برحْمَةٍ منه وفَضْل" (٤). وفي غيرِ الصحيح: ليس من كافر ولا مؤمن إلَّا وله في الجنَّة والنَّار منزلٌ، فإذا دخَلَ أهلُ الجنَّة الجنَّة، وأهلُ النَّارِ النَّارِ النَّارِ النَّارِ النَّارِ، فنظروا إلى منازلِهم فيها، فقيل المهم: هذه منازلُكم لو عملتُم بطاعَةِ الله، ثم يقال: ياأهلَ الجنَّة، رِثُوهم بما كنتُمُ تعملون، فتُقْسَمُ بين أهلِ الجنَّةِ منازلُهم (٥).

قلت: وفي "صحيح" مسلم: «لا يموتُ رجلٌ مسلمٌ إلَّا أَدخَلَ اللهُ مكانَه في النَّارِ يهوديًّا أو نصرانيًّا "(٢)، فهذا أيضاً ميراث، نَعَّم (٧) بفضلِه مَن شاء، وعذَّبَ بعدلِه مَن

⁽١) في النسخ غير (ظ): هذه تلكم. والظاهر أن لفظة هذه، نسخة للفظة: تلكم، أُقحمت في النصّ.

⁽٢) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٣٤٠ ، وإعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٦ ، ومعانى القرآن للنحاس ٣/ ٣٨ .

⁽٣) تفسير أبي الليث ١/ ٥٤٢ .

⁽٤) صحيح مسلم (٢٨١٦) (٧٥)، وأخرجه أحمد (٧٥٨٧)، والبخاري (٥٦٧٣) من حديث أبي هريرة 🚓.

 ⁽٥) أخرجه الطبري ٢٠٢/١٠ من قول السدّي. وفي باب رؤية العبد مقعده من الجنة أو النار عند الموت
 عن أبي سعيد الخدري عدد أحمد (١١٠٠٠) وينظر حديث أنس رضي الله عنه عند مسلم (٢٨٧٠).

⁽٦) صحيح مسلم (٢٧٦٧) (٥٠)، وأخرجه أحمد (١٩٤٨٥) من حديث أبي موسى الأشعري 🚓

⁽٧) في (ز) و(ظ): يعم.

شاء. وبالجملة؛ فالجنَّة ومنازلُها لا تُنالُ إلَّا برحمتِهِ، فإذا دخلُوها بأعمالِهم فقد وَرِثوها برحمتِهِ، وقُرِئ: وَرِثوها برحمتِهِ، وقُرِئ: «أُورِثتُموها» مِن غيرِ إدغام، وقُرِئ بإدغام الثاءِ في التاء (١).

قوله تعالى: ﴿ وَنَادَىٰ أَصْنَابُ ٱلْمُنَةِ أَصَنَابُ اللَّهِ أَنْ فَذَ وَجَدْنَا مَا وَعَدُنَا رَبُّنَا حَقًا فَهَلَ وَجَدْتُم مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًا فَهُلُ فَهَلَ وَجَدْتُم مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًا فَهُلُ اللَّهِ عَلَى الظَّلِلِينَ ﴾ قوله تعالى: ﴿ وَنَادَىٰ أَضْنَابُ ٱلْجَنَّةِ ﴾ هذا سؤالُ تَقْريعِ وتَغييرٍ.

﴿ أَن فَدْ وَجَدْنَا ، وقيل : ﴿ أَن تِلكُمُ لَلْمَنَّةُ ﴾ أي : إنَّه قد وَجَدْنا ، وقيل : هو نفسُ النَّداء (٢).

﴿ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُم ﴾ أي: نادَى وصوَّت؛ يعني مِن الملائكَةِ، "بينَهم الطرف، كما تقول: أعْلَم وسطَهم.

وقراً الأعمشُ والكِسائيُّ: «نَعِم» بكسرِ العين، وتجوزُ على هذه اللَّغةِ بإسكانِ العين (٣). قال مكيّ (٤): مَن قال: «نَعِم» بكسر العين أرادَ أَنْ يُفرِّقَ بينَ «نَعَم» التي هي جوابٌ، وبينَ «نَعَم» التي هي اسمٌ للإبلِ والبقرِ والغنمِ. وقد رُوي عن عمرَ إنكارُ «نَعَم» بفتح العينِ في الجوابِ، وقال: قُلْ نَعِم (٥).

ونَعَم ونَعِم لغتانِ؛ بمعنى العِدَةِ والتصديق، فالعِدَةُ إذا استفهمْتَ عن موجِبٍ، نحوُ قولكَ: أيقومُ زيدٌ؟ فيقول: نَعَمْ. والتصديقُ إذا أخبرْتَ عمًّا وقَعَ، تقول: قد كان

⁽١) قرأ بإدغام (أُورتُّموها) أبو عمرو وابن عامر من رواية هشام، وحمزة والكسائي، والباقون من غير إدغام. السبعة ص٢٨١ ، والتيسير ص٤٤ .

⁽٢) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٣٤٠.

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/١٢٧ ، وقراءة الكسائي في السبعة ص٢٨١ ، والتيسير ص١١٠ .

⁽٤) الكشف عن وجوه القراءات ١/ ٤٦٢ – ٤٦٣.

 ⁽٥) وذكر هذه القصة أيضاً ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٣٠٪ . قال السمين في الدر المصون ٥/٣٢٦ :
 ولم نرَ العرب يعرفون ما رَوَوْه عن عمر، ونراه مُولَّداً. ثم قال: هذا طَعْن في المتواتر فلا يُقبل.

كذا وكذا، فيقول: نَعَمْ. فإذا استفهمْتَ عن منفيٌّ فالجواب: بلى، نحو قولكَ: ألم أُكرِمْكَ؟ فيقول: بلى.

فنَعَمْ لجوابِ الاستفهام الداخل على الإيجابِ كما في هذه الآية. وبلَى لجوابِ الاستفهامِ الداخلِ على النفي، كما قال تعالى: ﴿ أَلَسَتُ بِرَبِكُمْ قَالُوا بَلَيْ ﴾ [الأعراف: ١٧٧].

وقراً البَزِّيُّ وابنُ عامر وحمزة والكِسائيُّ: «أنَّ لعنة الله»، وهو الأصلُ. وقراً الباقون بتخفيف «أنْ» ورَفْعِ اللَّعنةِ على الابتداء (١) ، ف «أن» في موضعِ نصب على القراء تَين على إسقاط الخافض. ويَجوزُ في المخفَّفةِ ألَّا يكون لها موضعٌ من الإعراب، وتكون مفسِّرةً كما تقدَّم (٢). وحُكِيَ عن الأعمش أنَّه قرأً: «إنَّ لعنة الله» بكسرِ الهمزة، فهذا على إضمارِ القول كما قرأ الكوفيون: ﴿فَنَادَاهُ (٣) الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب إنَّ (٤) الله (٥) [آل عمران: ٣٩].

ويُروى أنَّ طاوساً دخل على هشام بن عبد الملك فقال له: اتَّقِ اللهَ واحذَرْ يومَ الأذان، فقال: وما يومُ الأذان؟ قال: قوله تعالى: ﴿ فَأَذَنَ مُؤَذِّنُ بَيْنَهُمْ أَن لَّمَنَهُ اللّهِ عَلَ الظَّلِدِينَ ﴾. فصَعِقَ هشام، فقال طاوسٌ: هذا ذُلُّ الصَّفةِ، فكيف ذُلُّ المعايَنة (٦).

قوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ يَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوْجًا وَهُم بِٱلْآخِرَةِ كَنْفِرُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿ النَّيِنَ يَمُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللهِ في موضعِ خفض لـ «الظالمينَ» على النَّعت، ويَجوزُ الرفعُ والنصبُ على إضمارِ: هُمْ، أو: أعني (٧)، أي: الذين كانوا

⁽١) السبعة ص٢٨١ ، والتيسير ص١١٠ .

⁽٢) في تفسير الآية السابقة، عند قوله تعالى: (أن تلكم).

⁽٣) قرأ بها حمزة والكسائي، مع الإمالة، وقرأ الباقون: (فنادَتُه) كما سلف ٥/١١٢.

⁽٤) قرأ بها ابن عامر وحمزة، وقرأ الباقون: «أن» بفتح الهمزة، وسلفت ١١٣/٠.

⁽٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٧.

⁽٦) وذكر هذه القصة الذهبي في الكبائر ص١٧٩ .

⁽٧) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٧.

يصدُّون في الدنيا النَّاسَ عن الإسلام، فهو مِن الصَّدِّ الذي هو المَنعُ، أو يصدُّون بأنفسِهم عن سبيلِ اللهِ، أي: يُعرِضون، وهذا مِن الصُّدود.

﴿ رَبُّونَهُا عِوَجًا ﴾ يطلُبون اعوجاجَها، ويذمُّونَها فلا يؤمنون بها، وقد مضى هذا المعنى (١٠).

﴿ وَهُم بِٱلْآخِرَةِ كَنْفِرُونَ ﴾ أي: وكانوا بها كافِرينَ، فحذف، وهو كثيرٌ في الكلام.

قوله تعالى: ﴿ وَبَيْنَهُمَا جِهَابُّ وَعَلَى ٱلْأَعْرَافِ رِبَالٌ يَمْ بِفُونَ كُلًا بِسِيمَنَهُمُّ وَنَادَوَا أَصَّكَ الْجُنَّةِ أَن سَلَمُ عَلَيْكُمُّ لَدَ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ۞ ﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَنْتُهُمَّا جِحَابُ أَي: بين النَّار والجنَّة - لأنَّه جرَى ذِكْرهما - حاجزٌ (٢)، أي: سُورٌ، وهو السُّورُ الذي ذَكرَهُ الله في قوله: ﴿فَنْرِبَ يَيْتُهُم بِسُورٍ﴾ [الحديد: ١٣].

﴿ وَكُلَ ٱلْأَمْرَافِ رِجَالً ﴾ أي: وعلى أعرافِ السُّور، وهي: شُرَفُه، ومنه عُرفُ الفرس (٣)، وعُرفُ الديك. روى عُبيدُ الله (٤) بن أبي يزيد عن ابن عباس أنَّه قال: الأعراف: الشيءُ المُشْرِفُ. وروى مجاهد عن ابن عباس أنَّه قال: الأعرافُ: سورٌ له عُرفٌ كُعُرْفِ الديك (٥).

والأعرافُ في اللُّغة: المكانُ المُشْرفُ، جَمعُ عُرْف. قال يحيى بن آدم (٢٠): سألتُ الكسائيَّ عن واحدِ الأعراف، فسكتَ، فقلتُ: حدَّثنا إسرائيل، عن جابر، عن

^{. 177/0 (1)}

⁽٢) في (ظ): حجاب.

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٧.

⁽٤) في النسخ: عبد الله، والمثبت من تفسير الطبري ٢٠٩/١ - ٢١٠ ، ومعاني القرآن للتحاس ٣/ ٤٠ والكلام منه. وهو من رجال التهذيب.

⁽٥) أخرجهما الطبري ١٠/ ٢١٠ - ٢١١ .

⁽٦) أبو زكريا الأموي، الكوفي، الحافظ صاحب الخَراج؛، توفي سنة (٢٠٣ﻫ). السير ٩/ ٥٢٢ .

مجاهد، عن ابن عباس قال: الأعرافُ سُورٌ له عُرفٌ كعُرفِ^(١) الدِّيك، فقال: نعم والله، واحده يعني، وجماعتُهُ أعرافٌ، يا غلام، هاتِ القِرطاسَ فكتَبَهُ.

وهذا الكلامُ خَرَجَ مَخرِجَ المدح؛ كما قال فيه: ﴿رِجَالٌ لَّا نُلْهِيمُ يَجَنَرُهُ وَلَا بَيْعُ عَن ذِكْرِ ٱللَّهِ﴾ [النور:٣٧].

وقد تكلَّم العلماءُ في أصحابِ الأعرافِ على عشرةِ أقوال: فقال عبد الله بنُ مسعود وحُذيفة بن اليمان وابن عباس والشعبيُّ والضحاك وابن جُبير: هم قَومٌ استوَتْ حسناتُهم وسيئاتُهم (٢).

قال ابن عطية (٣): وفي مسندِ خَيْثمة بنِ سليمان (٤) في آخرِ الجزءِ الخامسَ عشرَ حديثٌ عن جابر بن عبد الله قال: قال رسولُ الله ﷺ: «تُوضَعُ الموازينُ يومَ القيامةِ ، فتُوزَنُ الحسناتُ والسيئاتُ ، فمن رجحَتْ حسناتُه على سيئاتِهِ مثقالَ صُوابَةٍ دخلَ النّارَ». قيل: يا رسولَ الله، فمن استوَتْ حسناتُه على حسناته مثقالَ صُوابَةٍ دخلَ النّارَ». قيل: يا رسولَ الله، فمن استوَتْ حسناتُه وسيئاتُه؟ قال: «أولئكَ أصحابُ الأعرافِ، لم يدخلُوها وهم يَظعمون (٥). وقال مجاهد: هم قومٌ صالحون فقهاءُ علماء (١٠). وقيل: هم الشهداءُ . ذَكره المهدوي (٧). وقال القشيريُّ: وقيل: هم فُضَلاءُ المؤمنين والشهداء ، فرَغوا مِن شُغلِ أنفسِهِم، وتفرَّغوا لمطالعةِ حال النَّاس، فإذا رأوا أصحابَ النَّار تعوَّذوا بالله أنْ يُرَدُّوا إلى النَّار، فإنَّ في قُدرةِ الله كلَّ شيء ، وخلافُ المعلوم مقدورٌ.

⁽١) في (خ) و(ز)، و(ظ): مثل عرف.

⁽٢) أخرجه الطبري ٢١٣/١٠ - ٢١٧ .

⁽٣) في المحرر الوجيز ٢/ ٤٠٤ .

⁽٤) القرشي، محدِّث الشام، مصنِّف فضائل الصحابة، توفي سنة (٣٤٣هـ). السير ١٥/ ٤١٢ .

 ⁽٥) وأخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٥/ ١٢١ ، وأبو الشيخ وابن مردويه فيما ذكره السيوطي في الدر المنثور ٣/ ٨٧ . وقوله: (صؤابة): هي بيضة القملة. الصحاح (صأب).

⁽٦) أخرجه الطبري ٢١٩/١٠.

⁽٧) نقله عنه المصنف بواسطة المحرر الوجيز لابن عطية ٢/٤٠٤.

فإذا رأوا أهلَ الجنَّة وهم لم يدخلُوها بعدُ يَرجونَ لهم دخولَها.

وقال شُرَحْبيل بنُ سعد: هم المُستشهدون في سبيلِ الله، الذين خرجوا عصاةً لآبائهم (۱)، وذكرَ الطبريُّ في ذلك حديثاً عن النبيِّ ، وأنَّه تعادلَ عُقوقُهم واستشهادُهم (۲). وذكرَ الثعلبيُّ بإسنادِهِ عن ابن عباس في قولِه عزَّ وجلَّ: ﴿وَعَلَى ٱلْأَعْرَانِ رِبَالً ﴾ قال: الأعراف: موضعٌ عالٍ على الصراط، عليه العباس وحمزة وعليّ بن أبي طالب وجعفر ذو الجناحين ، يعرِفونَ مُحبِّيهم ببياضِ الوجوه، ومُبْغضيهم بسوادِ الوجوه، ومُبْغضيهم بسوادِ الوجوه،

وحكى الزَّهراويُّ أنَّهم عدولُ القيامةِ الذين يشهدونَ على النَّاس بأعمالِهم، وهم في كلِّ أُمَّة (1). واختارَ هذا القولَ النحاسُ (٥)، وقال: وهو مِن أحسنِ ما قيل فيه، فهم على السُّورِ بين الجنَّةِ والنَّار، وقال الزجَّاج (٢): هم قومٌ أنبياءُ. وقيل: هم قومٌ كانت لهم صغائدُ لم تُكفَّرُ عنهم بالآلامِ والمصائبِ في الدنيا، وليست لهم كبائرُ، فيُحبَسون عن الجنَّة لينالَهم بذلك غَمَّ فيقعَ في مقابلةِ صغائرِهم.

وتمنَّى سالم مولَى أبي حُذيفة أنْ يكونَ من أصحاب الأعراف (٧)؛ لأنَّ مذهبَهُ أنَّهم مذنبون. وقيل: هم أولادُ الزِّنَى، ذكرَهُ القشيريُّ عن ابن عباس (٨).

⁽١) أخرجه الطبري ٢١٨/١٠.

⁽٢) المحرر الوجيز ٢/٤٠٤ ، والحديث الذي ذكره الطبري ١٠/ ٢١٨ فيه أبو مَعْشَر، وهو ضعيف، وقد اضطرب فيه فيما ذكره الحافظ ابن حجر في الإصابة ٦/ ٣٣٠ ، وينظر كلام الشيخ أحمد شاكر في تفسير الطبري ٢/ ٤٥٨ (طبعته).

⁽٣) ذكره الطبرسي في مجمع البيان ٨/ ٦٥.

⁽٤) المحرر الوجيز ٢/٤٠٤.

⁽٥) في إعراب القرآن ٢/ ١٢٧.

⁽٦) في معانى القرآن ٢/ ٣٤٣ .

⁽٧) أخرجه أحمد في الزهد ص٢٤٩ ، وابن أبي الدنيا في كتابه المُتمنّين ص٣١.

⁽٨) وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٣/ ٢٠٥ .

وقيل: هم ملائكةٌ موكّلون بهذا السُّور، يُميِّزون الكافرين مِن المؤمنين قبلَ إدخالِهم الجنَّة والنَّارَ. ذكرَهُ أبو مِجْلَز. فقيل له: لا يُقال للملائكةِ رجالٌ؟ فقال: إنَّهم ذكورٌ وليسوا بإناث^(۱)، فلا يَبعدُ إيقاعُ لفظِ الرجال عليهم، كما أُوقِعَ على الجِنِّ في قولِه: ﴿وَأَنَثُمْ كَانَ رِجَالٌ مِنَ ٱلْإِنِي يَبُودُونَ بِجَالٍ مِّنَ ٱلْجِنِّ﴾ (٢) [الجن: ٦]. فهؤلاءِ الملائكةُ يعرفون المؤمنين بعلاماتِهم، والكفَّارَ بعلاماتِهم، فيُبشِّرون المؤمنين قبلَ دخولِهم الجنَّة وهم لم يدخلُوها بَعْدُ، فيطمعون فيها. وإذا رأوا أهلَ النَّارِ دَعَوْا لأنفسِهم بالسلامةِ من العذاب.

قال ابن عطيَّة (٢): واللَّازِمُ من الآية أنَّ على الأعراف رجالاً من أهل الجنَّة يتأخَّرُ دخولُهم، ويقعُ لهم ما وُصِفَ من الاعتبار في الفريقين. و (يَمْ فُونَ كُلَّا بِسِيمَهُمُ أي: بعلامتِهم (٤)، وهي بياضُ الوجوهِ وحسنُها في أهلِ الجنَّة، وسوادُها وقبحُها في أهلِ النَّار، إلى غير ذلك من معرفة حَيِّز هؤلاء وحَيِّز (٥) هؤلاء.

قلت: فوقفَ عن التعبين لاضطرابِ الأثر والتفصيل، واللهُ بحقائق الأمور عليمٌ.

ثم قيل: الأعراف جمع عُرْف، وهو كل عالٍ مُرتفِع؛ لأنَّه بظهورِهِ أعرف مِن المُنخفض، قال ابن عباس: الأعراف شُرَف الصراط(٢).

وقيل: هو جَبلُ أُحُد يُوضَعُ هناك، قال ابن عطية (٧): وذكرَ الزَّهْرَاوِيُّ حديثاً أنَّ رسولَ الله ﷺ قال: ﴿إِنَّ أُحُداً جَبَلٌ يُحِبُّنا ونُحِبُّه، وإنَّه يومَ القيامَةِ يمثلُ بين الجنَّةِ

⁽۱) أخرجه الطبري ۱۰/۲۱۹ - ۲۲۱.

⁽٢) المحرر الوجيز ٢/٤٠٤.

⁽٣) في المحرر الوجيز ٢/ ٤٠٤ - ٤٠٥.

⁽٤) في (د) و(م): بعلاماتهم.

⁽٥) في (د) و(ز) و(ظ): خبر (في الموضعين). والمثبت من (خ) و(م) وهو الموافق للمحرر الوجيز ٢/ ٤٠٤ - ٤٠٥ ، والكلام منه.

⁽٦) ذكره الرازي في تفسيره ١٤/ ٨٧ .

⁽٧) في المحرر الوجيز ٢/ ٤٠٤.

قلت: وذكرَ أبو عمر عن أنس بن مالك أنَّ النبيَّ ﷺ قال: ﴿أَحُدَّ جَبَلٌ يُحِبُّنا وَنُحِبُّنا وَنُحِبُّنا وَنُحِبُّنا وَنُحِبُّنا وَنُحِبُّه، وإنَّه لعلى تُرْعَةٍ مِن تُرَع الجنَّةِ»(٣).

قوله تعالى: ﴿وَنَادَوْا أَمْنَ الْمُنَةِ إِي: نادَى أصحابُ الأعرافِ أصحابَ الجنَّة، ﴿ وَنَادَوْا أَمْنَ الْمُنَا الْمِنْ عَلَيكُم. ﴿ أَن سَلَمُ عَلَيكُم.

وقيل: المعنى سَلِمتم مِن العقوبَة، ﴿ لَمْ يَدْعُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴾ أي: لم يَدْخُلِ الجنَّة أصحابُ الأعراف، أي: لم يدخلُوها بَعْدُ، ﴿ وهم يَطمعونَ ﴾ على هذا التأويلِ بمعنى: وهم يعلمون أنَّهم يَدْخلونَها، وذلك معروف في اللَّغة أنْ يكونَ طَمِعَ بمعنى عَلِمَ، ذكره النحَّاس (٤٠). وهذا قولُ ابن مسعود وابن عباس وغيرِهما ؛ أنَّ المُرادَ أصحابُ لأعراف (٥٠). وقال أبو مِجْلَز: هم أهلُ الجنَّة، أي قال لهم أصحابُ الأعراف: سلامٌ عليكم، وأهلُ الجنَّة لم يدخلُوا الجنَّة بَعْدُ، وهم يطمعونَ في دخولِها للمؤمنينَ عليكم، وأهلُ الجنَّة لم يدخلُوا الجنَّة بَعْدُ، وهم يطمعونَ في دخولِها للمؤمنينَ

⁽۱) لم نقف عليه بهذا السياق، وقوله فيه: ﴿إِنْ أَحداً جبل يحبنا ونحبه أخرجه أحمد (١٢٤٢١) والبخاري (٢٨٠٤)، ومسلم (١٣٩٣) من حديث أنس ﴿ وأخرجه أحمد (٢٣٦٠٤)، والبخاري (٢٤٢٢)، ومسلم (١٣٩٢) من حديث أبي حُميد الساعدي ﴿ .

⁽٢) أخرجه ابن شبة في تاريخ المدينة ١/ ٨٣ من حديث داود بن الحُصَين، وأخرجه أبو يعلى (٢٥١٦)، والطبراني في الكبير (٥٨١٣) من حديث سهل بن سعد هم، ولفظه: «أحد ركن من أركان الجنة»، وفي إسناده عبد الله بن جعفر بن نجيح، والد علي بن المديني، متفق على ضعفه، قال يحيى: ليس بشيء، وقال ابن المديني: أبي ضعيف، وقال أبو حاتم: منكر الحديث جداً، ميزان الاعتدال ٢/ ٤٠١.

⁽٣) التمهيد ٢٢/ ٣٣٠ ، وأخرجه ابن ماجه (٣١١٥)، وفيه محمد بن إسخاق، وهو مدلس، وقد عنعن. وقوله منه: «أُحُد جبلٌ يحبنا ونحبه، صحيح، وسلف قريباً.

وقوله: «تُرعة»: الترعة في الأصل: الروضة على المكان المرتفع خاصة، فإذا كانت في المطمئن فهي روضة، النهاية (ترع).

⁽٤) في إعراب القرآن ٢/ ١٢٧ - ١٢٨ .

⁽٥) أخرجه الطبرى ٢٢٦/١٠ .

المارين على أصحاب الأعراف(١).

والوقفُ على قوله: «سَلامٌ عليكم». وعلى قوله: «لم يَدْخُلُوها». ثم يَبتدئ: «وهم يَطمعونَ» على معنى: وهم يَطمعونَ في دخولِها. ويَجوزُ أَنْ يكونَ «وهم يَطمعونَ» حالاً، ويكون المعنى: لم يدخلُها المؤمنون المارُّونَ على أصحابِ الأعراف طامعين، وإنَّما دخلُوها غيرَ طامعينَ في دخولها، فلا يُوقَفُ على «لم يدخلُوها» (٢).

قىولىد تىمالىى: ﴿ وَإِذَا صُرِفَتَ أَبْصَنُرُهُمْ لِلْقَانَ أَصَنَبِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْمَلْنَا مَعَ ٱلْقَوْمِ ٱلظَّلِلِينَ ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا صُرِفَتَ أَبْعَنُوهُمْ لِلْقَآةَ أَصَّبِ النَّارِ﴾ أي: جهة اللقاء، وهي جهة المقابلَةِ (٣). ولم يأتِ مصدرٌ على تِفْعال غيرُ حرفين: تِلقاء وتِبيان، والباقي بالفتح، مثلُ تَسْيار وتَهمام وتَذكار. وأمَّا الاسم بالكسرِ فيه فكثيرٌ، مثلُ تِقصار وتِمثال (٤).

﴿قَالُوٓا﴾ أي: قال أصحابُ الأعرافِ . ﴿رَبَّنَا لَا جَمْلَنَا مَعَ ٱلْقَوْرِ ٱلطَّالِينَ﴾ سألوا الله ألَّا يجعلُهم معَهم، فهذا على سبيلِ التذلُّلِ، كما يجعلُهم معَهم، فهذا على سبيلِ التذلُّلِ، كما يقولُ أهلُ الجنَّة: ﴿رَبِّنَا ٱتَمِمْ لَنَا ثُورَنَا﴾ [التحريم: ٨]، ويقولونَ: الحمدُ لله، على سبيلِ الشكرِ لله عزَّ وجلَّ، ولهم في ذلك لَذَّةُ (٥).

قوله تعالى: ﴿ وَنَادَىٰ أَصَنَا الْأَعْرَافِ رِبَالَا يَعْرِفُونَهُم بِسِبَنَامُ قَالُواْ مَا أَغَىٰ عَنَكُمْ جَمْعُكُو وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْفِرُونَ ۞ أَهَتُؤُلَآ اللَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةً ادْخُلُوا الْجُنَةَ لَا خَوْفُ عَلَيْكُوْ وَلَا أَنْتُدْ تَعْزَنُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿ وَنَادَىٰ أَصَّبُ ٱلْأَعْرَافِ رِجَالًا يَمْ إِنَّوْنَهُم بِسِيمَامُ ﴾ أي: مِن أهلِ النَّادِ . ﴿ قَالُواْ

⁽١) أخرجه الطبري ١٠/ ٢٢٧ بنحوه.

⁽٢) المكتفى في الوقف والابتدا ص٢٧١ ، ومنار الهدى للأشموني ص١٠٩.

⁽٣) الوسيط للواحدي ٢/ ٣٧١.

⁽٤) تفسير الرازي ١٤/ ٩٠ – ٩١ ، وإملاء ما منَّ به الرحمن ١٣/٣ .

⁽٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٨.

مَا أَغَنَى عَنكُمْ جَمْفُكُو وَمَا كُنتُمْ تَسْتَكُورُونَ أي: للدنيا، واستكبارُكُمْ عن الإيمان. ﴿أَمَوُلاَهُم اللَّذِينَ السَّارة إلى قوم مِن المؤمنين الفقراء، كبلال وسلمان وخبَّاب وغيرِهم. ﴿أَفْسَمْتُكُمْ فِي الدنيا، ﴿لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ ﴾ في الآخرة، ﴿رِحْمَةً ﴾؛ يُوبِّخونَهم بذلك، وزيدُوا غَمّاً وحسرة بأنْ قالُوا لهم: ﴿ أَدْخُلُوا الْجَنَّة ﴾.

وقرأ عكرمة: «دَخلُوا الجنَّة» بغيرِ ألفٍ، والدالُ مفتوحَةٌ، وقرأ طلحة بن مُصَرِّف: «أُدْخِلُوا الجنَّة» بكسرِ الخاءِ على أنَّه فعلٌ ماض^(۱).

ودلَّتُ الآيةُ على أنَّ أصحابَ الأعرافِ ملائكةٌ أو أنبياء؛ فإنَّ قولَهم ذلكَ إخبارٌ عن الله تعالَى. ومَن جَعَلَ أصحابَ الأعرافِ المذنبينَ كانَ آخرَ قولهِم لأصحابِ النَّارِ «وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ»، ويكونُ «أهؤلاءِ الذينَ» إلى آخرِ الآيةِ مِن قولِ الله تعالَى لأهلِ النَّارِ توبيخاً لهم على ما كان مِن قولهِم في الدنيا، ورُوي عن ابن عباس (٢)، والأوَّلُ عن الحسن، وقيل: هو مِن كلامِ الملائكةِ الموكَّلين بأصحابِ الأعراف، فإنَّ أهلَ النَّارِ يحلِفونَ أنَّ أصحابَ الأعراف، فإنَّ أهلَ النَّارِ يحلِفونَ أنَّ أصحابَ الأعرافِ يدخلونَ معهم النَّارَ، فتقول الملائكةُ لأصحابِ الأعراف: ﴿ وَالنَّهُ اللَّهُ الْمُحَافِ الْمُلائكةُ لاَ عَرَقُونَ ﴾ (٣).

قوله تعالى: ﴿ وَنَادَىٰ أَصْحَبُ النَّارِ أَصْحَبَ الْجُنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْتَا مِنَ الْمَآءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهِ حَرِّمَهُمَا عَلَى الْكَنْفِينَ ﴾

قــوك تــعــالــى: ﴿ وَالدَىٰ أَصْحَبُ النَّادِ أَصْحَبَ الْجُنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْتَنَا مِنَ الْمَآءِ أَوْ مِمَّا رَذَقَكُمُ اللَّهُ فيه ثلاثُ مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَنَادَىٰ ﴾ قيل: إذا صَارَ أهلُ الأعرافِ إلى الجنَّةِ طَمِعَ أهلُ النارِ فقالوا: يا رَبَّنا إنَّ لنا قراباتٍ في الجنة؛ فأذَنْ لنا حتى نراهم ونُكلِّمَهم. وأهلُ النارِ فقالوا: يا رَبَّنا إنَّ لنا قراباتٍ في الجنة ؛ فأذَنْ لنا حتى نراهم ونُكلِّمَهم. وأهلُ الجنة لا يعرِفونهم لسواد وجوههم، فيقولون: ﴿أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ ٱلْمَلَةِ أَوْ مِمَّا رَدَقَكُمُ

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٨ ، وينظر القراءات الشاذة ص٤٤ ، والمحتسب ١/ ٢٤٩ .

⁽٢) أخرجه الطبري ١٠/ ٢٣١.

⁽٣) تفسير البغوى ١٦٣/٢ .

اللَّهُ ﴿ (١) فبيَّن أن ابن آدم لا يستغني عن الطعام والشراب وإن كان في العذاب (٢).

﴿ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمُهُمَا عَلَى الْكَنْفِرِينَ ﴾ يعني طعام الجنة وشرابها. والإفاضة: التوسعة (٣)، يقال: أفاض عليه نِعمه.

الثانية: في هذه الآية دليلٌ على أن سَفْيَ الماء من أفضلِ الأعمال. وقد سُئل ابنُ عباس: أيُّ الصدقة أفضل؟ فقال: الماء، أَلم تَرَوْا إلى أهل النار حين استغاثوا بأهل الجنة: ﴿إَنَّ أَفِيمُوا عَلَيْكَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ﴿(٤)؟.

وروى أبو داود أنَّ سعداً أتَى النبيَّ ﷺ فقال: أيُّ الصدقة أعجبُ إليك؟ قال: «الماء». وفي رواية: فحفَرَ بئراً فقال: «هذه لأمِّ سعد» (٥٠).

وعن أنس قال: قال سعدٌ: يا رسولَ الله، إنَّ أُمَّ سعد كانت تحبُّ الصدقة، أُفينفعها أن أتصدَّقَ عنها؟ قال: «نعم، وعليكَ بالماء»(٢). وفي روايةٍ: أن النبيَّ ﷺ أمر سعدَ بنَ عُبادةً أن يسقىَ عنها الماء.

فدلَّ على أن سَقْىَ الماء من أعظم القُرُبات عند الله تعالى.

وقد قال بعض التابعين: من كَثُرتْ ذُنوبُه فعليه بِسَقْيِ الماء. وقد غفر اللهُ ذنوبَ الذي سقَى الكلبَ، فكيف بمن سقَى رجلاً مؤمناً موحِّداً وأحياه (٧).

روى البخارِيُّ عن أبي هريرةً ﴿ أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ قال: ﴿بَيْنَا رَجَلٌ يَمْشَي بَطْرِيقَ،

⁽١) زاد المسير ٢٠٨/٣.

⁽٢) تفسير أبي الليث ١/٥٤٤ .

⁽٣) تفسير الطبري ١٠/ ٢٣٥.

⁽٤) أخرجه أبو يعلى في مسنده (٢٦٧٣)، والطبراني في الأوسط (١٠١٥)، وفي إسناده موسى بن المغيرة، وهو مجهول وشيخه الذي روى عنه الأثر لا يعرف. قاله الذهبي في الميزان ٤/ ٢٢٤. ثم أورد هذا الأثر,

⁽٥) سنن أبي داود (١٦٧٩) و(١٦٨١)، وهو عند أحمد (٢٢٤٥٩). وسعد: هو ابن عُبادة ﴿.

⁽٦) أخرجه ضياء الدين المقدسي في المختارة (٢٠٥٦).

⁽V) لم نقف عليه، وذكره العيني في عمدة القاري ٢٠٨/١٢ .

اشتدَّ عليه العطشُ، فنزل بثراً فشَرِب منها، ثم خَرَج؛ فإذا كلبٌ [يلهثُ] يأكُل الثَّرَى من العطشِ، فقال: لقد بلَغ هذا الكلبَ مثلُ الذي بلغ بي، فملاً خُفَّه ثمَّ أمسَكَه بفِيه، ثم رَقِيَ، فسقى الكلبَ، فشكر اللهُ له فَغَفَر له». قالوا: يا رسولَ الله، وإنَّ لنا في البهائم أجراً؟ قال. "في كل كَبِدٍ رَطْبةٍ أجرً" (١).

وعكسُ هذا ما رواه مسلم عن عبد الله بن عمر، أنَّ رسولَ الله ﷺ قال: «عُذَّبتِ امرأةٌ في هِرَّة سَجَنَتْها حتى ماتت، فدخلتْ فيها النارَ، لا هي أطعمَتْها وسقتْها إذ هي حَبَستها، ولا هي تركتها تأكلُ من خَشاشِ الأرضِ (٢).

وفي حديث عائشة عن النبي ﷺ: "ومن سَقَى مسلماً شَربة من ماء حيث يوجد الماء، الماء، فكأنما أعتَقَ رَقَبة، ومن سَقَى مسلماً شربة من ماء حيث لا يوجد الماء، فكأنما أخياها». خرَّجه ابنُ ماجه في «السُّنن»(٣).

الثالثة: وقد استدلَّ بهذه الآية مَن قال: إنَّ صاحب الحوض والقِرْبة أحقُّ بمائه، وأنَّ له مَنْعَه ممن أراده، لأنَّ معنى قولِ أهل الجنة: ﴿إِنَّ اللهَ حَرَّمُهُمَا عَلَ الْكَفِينَ ﴾: لا حَقَّ لكم فيهما. وقد بَوَّبَ البخارِيُّ رحمه اللهُ على هذا المعنى: باب: مَن رأى أنَّ صاحِبَ الحَوْضِ والقِربة أحقُّ بمائه. وأدخل في الباب: عن أبي هريرة، عن النبيِّ ﷺ قال: «والَّذي نفسي بيده، لأَذودَنَّ رِجالاً عن حوضي، كما تُذادُ الغَريبةُ مِن الإبلِ عن الحوضِ الخوض أحقُّ الغَريبةُ مِن الإبلِ عن الحوض أحقُّ

⁽۱) صحيح البخاري (۲۳٦٣)، وأخرجه أحمد (۸۸۷٤)، ومسلم (۲۲٤٤)، وما بين حاصرتين منها. ووقع في (م): لأجرأ... و: «في كل ذات كبدٍ...». وهي عند البخاري (۲٤٦٦).

 ⁽۲) صحيح مسلم (۲۲٤۲)، وأخرجه البخاري (۳٤۸۲). وفي الباب عن أبي هريرة الخرجه أحمد
 (۷۸٤۷)، ومسلم (۲۲٤۳). وقوله: «خشاش الأرض»: أي: هوامها وحشراتها. النهاية (خشش).

⁽٣) الحديث (٢٤٧٤)، وفي إسناده زهير بن مرزوق، عن علي بن زيد بن جُدعان، قال البخاري في زهير: منكر الحديث. وعلي بن زيد بن جدعان ضعيف أيضاً. ميزان الاعتدال: ٨ ٥٥ - ٨٦ و ٣/ ١٢٧. وينظر تنزيه الشريعة ١٣٦/٢ .

⁽٤) صحيح البخاري (٢٣٦٧). وأخرجه أحمد (٧٩٦٨)، ومسلم (٢٣٠٢).

بمائه؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «لأذودنَّ رجالاً عن حوضي»(١).

قوله تعالى: ﴿ الَّذِينَ اتَّخَدُوا دِينَهُمْ لَهُوَا وَلَمِبُ وَغَرَّتَهُمُ الْحَكَوْةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَلْسَلُهُمْ كَالْوَا لِعَنَا اللَّهُمُ الْحَكَوْةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَلْسَلُهُمْ حَكَمًا نَسُوا لِقَنَاةَ يَوْمِهِمْ هَلَذَا وَمَا كَانُوا بِعَايَلِنِنَا يَجْعَدُونَ ﴾

«الذين» في مَوْضع خفض نعت للكافرين. وقد يكون رفعاً ونصباً بإضمار (٢). قيل: هو من قولِ أهل الجنة . ﴿ فَالْيَوْمَ نَسْتُهُمْ ﴾ أي: نتركُهم في النار . ﴿ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا ﴾ أي: تركوا العمل له (٣) وكذَّبوا به. و (ما) مصدرية ، أي: كنسيهم. ﴿ وَمَا كَانُوا بِنَابَئِنَا يَجْعَدُونَ ﴾ عطف عليه ، أي: وجَحْدهم (٤).

قــولــه تــعــالــى: ﴿وَلَقَدْ جِثْنَهُم بِكِنَابِ فَصَّلَنَهُ عَلَىٰ عِلْمِ هُدًى وَدَحَــةُ لِقَوْمِ يُؤْمِنُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدَّ جِئْنَهُم بِكِنَبِ﴾ يعني القرآن . ﴿فَشَلْنَهُ﴾ أي: بيَّنَاه حتى يَعرِفَه مَن تدبَّره. وقيل: ﴿فَصَّلْنَاهُ»: أنزلناه متفرِّقاً . ﴿عَلَىٰ عِلْمٍ ﴾ مِنَّا به، لم يَقَعْ فيه سهوٌ ولا غَلَط.

﴿ مُكَى وَرَحْمَةً ﴾، قال الزجّاج: أي: هادياً وذا رَحمة، فجعله حالاً من الهاء التي في «فصّلناه». قال الزجاج: ويجوز: هدّى ورحمة، بمعنى هو هدّى ورحمة (٥٠). وقيل: يجوز: هدّى ورحمة، بالخفض على البدل من كتاب (٢٠).

وقال الكسائيُّ والفرّاء(٧): ويجوز: هدّى ورحمةٍ بالخَفْض على النعت لكتاب.

⁽١) ذكره الحافظ ابن حجر في الفتح ٥/ ٣١ ، ونسبه لابن بطال.

⁽٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٩.

⁽٣) من (د) و(ز) و(م): به، والمثبت من (خ) و(ظ).

⁽٤) الوسيط ٢/ ٣٧٤ ، والبيان ١/ ٣٦٤ .

⁽٥) معانى القرآن ٢/ ٣٤١ ، ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٩ .

⁽٦) نسب ذلك مكي في مشكل إعراب القرآن ٢٩٣/١ للفراء والكسائي. وُجواز الرفع والخفض هنا يعني في اللغة، لا في القراءة.

⁽٧) معاني القرآن له ١/ ٣٨٠ ، ونقله المصنف عنه بواسطة في إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٩ .

قال الفرّاء: مثل ﴿ وَهَلَذَا كِتَكُ أَنْزَلْنَهُ مُبَارَكُ ﴾ [الأنعام: ٩٢].

﴿لِتَوْرِ يُؤْمِنُونَ﴾ خُصَّ المؤمنون لأنهم المُنتَفعون به.

قوله تعالى: ﴿ هَلَ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلُمُ يَوْمَ يَأَقِ تَأْوِيلُمُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِن قَبْلُ قَدْ جَآةَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلَ لَنَا مِن شُفَعَاتَهُ فَيَشْفَعُواْ لَنَا ۚ أَوْ نُرَدُ فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنَا نَصْمَلُ قَدْ خَسِرُوٓا أَنفُسَهُمْ وَضَلَ عَنْهُم مَّا كَانُوا يَفْتَدُونَ ۞ ﴾

قوله تعالى: ﴿ مَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَمُ ﴾ بالهمز، مِنْ «آلَ». وأهلُ المدينة يُخفّفون الهمزة. والنّظر: الانتظار، أي: هل ينتظرون إلا ما وُعِدوا به في القرآن من العِقاب والحساب. وقيل: «ينظرون» من النّظر إلى يوم القيامة (١١)، فالكناية في «تأويله» تَرْجِعُ إلى الكتاب، وعاقبةُ الكتاب ما وَعَدَ اللهُ فيه من البعث والحساب (٢١). وقال مجاهد: «تأويله»: جزاؤه، أي: جزاءُ تكذيبهم بالكتاب. قال قتادة: «تأويله»: عاقبته (٣٠). والمعنى مُتَقَارِبٌ.

﴿ يَوْمَ يَأْتِى تَأْوِيلُمُ ﴾ أي: تبدو عواقبُه يومَ القيامة. و «يوم» نصب بد «يقول» أي: يقول الذين نَسُوه مِنْ قبلُ يومَ يأتي تأويلُه: ﴿ قَدْ جَآةَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِي فَهَلَ لَنَا مِن شَعَمَانَهُ استفهامٌ فيه معنى التمنِّي . ﴿ فَيَشْفَعُوا ﴾ نصب؛ لأنه جوابُ الاستفهام . ﴿ لَنَا أَوْ نُمُنَانَهُ عَالَ الله مَعنى التمنِّي . ﴿ فَيَشْفَعُوا ﴾ نصب؛ لأنه جوابُ الاستفهام . ﴿ لَنَا أَوْ نَنَا لَا الله مَا الله مَا الله مَا الله عنى : أو هل نُردُ ﴿ فَنَعْمَلَ غَيْرَ اللَّهِ ي كُنَا نَعْمَلُ ﴾ . قال الزجَّاج (٢) : نردُّ عطف على المعنى ، أي : هل يشفع لنا أحدٌ أو نردُّ . وقرأ ابن [أبي]

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٢٩ - ١٣٠.

⁽٢) من قوله: وعاقبة الكتاب... إلى هنا، لعل حقُّه أن يأتي بعد قول قتادة الآتي.

⁽٣) أخرجهما الطبرى ١٠/ ٢٤١ - ٢٤٢ .

⁽٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٣٠.

⁽٥) في معاني القرآن ١/ ٣٨٠.

⁽٦) لم نقف عليه في معاني القرآن له.

إسحاق: «أو نُرَدَّ فنعملَ»، بالنصب فيهما (١)، والمعنى: إلا أن نُردَّ فنعملَ (٢)؛ كما قال: فقلتُ له لا تَبْكِ عينُك إنسا نُحاول مُلْكاً أو نسوتَ فنُعُلْرَا (٣) وقرأ الحسن: «أو نردُّ فنعملُ» برفعهما جميعاً.

﴿ وَلَدْ خَيرُوٓا أَنفُسَهُم ﴾ أي: فلم ينتفعوا بها، وكلُّ مَن لم ينتفع بنفْسه فقد خَيرها (٤٠). وقيل: خَسِروا النِّعَم وحَظَّ أنفسهم منها . ﴿ وَضَلَ عَنْهُم مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ أي: بَطّل ما كانوا يقولون من أنَّ مع الله إلها آخر (٥).

قوله تعالى: ﴿إِنَ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ فِي سِنَّةِ أَيَّامِ ثُمَّ اُسْتَوَىٰ عَلَى الْمَرْشِ يُعْشِى الْيَّهَارَ يَطْلَبُهُمْ حَثِيثًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجُومَ مُسَخَّرَتِ بِأَمْرِيَّةِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ مُّ بَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْمَنْلِمِينَ ﴿

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ فِي سِــَّةِ أَيَّامِ﴾؛ بَيَّنَ أنه المنفردُ بقدرة الإيجاد، فهو الذي يَجِبُ أن يُعْبد.

وأصل «ستة»: سِدْسة، فأرادوا إدغامَ الدالِ في السين، فالتقياعند مَخْرَجِ التاء؛ فغلبتْ عليهما ـ وإنْ شئت قلت: أبدل من إحدى السينين تاء وأدغم في الدال ـ لأنك تقول في تصغيرها: سُدَيْسة، وفي الجمع: أسداس، والجمع والتصغير يَرُدَّان الأسماء إلى أصولها. ويقولون: جاء فلانٌ سادساً وسادياً وساتاً؛ فمن قال: سادياً أبدل من السين ياءً(٢).

⁽۱) القراءات الشاذة ص٤٤ ، والمحتسب ١/ ٢٥١ ، وما بين حاصرتين منهما ومن إعراب القرآن للنحاس ١/ ١٣٠ ، وعنه نقل المصنف قولي الفراء والزجاج السالفين.

⁽٢) قوله: فنعمل، من (ظ).

⁽٣) قائله امرؤ القيس، وهو في ديوانه ص٦٦ ، وسلف ٥/٣٠٧.

⁽٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٣٠ ، وقراءة الحسن في القراءات الشاذة ص٤٤ .

⁽٥) الوسيط ٢/ ٣٧٥.

⁽٦) وقع في النسخ: سادتا، أبدل من السين تاء، والمثبت من تهذيب اللغة ٢٨ / ٢٨٢ ، وينظر المخصص ٢/ ١١٧ ، والدر المصون ٥ / ٣٣٩ .

واليوم: من طُلوع الشمس إلى غُروبها. فإن لم يكن شمسٌ فلا يوم؛ قاله القشيريُّ. وقال: ومعنى «في ستَّةِ أيَّام» أي: من أيام الآخرة، كلُّ يوم ألفُ سنة؛ لتفخيم الأمر في (١) خلق السماوات والأرض. وقيل: من أيام الدنيا. قال مجاهد وغيره: أوّلها الأحدُ وآخرُها الجمعة (٢).

وذكر هذه المُدَّة، ولو أرادَ خَلْقَها في لحظةٍ لَفعل؛ إذ هو القادرُ على أن يقول لها: كوني، فتكون، ولكنه أرادَ أن يُعَلِّم عبادَه الرِّفقَ والتثبُّتَ في الأمور، ولِتظهر قدرتُه للملائكة شيئاً بعد شيء (٣). وهذا عند من يقول: خلق اللهُ الملائكة قبل خلق السماوات والأرض.

وحكمة أخرى: خلقها في ستة أيام؛ لأنَّ لكل شيء عنده أجلاً. وبَيَّنَ بهذا تركَ معاجلةِ العُصاة بالعقاب؛ لأنَّ لكل شيء عنده أجلاً. وهذا كقوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَكَا الْعُصاة بالعقاب؛ لأنَّ لكل شيء عنده أجلاً. وهذا كقوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَكَا السَّمَوَنِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِنَّةِ أَيَّامِ وَمَا مَسَنَا مِن لَّنُوبٍ فَأَصْبِرَ عَلَى مَا يَقُولُونَ﴾ السَّمَونِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِنَّةِ أَيَّامِ وَمَا مَسَنَا مِن لَّنُوبٍ فَمْ أَشَدُ مِنْهُم بَطْشًا﴾ (٤) [ق:٣٦].

قوله تعالى: ﴿ أُمُّ أَسْتَوَىٰ عَلَ ٱلْمَرْفِى ﴾ هذه مسألةُ الاستواء، وللعلماء فيها كلامٌ وإجزاء (٥). وقد بيَّنًا أقوالَ العلماء فيها في «الكتاب الأسنى في شرح أسماءِ الله الحسنى وصفاتهِ العُلى (٢) وذكرنا فيها هناك أربعةَ عشرَ قولاً. والأكثرُ من المتقدِّمين والمتأخرين أنه إذا وجب تنزيهُ الباري سبحانه عن الجهة والتحيَّز، فمن ضرورة ذلك ولواحقِه اللازمة عليه عند عامة العلماء المتقدِّمين وقادتهم من المتأخرين، تنزيهُه تبارك وتعالى عن الجهة، فليس بجهة فوق عندهم؛ لأنه يلزم من ذلك عندهم متى

⁽١) قوله: الأمر في، ليس في (م).

⁽۲) أخرجه الطبري ۱۰/ ۲۲۵.

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٣١.

⁽٤) تفسير الرازي ٩٩/١٤ .

⁽٥) في (م): وإجراء.

⁽٦) ص١٨٧ وما بعدها.

اختصَّ بجهةٍ أن يكون في مكانٍ أو حيِّز، ويَلزم على المكانِ والحَيِّزِ الحركةُ والسكونُ للمتحَيِّز، والتغيرُ والحدوث. هذا قولُ المتكلمين.

وقد كان السلف الأوَّل الله لا يقولون بنفي الجهة ولا يَنْطِقون بذلك، بل نَطَقوا هم والكافَّةُ بإثباتها لله تعالى كما نطق كتابُه وأخبرتْ رسلُه.

ولم يُنكر أحدٌ من السلف الصالح أنه استوى على عرشه حقيقةً. وخَصَّ العرشَ بذلك لأنه أعظمُ مخلوقاته. وإنما جَهِلوا كيفيةَ الاستواء، فإنه لا تُعلم حقيقته، كما قال مالكٌ رحمه الله: الاستواءُ معلومٌ _ يعني في اللغة _ والكَيْفُ مجهولٌ، والسؤالُ عن هذا بِدعةٌ (۱). وكذا قالت أمُّ سلمة رضي اللهُ عنها (۲). وهذا القَدْرُ كافٍ، ومَن أراد زيادةً عليه فليقِفْ عليه في موضعه من كُتب العلماء.

والاستواءُ في كلام العرب هو العُلُوُّ والاستقرار. قال الجوهريُّ: واستوى مِن اعوجاج، واستوى على ظَهْر دابَّته، أي: استقرَّ. واستوى إلى السماء، أي: قَصَد. واستوى، أي: استولى وظَهر. قال:

قد استوى بِشْرٌ على العِراق من غير سيف ودم مُهراقِ واستوى الشيءُ: إذا اعتدل (٣).

وحكى أبو عمر بن عبد البَرِّ عن أبي عُبيدة (٤) في قوله تعالى: ﴿ ٱلرَّحْنَهُ عَلَى ٱلْمَـرَشِ ٱسْتَوَىٰ﴾ [طه: ٥] قال: علا. وقال الشاعر:

فَأُوْرَدْتُهِم مَاءً بِفَيْفَاءَ قَفْرَةٍ وقد حَلَّق النجمُ اليمانِيُّ فاستَوَى أي: علا وارتفعَ (٥).

⁽۱) سلف ۱/ ۳۸۱.

⁽٢) أخرجه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٦٦٣).

⁽٣) الصحاح (سوى). والبيت للأخطل، وقد سلف ١/ ٣٨٢.

⁽٤) في مجاز القرآن ٢/ ١٥ .

⁽٥) التمهيد ٧/ ١٣١ ، وسلف البيت ١/ ٣٨١ .

قلت: فعلوُّ الله تعالى وارتفاعُه عبارةٌ عن علوٌ مَجْدِه وصفاتِه ومَلَكوتِه، أي: ليس فوقَه فيما يجب له من معاني الجلال أحدٌ، ولا معه مَن يكون العلوُّ مُشتركاً بينه وبينه، لكنه العَليُّ بالإطلاق سبحانه.

قوله تعالى: ﴿عَلَى ٱلْمَرْفِ﴾، العَرْش(١): لفظ مُشترك يُطلق على أكثر من واحد. قال الجوهري(٢) وغيره: العرش: سرير المَلِك. وفي التنزيل ﴿نَكِرُواْ لَمَا عَرْهُهَا﴾ [النمل: ١٤]، ﴿وَرَفَعَ أَبُورَيْهِ عَلَى ٱلْعَرْشِ﴾ [يوسف: ١٠٠]. والعَرْش: سَقْفُ البيت. وعرشُ القدّم: ما نَتا في ظهرها، وفيه الأصابع. وعرشُ السّماك: أربعةُ كواكبَ صِغادِ أسفلَ من العَوّاء(٤)، يقال: إنها عَجُز الأسد. وعرشُ البئر: طَيُّها بالخشب، بعد أن يُطْوَى أسفلُها بالحجارة قدرَ قامّة؛ فذلك الخشب هو العَرْشُ، والجمع عُروش. والعَرْش: اسمُ لمكة(٥). والعَرْش: المُلك والسُّلطان. يقال: ثُلُّ عرشُ فلان: إذا ذهبَ مُلْكُه وسُلطانه وعِزُّه. قال زهير:

تَداركتُما عَبْساً وقد ثُلَّ عَرْشُها وذُبْيَانَ إِذْ زَلَّتْ(٦) بأقدامها النَّعْلُ

وقد يُؤَوَّلُ^(٧) العرشُ في الآية بمعنى المُلْك، أي: ما استوى المُلْك إلا له جلَّ وعزَّ. وهو قولٌ حَسَن^(٨)، وفيه نَظَرٌ، وقد بيَّنَاه في جملة الأقوال في كتابنا. والحمد لله^(٩).

⁽١) قوله: العرش، من (د) و(ز).

⁽٢) الصحاح (عرش).

⁽٣) في (ز): أصغر.

⁽٤) العوَّاء: منزل للقمر خمسة كواكب، أو أربعة. القاموس المحيط (عرش) (عوى).

 ⁽٥) في النسخ الخطية: اسم الملك، والمثبت من (م). وقال المصنف في كتابه الأسنى ص١٨٦ : ويقال:
 إن العرش اسمُ الملك، لرفعته وعُلوِّ منزلته.

⁽٦) في (م): ذلَّت. ورواية الديوان ص١٠٩ :

تداركتما الأحلاف قد ثُلَّ عرشها وذبيانَ قد زلَّت بأقدامها النعل

⁽٧) في النسخ الخطية: تأول، والمثبت من (م).

⁽A) بل هو قول بعض المعتزلة، وقد رده المحققون من السلف، والاستواء عند أهل السنة بمعنى العلو والاستقرار والارتفاع.

⁽٩) الأسنى ص١٨٦ وما بعدها.

قوله تعالى: ﴿يُغْشِى اللَّيْلَ النَّهَارَ﴾ أي: يجعلُه كالغِشاء (١١)، أي: يذهب نورُ النهارِ ليتمَّ قِوامُ الحياةِ في الدنيا بِمجيء الليل. فالليلُ للسكون، والنهارُ للمَعَاش.

وقُرئ: «يُغَشِّي» بالتشديد، ومثله في «الرعد» [الآية: ٣]. وهي قراءة أبي بكر عن عاصم، وحمزة والكسائي. وخفَّف الباقون (٢). وهما لغتان: أغْشَى وغَشَّى. وقد أجمعوا على : ﴿فَنَشَّنَهَا مَا غَثَىٰ﴾ [النجم: ٥٤] مشدَّداً، وأجمعوا على: ﴿فَأَغْشيناهم》 [يس: ٩]، فالقراءتان متساويتان، وفي التشديد معنى التكرير والتكثير (٣). والتغشية والإغشاء: إلباسُ الشيء الشيء.

ولم يَذَكُر في هذه الآية دخولَ النهار على الليل، فاكتفَى بأحدهما عن الآخر، مثل ﴿سَرَبِيلَ تَقِيكُمُ ٱلْحَرَّ﴾ [آل عمران:٢٦].

وقرأ حميد بن قيس: «يَغْشَى الليلَ النهارُ» (ه) ومعناه: أن النهارَ يَغْشَى الليلَ.

﴿ يَطْلُبُمُ حَثِيثًا ﴾ أي: يطلبه دائماً من غير فتور (٦). و (يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهارَ) في موضع نصب على الحال. والتقدير: استوى على العرش مُغْشِياً الليلَ النهارَ. وكذا (يَطْلُبُهُ) حال من الليل، أي: يُغشي الليلَ النهارَ طالباً له. ويَحتمل أن تكون الجملةُ مستأنفة ليست بحال. (حَثِيثاً) بدل من طالب المقدَّر، أو نعتُ له، أو نعتُ لمصدر محذوف، أي: يطلبه طلباً سريعاً (٧). والحثُّ: الإعجالُ والسرعة. ووَلَّى حثيثاً، أي: مُسرعاً.

﴿ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخِّرَتِ إِلَّهِ إِنَّهِ ﴾، قال الأخفش (٨): هي معطوفة على

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٣١ .

⁽٢) السبعة ص٢٨٢ ، والتيسير ص١١٠ .

⁽٣) الكشف عن وجوه القراءات السبع ١/ ٤٦٤ – ٤٦٥ .

⁽٤) الوسيط للواحدي ٢/ ٣٧٦.

⁽٥) المحتسب ١/٢٥٣.

⁽٦) الوسيط ٢/ ٣٧٦.

⁽٧) ويعرب أيضاً: حال. ينظر إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٣١ ، والبيان ١/ ٣٦٥-٣٦٥ ، والدر المصون ٥/ ٣٤٢ ، وغيرها.

⁽٨) معاني القرآن ٢/ ٥١٩ ، ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٣١ .

السماوات؛ أي: وخلَق الشمسَ (١). ورُوي عن عبد الله بن عامر بالرفع فيها كلِّها (٢) على الابتداء والخبر.

قوله تعالى: ﴿ أَلَا لَهُ ٱلْخَالَٰقُ وَٱلْأَمْرُ ﴾ فيه مسألتان:

الأولى: صِدْقُ الله في خبره، فله الخلقُ وله الأمرُ، خَلَقَهم وأَمَرَهم بما أحبَ. وهذا الأمرُ يقتضي النهي. قال ابن عُيينة: فَرَّق بين الخَلْق والأمر؛ فَمَنْ جَمع بينهما فقد كَفَر (٣).

فَالْخُلْقُ الْمَخْلُوقَ، وَالْأَمْرُ كَالاَمُهُ الذِّي هُو غَيْرُ مَخْلُوقَ، وَهُو قُولُه: ﴿ كُنْ ﴾ (٤٠). ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْحِيهِ إِذَا أَرَدْنَكُ أَنْ نَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ ﴾ (٥) [النحل: ٤٠].

وفي تَفْرقته بين الخَلْق والأمرِ دليلٌ بيِّنٌ على فسادِ قول مَن قال بخلق القرآن، إذ لو كان كلامُه ـ الذي هو أمرٌ ـ مخلوقاً لكان قد قال: ألا له الخلقُ والخلقُ. وذلك عِيَّ من الكلام ومُستهجَنٌ ومُسْتَغَثَّ. والله يتعالى عن التكلَّم بما لا فائدة فيه. ويدلُّ عليه قول هسبحانه: ﴿وَمِنْ ءَايَنِيهِ أَن تَقُومَ السَّمَاءُ وَٱلأَرْضُ بِأُمْرِقِيهُ [الروم: ٢٥]، ﴿وَالشَّمْسَ وَالْفَرَمُ وَالنَّمْسَ وَالْفَرَمُ وَالنَّمْسَ وَالْفَرَمُ مُسَخَرَّتٍ بِأَمْرِقِهِ . فأخبر سبحانه أن المخلوقات قائمة بأمره، فلو كان الأمرُ مخلوقاً لافتقرَ إلى أمرِ آخر يقوم به، وذلك الأمرُ إلى أمرِ آخر، إلى ما لا نهاية له. وذلك مُحَالٌ. فثبتَ أنَّ أمره الذي هو كلامُه قديمٌ أَزَليُّ غيرُ مخلوق؛ لِيصحَّ قيامُ المخلوقات به.

ويدلُّ عليه أيضاً قولُه تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَنَوَتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا ۖ إِلَّا بِٱلْحَقِّ

⁽١) في النسخ: السماوات، والمثبت من (م).

⁽٢) السبعة ص٢٨٢ ، والتيسير ص١١٠ .

 ⁽٣) علّقه البخاري قبل الحديث (٧٥٥٥) بنحوه، وأورده بهذا اللفظ العيني في عمدة القاري ٢٥/ ١٤٤.
 ووصله ابن أبي حاتم في كتاب الرد على الجهمية كما ذكر الحافظ ابن حجر في الفتح ٢١/ ٥٣٢.

⁽٤) معاني القرآن للنحاس ٣/ ٤٣.

⁽٥) في (م): ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُۥ إِذَا أَرَادَ سَيْعًا أَن يَقُولَ لَلْم كُن فَيكُونُ ﴾ [يس: ٨٢]، والمثبت من النسخ الخطية، وهو موافق للإنصاف للباقلاني، والكلام فيه بنحوه كما سيأتي.

[الحجر: ٨٥]، وأخبر تعالى أنه خَلَقهما بالحقّ، يعني القول، وهو قوله للمكوَّنات: «كن». فلو كان الحقُّ مخلوقاً لَمَا صحَّ أن يخلقَ به المخلوقات؛ لأن الخَلْقَ لا يُخلَّقُ بالمخلوق. يدلُّ عليه: ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَامِنُنَا لِيبَادِنَا ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ [الصافات: ١٧١]. ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُم مِنَا ٱلْحُسْنَةِ أُولَتِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴾ [الأنبياء: ١٠١]. ﴿ وَلَكِكَنْ حَقَ ٱلْقَوْلُ مِنِي ﴾ [السجدة: ١٣]. ﴿ وَلَكِكَنْ حَقَ ٱلْقَوْلُ مِنِي ﴾ [السجدة: ١٣]. وهذا كلُّه إشارةٌ إلى السَّبق في القول في القِدَم، وذلك يُوجب الأزَل في الوجود. وهذه النُّكتة كافيةٌ في الردِّ عليهم.

ولهم آياتٌ احتجُّوا بها على مَذْهبهم؛ مثلُ قوله تعالى: ﴿مَا يَأْلِيهِم مِّن ذِكْرِ مِّن وَكْرِ مِّن وَكْرِ مِّن وَكْرِ مِّن وَكُولُكُ وَيَهِم مُّمْدُثُهُ اللهِ قَدَلًا مَّقْدُولًا ﴾ ومثلُ قوله تعالى: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللهِ قَدَلًا مَقْدُولًا ﴾ [الأحزاب: ٣٧] وما كان مِثْلَه.

قال القاضي أبو بكر (١): معنى ﴿مَا يَأْنِيهِم مِن ذِكْرِ ﴾ أي: من وَعْظِ من النبي ﷺ ووَعْدٍ وتخويف ﴿إِلَّا ٱسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴾ [الأنبياء: ٢]؛ لأنَّ وعظَ الرَّسل صلواتُ الله عليهم وسلامُه وتحذيرَهم ذِكْرٌ؛ قال الله تعالى: ﴿فَذَكِرٌ إِنَّمَا آلَتَ مُذَكِرٌ ﴾ [الغاشية: ٢١]، ويقال: فلانٌ في مَجْلس الذِّكر.

ومعنى ﴿ وَكَانَ أَثَرُ اللّهِ قَدَرًا مَقَدُولًا ﴾ و﴿ مَفْعُولًا ﴾ أراد سبحانه عقابَه وانتقامَه من الكافرين، ونصرَه للمؤمنين، وما حكم به وقدَّره من أفعاله. ومن ذلك قولُه تعالى: ﴿ حَقَّ إِذَا جَلَةَ أَمْرُنَا ﴾ [هود: ٤٠]، وقال عزَّ وجلَّ: ﴿ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ مِرْشِيدٍ ﴾ [هود: ٩٧] يعني به شأنه وأفعالَه وطرائقَه. قال الشاعر:

لها أمرُها حتى إذا ما تبوَّأت بأخفافها مَرْعَى تبوّاً مضجَعا(٢)

الثانية: وإذا تقرَّرَ هذا فاعلَمْ أن الأمرَ ليس مِن الإرادة في شيء. والمعتزلةُ تقول: الأمرُ نفسُ الإرادة. وليس بصحيح، بل يَأْمُر بما لا يُريد، ويَنهى عما يُريد. ألا ترى أنه

⁽١) في الإنصاف ص٧٤ – ٧٥ ، وينظر الكلام الذي قبله فيه ص٧١ وما بعدها، وفي تمهيد الأوائل ١/ ٢٧١ .

 ⁽٢) أورده أبو علي القالي في أماليه ٢/ ١٤٠ وذكر أن جندل بن الراعي أنشده من شعر أبيه الراعي. وعنده:
 لأخفافها، بدل: بأخفافها.

أَمَر إبراهيمَ بذبح ولده ولم يُرِدْه منه؟ وأمر نبيَّه أن يُصلِّيَ مع أُمَّته خمسين صلاة، ولم يُرِدْ منه إلا خمس صلوات (١). وقد أراد شهادة حمزة حيث يقول: ﴿وَيَتَّخِذَ مِنكُمْ شُهَدَأَةً ﴾ [آل عمران: ١٤٠]. وقد نَهى الكفارَ عن قَتْله، ولم يَأْمُرُهم به. وهذا صحيحٌ نفيسٌ في بابه، فتأمَّله.

قوله تعالى: ﴿ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْمَالِمِينَ﴾، «تبارك» تفاعل، من البركة وهي (٢) الكَثْرةُ والاتّساع. يقال: بُورك الشيء وبُورك فيه؛ قاله ابن عرفة.

وقال الأزهري (٣): «تبارك»: تعالى وتعاظمَ وارتفَع. وقيل: إنَّ باسمه يُتَبَرَّك ويُتَبَمَّن. وقد مضَى في «الفاتحة» معنى ﴿رَبُّ ٱلْعَالَمِينَ﴾ (٤).

قوله تعالى: ﴿ أَدْعُواْ رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُ ٱلْمُعْتَدِينَ ﴿ ﴾ فيه ثلاثُ مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ أَدْعُواْ رَبُّكُمْ ﴾ هذا أمرٌ بالدعاء وتعبُّدٌ به. ثم قَرَنَ جلَّ وعزَّ بالأمر صفاتٍ تَحسُن معه، وهي الخشوعُ والاستكانةُ والتضرُّع.

ومعنى «خُفْيَةً» أي: سِرًّا في النفس لِيبعدَ عن الرِّياء؛ وبذلك أثنَى على نبيّه زكريا عليه السلام إذ قال مُخبراً عنه: ﴿إِذْ نَادَكِ رَيَّهُ نِدَآةً خَفِيتًا﴾ (٥) [مريم: ٣]. ونحوه قولُ النبيِّ ﷺ: «خيرُ الذِّكر الخَفِيُّ، وخيرُ الرزق ما يَكفِي» (٦).

والشريعة مُقرِّرةٌ أن السرَّ فيما لم يُفترَضُ (٧) من أعمال البِرِّ أعظمُ أجراً من الجَهْر.

⁽١) سلف ٤٩٣/٤.

⁽٢) في النسخ: وهو، والمثبت من (م).

⁽٣) تهذيب اللغة ١٠/ ٢٣٠ .

⁽٤) ٢١١/١ وما بعدها.

⁽٥) تفسير الطبري ٢٤٨/١٠ .

⁽٦) أخرجه أحمد (١٤٧٧) من حديث سعد بن مالك 🚓

 ⁽٧) في (د) و(م) والمحرر الوجيز ٢/ ٤١٠ (والكلام منه): يعترض، والمثبت من (ز) و(ظ). وعبارة (خ):
 والشريعة مقرّرة أنْ ليس فيما تفترض...

وقد تقدَّم هذا المعنى في «البقرة»(١). قال الحسنُ بنُ أبي الحسن: لقد أَدْركنا أقواماً ما كان على الأرض عملٌ يقدِرون على أن يكون سرًا فيكون جَهْراً أبداً. ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء فلا يُسمع لهم صوتٌ، إنْ هو إلا الهَمْس بينهم وبين ربِّهم. وذلك أن الله تعالى يقول: ﴿ أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَخُفِيَةً ﴾. وذكر عبداً صالحاً رضي فعلَه فقال: ﴿ إِذْ نَادَعَكَ رَبَّهُ نِدَاتًا خَفِيتًا ﴾ (١) [مريم: ٣].

وقد استدل أصحابُ أبي حنيفة بهذا على أن إخفاء «آمين» أولى من الجَهْر بها ؟ لأنه دعاء (٣). وقد مضى القولُ فيه في «الفاتحة»(٤).

وروى مسلم عن أبي موسى قال: كُنَّا مع النبيّ ﷺ في سَفَر - وفي رواية: في غَزَاةٍ - فجعل الناسُ يجهرون بالتكبير - وفي رواية: فجعل رجلٌ كلما عَلَا ثَنِيَّةً قال: لا إله إلا الله - فقال رسولُ الله ﷺ: "أيها(٥) الناس، إرْبَعُوا على أنفسكم، إنكم لستُم تدعون أصَمَّ ولا غائباً، إنكم تدعون سميعاً قريباً، وهو معكم». الحديث(٢).

الثانية: واختلف العلماءُ في رفع اليدين في الدعاء، فكرهه طائفةً؛ منهم جُبير بن مُطْحِم (٧)، وسعيد بن المسيِّب (٨)، وسعيد بن جبير. ورأى شُريحٌ رجلاً رافعاً يديه فقال: مَن تتناول بهما، لا أمَّ لك (٩)! وقال مسروق لقوم رفَعوا أيديهم: قَطَعَها الله (١٠). واختاروا إذا دعا اللهَ في حاجةٍ أن يُشِيرَ بأصبعه السبابة، ويقولون: ذلك

⁽۱) ۲۵۹/۶ وما بعدها.

⁽٢) المحرر الوجيز ٢/٤١٠ .

⁽٣) أحكام القرآن للكيا ٣/ ١٤٠.

⁽٤) ١/ ١٩٥ وما بعدها.

⁽٥) في النسخ الخطية: يا أيها، والمثبت من (م)، وهو الموافق لصحيح مسلم.

⁽٦) صحيح مسلم (٢٧٠٤): (٤٤) و(٤٦)، وأخرجه أحمد (١٩٥٢)، والبخاري (٦٣٨٤).

⁽٧) ذكره عنه الحافظ ابن حجر في الفتح ١٤٣/١١ ، وعزاه للطبري.

⁽٨) أخرجه عنه عبد الرزاق في المصنف (٣٢٥١).

⁽٩) ذكره الحافظ ابن حجر في الفتح ١٤٣/١١ ، وعزاه للطبري.

⁽١٠) أخرجه ابن أبي شيبة ٢/١٤٧ .

الإخلاصُ^(۱). وكان قتادة يُشير بأصبعه ولا يرفع يدَيْه. وكَرِهَ رفعَ الأيدي عطاءً، وطاوس^(۲)، ومجاهد وغيرُهم.

ورُوي جوازُ الرفع عن جماعة من الصحابة والتابعين، وروي عن النبي ﷺ ذكره البخاريُّ ـ قال أبو موسى الأشعريّ: دعا النبيُّ ﷺ، ثم رَفَعَ يدَيْه، ورأيتُ بياضَ إِبْطيه. ومثلُه عن أنس. وقال ابن عمر: رَفَع النبيُّ ﷺ يدَيْه وقال: «اللهم إني أَبْرَأُ إليك مما صَنَعَ خالد»(٣).

وفي الصحيح مسلم (٤) من حديث عمرَ بنِ الخطاب قال: لما كان يومُ بَدْر نَظَرَ رسولُ الله ﷺ إلى المشركين، وهم ألف، وأصحابُه ثلاث مئة وسبعةَ عشر رجلاً (٥)، فاستقبل نبيُّ الله ﷺ القبلةَ مادًا يَدَيْه، فجعل يَهتِفُ بربِّه. وذكر الحديث.

وروى الترمذيُّ عنه قال: كان رسولُ الله ﷺ إذا رَفَع يدَيْه لم يَحُطَّهما حتى يمسحَ بهما وجهَه. قال: هذا حديثُ صحيح غريب^(٦).

وروى ابن ماجه عن سلمان، عن النبيّ ﷺ قال: «إنَّ ربَّكم حَبِيٍّ كريمٌ، يَستحيي من عبده أن يرفعَ يدَيْهِ إليه فيردَّهُما صِفْراً [أو قال:] خائبتين»(٧).

احتج الأوّلون بما رواه مسلم عن عُمارة بنِ رُوَيبة ورأى بِشْرَ بن مَرْوان (٨) على

⁽١) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٣٢٤٧) من قول ابن عباس رضي الله عنهما.

⁽٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٢/ ١٤٧ .

⁽٣) أخرج البخاري (٦٣٤١) حديث أنس الله، وعلَّق قبله حديثي أبي موسى وابن عمر الله، ووصل حديث أبي موسى برقم (٤٣٣٩).

⁽٤) الحديث (١٧٦٣)، وسلف ٥/٢٩٦.

⁽٥) في صحيح مسلم: تسعة عشرة رجلاً، ورواية المصنف هي رواية المفهم ٣/ ٥٧٢ .

⁽٦) سنن الترمذي (٣٣٨٦).

⁽۷) سنن ابن ماجه (۳۸٦٥)، وما بين حاصرتين منه، وأخرجه أبو داود (۱٤٨٨) وأخرجه أحمد (۲۳۷۱٤) عن سلمان الفارسي ﴿. موقوفاً، وصححه عنه مرفوعاً ابن حبان (۸۸۰)، والحاكم ١/ ٥٣٥ .

⁽٨) هو أخو عبد الملك بن مروان، وَلي العراقين بعد مقتل مصعب، مات سنة (٧٥هـ). السير ٤/ ١٤٥ .

المنبر رافعاً يديه فقال: قبَّعَ اللهُ هاتين اليدين، لقد رأيتُ رسولَ الله هما يَزيد على أن يقولَ بيده هكذا. وأشار بإصبعه المُسبِّحة (١). وبما روى سعيدُ بن أبي عَروبة، عن قتادة أن أنس بن مالك حَدَّثه أن النبيَّ هما كان لا يرفعُ يدَيِّه في شيءٍ من الدعاء إلا عند الاستسقاء، فإنه كان يرفعُهما حتى يُرَى بياضُ إبْطَلِه.

والأوّل أصحُّ طُرُقاً وأثبتُ من حديث سعيد بن أبي عَروبة؛ فإن سعيداً كان قد تغيَّر عقلُه في آخر عمره (٢). وقد خالفه شعبةُ في روايته عن قتادة، عن أنس بن مالك، فقال فيه: كان رسولُ الله ﷺ يرفع يدَيْه حتى يُرى بياضُ إِبْطَيْه (٣).

وقد قيل: إنه إذا نزلتْ بالمسلمين نازلةٌ أن الرفعَ عند ذلك جميلٌ حسن؛ كما فعل النبيُ ﷺ في الاستسقاء، ويوم بَدْر.

قلت: والدعاءُ حَسَن كيفما تيسر، وهو المطلوب من الإنسان لإظهار مَوْضِعِ الفقر والحاجة إلى الله عزَّ وجلَّ، والتذلُّلِ له والخُضوع. فإن شاء استَقْبَلَ القبلة ورفع يدين ، وإن شاء فلا، فقد فَعَلَ ذلك النبيُّ الله عَسَما وَرَدَ في الأحاديث. وقد قال تعالى: ﴿ أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ﴾ [الأعراف: ٥٥]. ولم يُرِد صفة مِن رفع يدين وغيرها. وقال: ﴿ اللَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِينَمًا وَقُعُودًا ﴾ [آل عمران: ١٩١]، فمدَحهم ولم يشترطُ حالةً غيرَ ما ذكر، وقد دَعَا النبيُ الله في خُطبته يومَ الجمعة وهو غيرُ مستقبل القبلة (٤٠).

⁽١) صحيح مسلم (٨٧٤)، وهو في مسند أحمد (١٧٢١٩).

⁽٢) اختلاط سعيد ليس بعلة في هذا الحديث، فقد رواه عنه جماعة قبل اختلاطه، ثم إن حديثه هذا أخرجه أحمد (١٠٣١)، والبخاري (١٠٣١)، ومسلم (٨٩٥).

⁽٣) لم نقف على هذا اللفظ من طريق شعبة عن قتادة عن أنس ﴿ إنما أخرجه من هذه الطريق أبو نعيم في أخبار أصبهان / ١٤١/ بلفظ حديث سعيد الذي ساقه المصنف، وأخرجه مسلم (٨٩٥): (٥) من طريق شعبة، عن ثابت، عن أنس ﴿ قال: رأيتُ رسول الله ﴿ يرفع يديه في الدعاء حتى يُرى بياضُ إبطيه. ثم إن مسلماً رحمه الله قد أورد هذين اللفظين في باب رفع اليدين في الدعاء في الاستسقاء، فليس ثمة اختلاف بين الروايتين كما ذكر المصنف!.

⁽٤) أخرجه أحمد (١٣٠١٦)، والبخاري (٦٣٤٢)، ومسلم (٨٩٧) من حديث أنس 4. وقد ترجم له البخاري: باب الدعاء غير مستقبل القبلة.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿إِنَّمُ لَا يُحِبُ ٱلْمُعْتَدِينَ ﴾ يُرِيد في الدعاء وإنْ كان اللفظُ عامًا، إلى هذا هي الإشارة (١). والمُعتدي هو المجاوزُ للحدِّ ومُرتكِبُ الحظر، وقد يتفاضل بحَسَب ما اعتدى فيه. ورُوي عن النبي الله أنه قال: «سيكون قومٌ يعتَدُون في الدعاء». أخرجه ابن ماجه، عن أبي بكر بن أبي شيبة، حدِّثنا عفَّان، حدَّثنا حماد بنُ سلمة، أخبرنا سعيدٌ الجُريرِيّ، عن أبي نَعامة، أن عبد الله بن مُغفَّل سَمِع ابنه يقول: اللهمَّ إني أسألك القصرَ الأبيض عن يمين الجنة إذا دخلتُها. فقال: أيْ بُنيَّ، سَلِ اللهَ الجنة، وعُذْ بِه مِن النار، فإني سمعتُ رسولَ الله الله يقول: «سيكون قومٌ يعتدون في الدعاء» (٢).

والاعتداءُ في الدعاء على وجوه: منها الجهرُ الكثير والصِّياح، كما تقدَّم (٣).

ومنها أن يدعوَ الإنسانُ في أن تكونَ له منزلةُ نبيٍّ، أو يدعوَ في مُحال، ونحو هذا من الشَّطط^(٤).

ومنها أن يدعوَ طالباً معصيةً وغير ذلك(٥).

ومنها أن يدعو بما ليس في الكتاب والسنّة، فيتخيَّر ألفاظاً مُفَقَّرة، وكلماتٍ مُسجَّعة (٢)، قد وجدَها في كراريسَ لا أصلَ لها ولا معوَّل عليها، فيجعلها شعارَه ويترك ما دعا به رسولُه عليه الصلاة والسلام. وكلُّ هذا يمنعُ من استجابة الدعاء، كما تقدم في «البقرة» بيانُه (٧).

⁽١) المحرر الوجيز ٢/٤١٠ .

⁽٢) سنن ابن ماجه (٣٨٦٤)، وأخرجه أحمد (١٦٨٠١) وأبو داود (٩٦) وعندهما: . . في الدعاء والطهور.

⁽٣) في المسألة الأولى.

⁽٤) في (خ) و(ز): التشطط.

⁽٥) المحرر الوجيز ٢/ ٤١٠ .

⁽٦) أخرج البخاري (٦٣٣٧) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: ...فانظر السَّجع من الدعاء فاجتنبه، فإني عَهدتُ رسول الله ﷺ وأصحابه لا يفعلون إلا ذلك الاجتناب.

⁽V) ۳/۳۷۱ وما بعدها.

قوله تعالى: ﴿وَلَا نُنْسِدُوا فِ ٱلأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَنِجِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتُ اللهِ قَرِيبٌ مِنْ الْمُحْسِنِينَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا نُنْسِدُوا فِ ٱلْأَرْضِ بَعّدَ إِصْلَحِها﴾ فيه مسألةً واحدة، وهو أنه سبحانه نهى عن كلِّ فساد قلَّ أو كَثُر بعد صلاح قلَّ أو كَثُر. فهو على العموم على الصحيح من الأقوال. وقال الضحاكُ: معناه: لا تُعَوِّروا(١) الماءَ المَعِين، ولا تقطعوا الشجرَ المُثيرَ ضِراراً. وقد وَرَد: قَطْعُ الدنانيرِ من الفساد في الأرض. وقد قيل: تجارة الحُكَّام من الفساد في الأرض (٢).

وقال القُشَيرِيُّ: المرادُ: ولا تُشْركوا، فهو نهي عن الشرك وسفكِ الدماء والهَرْجِ في الأرض، وأمرٌ بلزوم الشرائع بعدَ إصلاحها، بعد أن أصلَحها اللهُ ببعثه (٣) الرسل، وتقرير الشرائع ووضوح مِلَّة محمد ﷺ. قال ابن عطية (٤): وقائلُ هذه المقالة قَصَدَ إلى أكبر (٥) فساد بعد أعظم صلاحٍ، فخصَّه بالذِّكر.

قلت: وأمَّا ما ذَكره الضحاكُ؛ فليس على عمومه، وإنما ذلك إذا كان فيه ضررٌ على المؤمن، وأما ما يعود ضررُه على المشركين فذلك جائزٌ؛ فإن النبيَّ ﷺ قد عَوَّر (٢) ماءَ قَلِيبِ بدرٍ، وقطعَ شَجَرَ الكافرين (٧). وسيأتي الكلام في قطع الدنانير في «هود» إن شاء اللهُ تعالى (٨).

 ⁽١) في (د) و(ز) و(ظ): لا تغوروا، والمثبت من (خ) و(م). وجاء في اللسان (عور): عورت عيون المياه:
 إذا دفنتها وسددتها.

⁽٢) المحرر الوجيز ٢/٤١٠.

⁽٣) في (خ) و(ظ): ببعثة، وفي (د): ببعث.

⁽٤) في المحرر الوجيز ٢/ ٤١٠ .

⁽٥) في (ظ): أكثر.

⁽٦) في النسخ: غور، والمثبت من (م)، وسلف معناها.

⁽٧) السيرة النبوية لابن هشام ١/ ٦٢٠ ، ١٩١ .

⁽٨) في تفسير الآية (٨٦) منها.

قوله تعالى: ﴿وَالْدَعُوهُ خَوْفًا وَطَلَعُا ﴾ أمرَ بأن يكون الإنسانُ في حالة تَرَقُّبِ وتخوُّف وتأميلٍ لله عزَّ وجلَّ، حتى يكون الرجاءُ والخوف للإنسان كالجناحين للطائر؛ يَحْمِلَانه في طريق استقامته، وإن انفرد أحدُهما هَلَكَ الإنسان(١١)، قال الله تعالى: ﴿نَحْ عَبَادِى أَنِي أَنَا الْفَقُورُ الرَّحِيمُ . وَأَنَّ عَلَابِي هُوَ الْمَكَابُ الْأَلِيمُ ﴾ [الحجر: ٤٩-٥٠]. فرجَّى وخوَّف. فيدعو الإنسانُ خوفاً من عقابه وطمعاً في ثوابه؛ قال الله تعالى: ﴿وَيَدَّعُونَكَا رَغَبًا وَرَهَبًا ﴾ [الأنبياء: ٩٠]. وسيأتي القولُ فيه. والخوفُ: الانزعاجُ لما لا يُؤمّن مِن المَضَارِّ، والطَّمع: توقعُ المحبوب، قاله القشيريُّ.

وقال بعض أهلَ العلم: ينبغي أن يغلبَ الخوفُ الرجاءَ طولَ الحياة، فإذا جاء الموتُ غَلَب الرجاءُ (٢). قال النبيُ ﷺ: «لا يَمُوتَنَّ أحدُكم إلا وهو يُحسِنُ الظنَّ بالله». صحيحٌ، أخرجه مسلم (٣).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَحْمَتُ اللّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ولم يقل: قريبةً. ففيه سبعة أوجه: أوّلها أن الرَّحْمة والرُّحم واحد، وهي بمعنى العفو والغفران؛ قاله الزجاج، واختاره النحاس⁽³⁾. وقال النّضرُ بنُ شُمَيْل: الرحمة مصدرُ، وحقَّ المصدر التذكير؛ كقوله: ﴿فَنَن جَآءُ مُ مَوْعِظَةٌ ﴾ [البقرة: ٢٧٥]. وهذا قريبٌ من قول الزجاج؛ لأنَّ الموعظة بمعنى الوعظِ^(٥). وقيل: أراد بالرَّحْمة الإحسانَ؛ ولأنَّ ما لا يكونُ تأنيتُه حقيقيًّا جازَ تذكيره، ذكره الجوهريُّ^(٦). وقيل: أراد بالرحمةِ هنا المَطَر؛ قاله الأخفش^(٧). قال: ويجوزُ أن يُذكِّر كما يذكِّر بغضُ المؤنث. وأنشد:

⁽١) المحرر الوجيز ٢/ ٤١١ .

⁽٢) المصدر السابق.

⁽٣) الحديث (٢٨٧٧)، وهو في مسند أحمد (١٤١٢٥) من حديث جابر 🐟

⁽٤) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٣٤٤ ، وإعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٣١ .

⁽۵) تفسير الرازي ۱۳۷/۱٤.

⁽٦) في الصحاح (قرب).

 ⁽٧) في معانى القرآن له ٢/ ١٩٥.

فسلا مُسزْنَسةً وَدَقَست وَدْقَسها ولا أَرْضَ أَبْسقَسلَ إِبْسقَسالَ السها(١)

وقال أبو عبيدة (٢): ذُكِّر «قَرِيبٌ» على تذكير المكان، أي: مكاناً قريباً. قال عليُّ ابنُ سليمان: وهذا خطأ، ولو كان كما قال؛ لَكَان «قَرِيبٌ» منصوباً في القرآن، كما تقول: إن زيداً قريباً منك.

وقيل: ذُكِّر على النسب، كأنه قال: إنَّ رحمةَ اللهِ ذاتُ قُرْبٍ، كما تقول: امرأةٌ طالقٌ وحائضٌ (٣).

وقال الفَرَّاءُ: إذا كان القريبُ في معنى المسافة يُذَكَّر ويُؤنَّث، وإذا (٤) كان في معنى النسب يؤنثُ بلا اختلافِ بينهم. تقول: هذه المرأةُ قريبتي، أي: ذاتُ قرابتي، ذكرهُ الجوهريُّ (٥).

وذكر غيره عن الفرَّاء: يقالُ في النسب: قريبةُ فلان، وفي غير النَّسَبِ يجوز التذكيرُ والتأنيث، يقال: دارُكَ مِنَّا قريبٌ، وفلانةُ منا قريبٌ، قال الله تعالى: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَمَلَ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ [الأحزاب: ٣٣]. وقال مَن احتجَّ له: كذا كلامُ العرب، كما قال امرؤ القيس:

لَهُ الوَيْـلُ إِنْ أَمْـسَـى ولا أُمَّ هـاشـم قَرِيبٌ ولا البَسْبَاسَةُ ابنةُ يَشْكُرا (٢) قال الزجاج (٧): وهذا خطأ؛ لأن سبيلَ المذكَّر والمؤنَّث أَنْ يجريا على أفعالهما.

⁽١) البيت لعامر بن جوين الطائي، وهو في الكتاب ٢/ ٤٦ ، ومجاز القرآن ٢/ ٢٧ ، وخزانة الأدب ١/ ٤٥ . والمُزنة: واحدة المُزْن، وهي السحابة البيضاء. والوَدَق: المطر. وأبقلَ: أي: نبت بقلُه. خزانة الأدب.

⁽٢) في مجاز القرآن ١/٢١٦.

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٣٢.

⁽٤) في (م): وإن.

⁽٥) في الصحاح (قرب)، وينظر معاني الفراء ١/ ٣٨٠ – ٣٨١.

⁽٦) سلف ٣/٤١٤ .

 ⁽۷) في معاني القرآن له ۲/ ٣٤٥ ، ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ۲/ ١٣١ – ١٣٢ .
 وما قبله منه، وقول الفراء السالف في معاني القرآن له ١/ ٣٨٠ – ٣٨١ .

قىولى تىعالى : ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى يُرْسِلُ ٱلرِّيَاحَ بُشَرًا بَيْنَ يَدَىٰ رَحْمَنِهِ مَنَّ إِذَا أَقَلَّتَ سَحَابًا ثِقَالًا شُفْنَهُ لِبَلَهِ مَيْتِ فَأَنزَلْنَا بِهِ ٱلْمَاةَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ. مِن كُلِّ ٱلثَّمَزَتُ كَذَالِكَ نُحْرِجُ ٱلْمَوْقَ لَعَلَّكُمْ نَذَكُرُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِعِ يُرْسِلُ ٱلرِّيْحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَىٰ رَحْمَتِهِ ﴿ عَطْفٌ عَلَى قوله: ﴿ يُفْشِى ٱلنَّهَارَ ﴾. ذكر شيئاً آخر من نِعَمه، ودَلَّ على وحدانيته وثبوتِ إلَهِيَّتِه. وقد مضى الكلامُ في الريح في «البقرة» (۱). ورياح جمعُ كَثْرة، وأرواح جمع قِلَّة. وأصل ريح: روح. وقد خطئ مَن قال في جمع القلة: أرياح.

﴿ بُشَرًا ﴾ فيه سبع قراءات:

قرأ أهلُ الحرمين وأبو عمرو: «نُشُراً» بضم النون والشين (٢)؛ جمع ناشِر على معنى النسب، أي: ذات نُشُر، فهو مثلُ: شاهد وشُهُد. ويجوز أن يكون جمع نَشُور؛ كرَسُول ورُسُل. يقال: ريح النشور: إذا أتت من هاهنا وهاهنا. والنَّشُور بمعنى المنشور؛ كالرَّكوب بمعنى المركوب. أي: وهو الذي يُرسل الرِّياح مُنْشَرة.

وقرأ الحسن وقتادة: «نُشْراً» بضم النون وإسكان الشين (٣) مخفَّفاً من نُشُر؛ كما يقال: كُتْب ورُسْل.

وقرأ الأعمش وحمزة: «نَشْراً» بفتح النون وإسكان الشين على المصدر⁽³⁾، أعمل فيه معنى ما قبله، كأنه قال: وهو الذي يَنشر الرِّياح نَشْراً. نَشَرْتُ الشيءَ فانتشر، فكأنها كانت مطوية فتُشرت^(٥) عند الهُبُوب. ويجوز أن يكون مصدراً في موضع الحال من الرياح؛ كأنه قال: يرسل الرياح مُنْشِرة^(٢)، أي: مُحيية؛ من أنْشَر اللهُ الميتَ

⁽١) ٢٩٨/٢ عند تفسير الآية ١٩٧ منها.

⁽٢) يعني هي قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو. السبعة ص٢٨٣ ، والتيسير ص١١٠ .

⁽٣) وهي قراءة ابن عامر من السبعة.

⁽٤) وهي قراءة الكسائي أيضاً.

⁽٥) في (خ) و(ز): فتنشر. وفي (ظ): تنشر. والمثبت من (م).

⁽٦) في (ظ): منتشرة.

فَنَشَر^(۱)، كما تقول: أتانا رَكُضاً، أي: راكضاً. وقد قيل: إن نَشْراً ـ بالفتح ـ من النَّشْر الذي هو خلاف الطَّيِّ، على ما ذكرنا. كأن الريح في سكونها كالمطويَّة، ثم تُرسل من طَيِّها ذلك، فتصير كالمنفتحة. وقد فسره أبو عبيدة (۲) بمعنى: متفرِّقة في وجوهها، على معنى ينشرها هاهنا وهاهنا.

وقرأ عاصم: «بُشُراً» بالباء وإسكان الشين والتنوين؛ جمع بشير، أي: الرياح تُبَشِّر بالمطر، وشاهده قوله: ﴿وَمِنْ ءَايَنِهِ أَن يُرْسِلُ ٱلرِّيَاحَ مُبَشِّرُتِ ﴾ [الروم: ٤٦]. وأصل الشين الضمُّ، لكن سُكِّنت (٣) تخفيفاً؛ كرسُل (٤) ورُسُل. ورُوي عنه «بَشُراً» بفتح الباء (٥). قال النحاس: ويَقرأ: «بُشُراً»، و «بَشْراً» مصدر بشَرَه يبشره بمعنى بشَّره فهذه خمس قراءات. وقرأ اليمانِي: «بُشْرَى» (٧)، على وزن حُبْلَى، وقراءة سابعة: «بُشُراً» بضم الباء والشين.

قوله تعالى: ﴿حَنَّىٰ إِذَا آَقَلَتْ سَحَابًا ثِقَالًا﴾ السحاب يُذَكَّر ويُؤَنَّث، وكذا كلُّ جمع بينه وبين واحدته هاء. ويجوز نعتُه بواحد؛ فتقول: سحابٌ ثقيلٌ وثقيلة (٩٠). والمعنى: حملت الريحُ سَحاباً ثِقَالاً بالماء، أي: استقلت (١٠٠) بحمله. يقال: أقلَّ

⁽١) في (ظ): ينشره.

⁽٢) في (خ) و(ز) و(م): أبو عبيد. والمثبت من (ظ). وكلامه بنحوه في مجاز القرآن ١/٢١٧.

⁽٣) في (ظ): وأسكنت.

⁽٤) في النسخ الخطية: كرسول. والمثبت من (م).

 ⁽٥) نسبها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص٤٤ لعصمة عن عاصم. ونسبها ابن جني في المحتسب ١/٢٥٥ لأبي عبد الرحمن، والقراءة المتواترة عن عاصم هي التي ذكرها عنه أولاً.

⁽٦) ينظر إعراب القرآن ١٣٣/١ . وقوله: يقرأ، يعني عاصم.

⁽٧) القراءات الشاذة ص٤٤ ، والمحتسب ١/ ٢٥٥ ، وزادا نسبتها لابن قطيب.

⁽٨) في (م): بُشُرى. والمثبت موافق لإعراب القرآن. والقراءة نسبها ابن جني في المحتسب ١/٢٥٥ لابن عباس والسلمي بخلاف، وعاصم بخلاف.

⁽٩) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٣٣.

⁽۱۰) في (م): أثقلت.

فلان الشيء، أي: حَمَله.

﴿ سُقْنَهُ ﴾ أي السحاب. ﴿ لِهَا مَيْتِ ﴾ أي ليس فيه نبات. يقال: سقتُه لبلد كذا، وإلى بلد كذا، وقيل: لأجل بلد ميت؛ فاللام لام أُجْل.

والبلدُ: كلُّ موضع من الأرض عامرِ أو غيرِ عامر، خالٍ أو مسكون^(١).

والبلدة والبلد: واحد البلاد والبُلدان.

والبَلَد: الأثر، وجَمْعه: أبلاد. قال الشاعر(٢):

مِن بعدِ ما شَملَ البِلَى أبلادَها

والبلد: أُدْحِيُّ النَّعام (٣). يقال: هو أذَلُّ من بَيْضَة البلد؛ أي: من بيضة النعام التي يتركها.

والبلدة: الأرض؛ يقال: هذه بلدتنا، كما يقال: بَحْرَتْنَا.

والبَلْدَة: من منازل القمر، وهي ستَّةُ أنْجُم من القوس، تنزلها الشمس في أقصر يوم في السَّنة (٤٠).

والبلدة: الصَّدر؛ يقال: فلان واسع البلدة؛ أي: واسع الصدر؛ قال الشاعر: أن يَختُ فَاللهُ الشَّامُ اللهُ اللهُ الأصواتُ إلَّا بُغَامُها (٥) يقول: بَرَكْتِ الناقةُ، فألقت صدرها على الأرض.

والبُلدة؛ بفتح الباء وضمها: نقاوة ما بين الحاجبين^(١)؛ فهما من الألفاظ المشتركة.

⁽١) تهذيب اللغة ١٢٧/١٤.

⁽٢) هو ابن الرقاع، كما في الصحاح (بلد)_وعنه نقل المصنف_وتهذيب اللغة ١٢٩/١٤، واللسان (بلد).

⁽٣) هو موضعها الذي تفرُّخ فيه.

⁽٤) ينظر تهذيب اللغة ١٢٨/١٤ .

⁽٥) قائله ذو الرمة، والبيت في ديوانه ٢/ ١٠٠٤ (شرح الأصمعي). وقوله: بُغامها؛ بغام الناقة: صوت لا تفصح به. الصحاح (بغم).

⁽٦) الصحاح (بلد)، وما قبله منه.

﴿ فَأَنْزَلْنَا بِهِ ٱلْمَآةِ ﴾ أي: بالبلد. وقيل: أنزلنا بالسحاب الماء؛ لأن السحاب آلةً لإنزال الماء. ويحتمل أن يكون المعنى: فأنزلنا منه الماء، كقوله: ﴿ يَشْرَبُ يَهَا عِبَادُ اللَّهِ ﴾ [الإنسان: ٦] أي: منها.

﴿ فَأَخْرَجْنَا بِدِ. مِن كُلِّ الشَّرَاتِ كَلَالِكَ غُرِّجُ الْمَوْقَ لَعَلَكُمْ تَلَكُّرُوكِ الكاف في موضع نصب، أي: مثل ذلك الإخراج يحيي الموتى. وخرج البيهقِيُّ وغيرُه: عن أبي رَزِين (١) المُقَيْلي قال: قلتُ: يا رسول الله، كيف يُعيد اللهُ الخلق، وما آيةُ ذلك في خلقه؟ قال: «أَمَا مَرَرْتَ بوادِي قومِك جَذْباً، ثم مَرَرْتَ به يَهْتَزُّ خَضِراً؟ قال: نعم، قال: «فتلكَ آيةُ اللهِ في خَلْقِهِ» (٢).

وقيل: وجهُ التشبيه أنَّ إحياءَهم من قبورهم يكون بمطر يبعثُه اللهُ على قبورهم، فتنشقُّ عنهم القبورُ، ثم تعودُ إليهم الأرواحُ.

وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو، عن النبي ﷺ: «ثم يرسلُ اللهُ او قال: يُنْزِلُ اللهُ مَطَراً كأنه الطَّلُ، فتَنْبُتُ منه أجسادُ الناس، ثم يقال: يا أيها الناسُ، هَلُمُّوا^(٣) إلى ربكم، وقِفُوهم إنَّهم مَسْؤولون». وذكر الحديث^(٤). وقد ذكرناه بكماله في كتاب التذكرة^(٥) والحمد لله، فذلً على البعث والنشور، وإلى الله ترجع الأمور.

قول تعالى: ﴿وَٱلْبَلَدُ ٱلطَّيِّبُ يَغَيُّجُ نَبَاتُهُ بِإِذِنِ رَبِّهِ ۚ وَٱلَّذِى خَبُثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا تَكِدُأً كَذَا كَذَلِكَ نُصَرِّفُ ٱلْآيَنَتِ لِلْقَرِ يَشْكُرُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿وَٱلْبَلَدُ ٱلطَّيِّبُ يَغَرُجُ بَانُّهُ بِإِذْنِ رَبِّدٌ وَٱلَّذِى خَبُّ لَا يَغْرُجُ إِلَّا نَكِداً ﴾

⁽١) في النسخ الخطية: ابن رزين، والمثبت من (م). واسمه لقيط بن عامر.

⁽۲) هو عند البيهقي في الاعتقاد ص١٤٥ ، وفي الأسماء والصفات (١٠٦٩) و(١٠٧٠). وأخرجه أيضاً أحمد في مسنده (١٦١٩٣)، والحاكم في المستدرك ٤/ ٥٦٠ .

⁽٣) في صحيح مسلم: هلم.

⁽٤) صحيح مسلم (٢٩٤٠). وأخرجه أيضاً أحمد (٢٥٥٥).

⁽٥) ص١٦٥ باب انقراض هذا الخلق وذكر هذا النفخ.

أي: التُّربة الطيِّبة. والخَبِيثُ: الذي في تربته حجارة أو شوك؛ عن الحسن، وقيل: معناه التشبيه، شبَّه تعالى السريعَ الفَهْم بالبلد الطَّيِّب، والبَلِيدَ بالذي خَبُثُ؛ عن النحاس^(۱). وقيل: هذا مَثَلُ للقلوب؛ فقلبُ يقبل الوعظ والذُّكْرى، وقلبُ فاستُّ يَنْبُو عن ذلك؛ قاله الحسن أيضاً. وقال قتادة: مَثَلٌ للمؤمن يعمل محتسِباً متطوِّعاً، والمنافق غير محتسباً مقال رسول الله عَلَيْ: «والذي نفسي بيده، لو يَعْلَمُ أحدُهم أنه يَجدُ عَظْماً سَميناً، أو مِرْمَاتَيْن حَسَنتَين لشَهِدَ العِشاء» (٣).

﴿ لَكِدَأَ ﴾ نصب على الحال، وهو العَسِرُ الممتنع من إعطاء الخير. وهذا تمثيل. قال مجاهد: يعني أن في بني آدم الطيب والخبيث (٤).

وقرأ طلحة: «إلَّا نَكْداً» (٥) حذف الكسرة لثقلها. وقرأ ابن القَعْقَاع: «نَكَداً» بفتح الكاف (٢)، فهو مصدر بمعنى: ذا نكد؛ كما قال:

فإنَّمَا هِيَ إِفْبَالٌ وإِذْبَارُ (٧)

وقيل: «نَكِنَداً» بنصب الكاف وخفضها بمعنَّى؛ كالدُّنَف والدَّنِف، لغتان (^^).

﴿ كَنَالِكَ نُصَرِّفُ ٱلْآيَنَ ﴾ أي: كما صَرَّفنا من الآيات - وهي الحجج والدِّلالات - في إبطال الشرك؛ كذلك نُصَرِّف الآيات (في كلِّ ما يحتاج إليه الناس. ﴿ لِتَوْمِ

⁽١) ينظر إعراب القرآن له ٢/ ١٣٤ .

⁽۲) أخرج نحوه الطبري ۲۰۹/۱۰.

 ⁽٣) أخرجه أحمد (٧٣٢٨)، والبخاري (٦٤٤)، ومسلم (٦٥١) من حديث أبي هريرة ... وقوله:
 مرماتين؛ الهرماة: ظِلْفُ الشاة، وقيل: ما بين ظِلْفَيها، وتكسر ميمه وتفتح. النهاية (رمى).

⁽٤) أخرجه الطبري ٢٥٨/١٠ - ٢٥٩.

⁽٥) القراءات الشاذة ص٤٤.

⁽٦) ابن القعقاع هو أبو جعفر، من العشرة، وقراءته في النشر ٢/ ٢٧٠ .

 ⁽٧) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٣٤ . والبيت للخنساء وهو في ديوانها ص٤٨ ، وصدره: ترتع ما رتعت
 حتى إذا اذكرت، وسلف ٣/ ٥٤ .

⁽A) ينظر معاني القرآن للفراء ١/ ٣٨٢.

⁽٩) قوله: الآيات، من (م).

يَشْكُرُونَ﴾ وخصَّ الشاكرين لأنهم المنتفعون بذلك.

قوله تعالى: ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُومًا إِلَى قَوْمِهِ. فَقَالَ يَنَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِنْ إِلَامٍ غَيْرُهُ ۚ إِنِّ أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۞ ﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُومًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَقَوْمِ أَعْبُدُواْ اللّهَ ﴾ لما بَيَّن أنه الخالق القادر على الكمال؛ ذَكَر أقاصيصَ الأمم وما فيها من تحذير الكفَّار. واللام في «لقد» للتأكيد المنبه على القسم. والفاء دالَّة على أنَّ الثاني بعد الأوَّل . ﴿يَعَوْمِ ﴾ نداء مضاف، ويجوز: «يا قومى» على الأصل(١).

ونوحُ أوَّلُ الرُّسل إلى الأرض بعد آدم عليهما السلام بتحريم البنات والأخوات والعمات والخالات. قال النحاس^(۲): وانصرف لأنه على ثلاثة أحرف، وقد يجوز أن يُشتقَّ من ناح ينوح؛ وقد تقدَّم في «آل عمران»^(۳) هذا المعنى وغيره فأغنى عن إعادته.

قال ابن العربيّ: ومَن قال من المؤرِّخين: إنَّ إِذْرِيسَ كان قبله (٤)؛ فقد وَهِم. والدليلُ على صحة وهمِه الحديثُ الصحيحُ في الإسراء (٥)، حين لقيَ النبيُّ اللهُّ آدم وإدريس، فقال له آدم: «مَرْحَباً بالنبيُّ الصَّالحِ، والابنِ الصَّالح»، وقال له إِدْرِيسُ: «مَرْحَباً بالنبيِّ الصَّالح» فلو كان إدريس أباً لنوح [على صلب محمد] لقال: مرحباً بالنبيِّ الصالح، والابن الصالح. فلمَّا قال له: والأخ الصالح؛ دَلَّ ذلك على أنه يجتمع معه في نوح، صلوات الله عليهم أجمعين. ولا كلام لمنصف بعد هذا.

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٣٤ .

⁽٢) في إعراب القرآن ١/٣٦٨.

⁽٣) ٥/٤٥ عند الآية (٣٣).

⁽٤) في النسخ: ومن قال إن إدريس كان قبله من المؤرخين. والمثبت من أحكام القرآن ٢/ ٧٧٥. وما بين حاصرتين منه.

⁽٥) أخرجه البخاري (٣٤٩)، ومسلم (١٦٣) من حديث أبي ذر که. وينظر حديث أبي بن كعب في مسند أحمد (٢١٢٨٨).

قال القاضي عياض^(۱): وجاء جواب الآباء هاهنا؛ كنوح وإبراهيم وآدم: «مَرْحَباً بالابنِ الصَّالح»، وقال عن إدريس: «بالأخ الصالح» كما ذكر عن موسى وعيسى ويوسف وهارون ويحيى ممن ليس بِأبِ _ باتَّفاق _ للنبيِّ ﷺ.

وقال المازرِيُّ (٢): قد ذكر المؤرِّخون أنَّ إدريس جدُّ نوح عليهما السلام، فإن قام الدليلُ على أنَّ إدريس بُعِثَ أيضاً؛ لم يصعَّ قولُ النسَّابين: إنه قبل نوح؛ لِمَا أخبر عليه الصلاة والسلام من قول آدم: إنَّ نوحاً أوَّلُ رسول بُعث، وإنْ لم يقم دليلٌ جاز ما قالوا، وصعَّ أنْ يُحمل أنَّ إدريس كان نبيًا غيرَ مرسل.

قال القاضي عياض (٣): قد يُجمع بين هذا بأن يقال: اختصَّ بعثُ نوح لأهل الأرض _ كما قال في الحديث (٤) _ كافَّة؛ كنبينا عليه الصلاة والسلام، ويكون إدريس لقومه كموسى وهود وصالح ولوط وغيرهم. وقد استدلَّ بعضهم على هذا بقوله تعالى: ﴿ وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا نَنَّقُونَ ﴾ [الصافات: ١٢٣ - ١٢٤]. وقد قيل: إنَّ إلياسَ هو إدريسُ، وقد قُرئ: «سلام على إِذْرَاسِين» (٥).

قال القاضي عياض^(٦): وقد رأيت أبا الحسن ابنَ بَطَّال ذهب إلى أنَّ آدم ليس برسول؛ ليسلم من هذا الاعتراض، وحديثُ أبي ذَرِّ الطويل يدلُّ على أنَّ آدمَ وإدريس رسولان.

⁽١) في إكمال المعلم ١/ ٥٠٢.

⁽٢) في المعلم ١/ ٣٤١. ونقل المصنف عنه بواسطة إكمال المعلم ١/ ٥٧٥.

⁽٣) في إكمال المعلم ١/ ٥٧٥ – ٧٧٥.

⁽٤) حديث الشفاعة عند أحمد (١٢١٥٣)، والبخاري (٤٤٧٦)، ومسلم (١٩٣) من حديث أنس بن مالك .

⁽٥) نسبها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص١٢٨ لابن مسعود، وزاد ابن جني في المحتسب ٢٢٤/٢ نسبتها ليحيى والأعمش والمنهال والحكم بن عيينة، وقال: فيجب أن يكون من تحريف العرب الكلم الأعجمى؛ لأنه ليس من لغتها.

⁽٦) إكمال المعلم ١/ ٧٦٥ .

قال ابن عطية (١): ويجمع ذلك بأنْ تكون بعثةُ نوح مشهورة لإصلاحِ الناس وحملِهم بالعذاب والإهلاك على الإيمان؛ فالمراد أنه أوَّل نبيِّ بُعث على هذه الصفة. والله أعلم. ورُوي عن ابن عباس: أنَّ نوحاً عليه السلام بُعث ابن (٢) أربعين سنة. قال الكلبيُّ: بعد آدم بثمان مئة سنة.

وقال ابنُ عباس: وبقي في قومه يدعوهم ألفَ سنةٍ إلا خمسين عاماً؛ كما أخبر التنزيل^(٣)، ثم عاش بعد الطوفان ستِّين سنة، حتى كثر الناس وفَشَوْا^(٤). وقال وهب: بُعث نوحٌ وهو ابنُ ثلاث مئة بُعث نوحٌ وهو ابنُ ثلاث مئة وخمسين سنة^(٥).

وفي كثير من كتب الحديث؛ الترمذيِّ وغيرِه: أنَّ جميعَ الخلق الآن من ذرِّيَّة نوحٍ عليه السلام (٧).

وذكر النَّقَاشُ عن سليمان بن أَرْقَم عن الزُّهريِّ: أنَّ العربَ وفارسَ والرومَ وأهلَ الشام وأهل اليمن من ولد سَامِ بن نوح. والسند والهند والزُّنج والحبشة والزُّطُّ والنُّربة، وكلُّ جلد أسود من ولد حَامِ بن نوح. والترك وبَرْبَرْ ووراء الصين ويأجوج ومأجوج والصقالبة؛ كلُّهم من ولد يَافِثَ بن نوح. والخلق كلُّهم ذرية نوح (٨).

⁽١) في المحرر الوجيز ٢/٤١٦ . وحديث أبي ذرّ الذي أشار إليه المصنف سلف ذكره قريباً.

⁽٢) في (م): وهو ابن.

⁽٣) في قوله تعالى: ﴿ فَلَبِكَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَسْبِينَ عَامًا ﴾ [العنكبوت: ١٤].

⁽٤) أخرجه ابن أبي شيبة ٦٠/١٣ – ٦٦ موقوفاً. وأخرجه الحاكم ٧/٥٤٥ – ٤٦٥ مرفوعاً.

⁽٥) المحرر الوجيز ٢/٢١٦.

⁽٦) أخرجه الطبري ١٨/ ٣٧٠.

⁽٧) أخرج نحوه البزار (٢١٨) (زوائد) من حديث أبي هريرة مرفوعاً، وقال: لا نعلم أسنده عن النبي # إلا أبو هريرة بهذا الإسناد... ورواه غيره مرسلاً، وإنما جعله من قول سعيد [بن المسيب] . اه. وأخرجه الحاكم ٢٩٣٤ موقوفاً على سعيد بن المسيب وحديث الترمذي في التعليق التالي.

 ⁽٨) المحرر الوجيز ٢/ ٤١٦ . وأخرج الترمذي (٣٢٣٠) عن سمرة، عن النبي ﷺ في قول الله تعالى:
 ﴿ رَجَعَلْنَا ذُرِيَّتُم مُ الْبَاتِينَ ﴾ [الصافات: ٧٧] قال: (حام وسام ويافث). وقال: حديث حسن غريب. =

قوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ مِّنَ إِلَاهِ غَيْرُهُ ﴾ برفع اغَيْرُهُ اقراءة نافع وأبي عمرو وعاصم وحمزة (١) ؛ أي: ما لكم إله غيرُه ؛ نعتُ على الموضع. وقيل: "غير" بمعنى إلا ؛ أي: ما لكم من إله إلا الله. قال أبو عمرو: ما أعرف الجرَّ ولا النصبَ. وقرأ الكسائي بالخفض على الموضع. ويجوز النصب على الاستثناء ، وليس بكثير ؛ غير أنَّ الكسائي والفراء أجازا نصبَ "غير" في كل موضع يحسن فيه "إلّا" ؛ تَمَّ الكلامُ أو لم يتمّ. فأجازا: ما جاءني غيرَك (٢).

قال الفراء (٣): هي لغةُ بعض بني أَسَد وقُضَاعَة. وأنشد:

لم يَمْنَعِ الشُّرْبَ منها غيرَ أَنْ هَتَفَتْ حمامةٌ في سَحُوقٍ ذاتِ أَوْقَالِ (٤)

قال الكسائيُّ: ولا يجوز: جاءني غيرَك، في الإيجاب؛ لأن إلا لا تقع هاهنا. قال النحاس (٥): لا يجوز عند البصريين نصبُ «غير» إذا لم يتمَّ الكلام، وذلك عندهم من أقبح اللَّحن.

قوله تعالى: ﴿قَالَ ٱلْمَلَأُ مِن قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَبَكَ فِي ضَلَالٍ تُمِينٍ ۞ قَالَ يَنقَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَذِكِنِي رَسُولٌ مِن رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ ۞ أُبَلِقُكُمٌ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ ٱللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ۞﴾

«المَلَأُ»: أشراف القوم ورؤساؤهم، وقد تقدَّم بيانه في «البقرة»(٦).

⁼ وأخرجه أيضاً (٣٢٣١) عن سمرة، عن النبي ﷺ قال: «سام أبو العرب، وحام أبو الحبش، ويافث أبو الروم». وهو في مسند أحمد (٢٠٠٩٩).

⁽١) وهي أيضاً قراءة ابن كثير وابن عامر. السبعة ص٢٨٤ ، والتيسير ص١١٠ .

⁽٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٣٤ – ١٣٥ وجواز نصب «غيره» يعنى في اللغة لا في القراءة.

⁽٣) في معانى القرآن ١/ ٣٨٢. ونقل عنه المصنف بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٣٥.

⁽٤) نسبه سيبويه في الكتاب ٣٢٩/٢ لكناني، ونُسب في شرح شواهد المغني ٤٥٨/١ وشرح المفصل لابن يعيش ٣/ ٨٠ لأبي قيس بن رفاعة. وذكره في اللسان (وقل) دون نسبة، وقال: السحوق: ما طال من الدَّوْم (وهو ضِخام الشجر)، وأوقاله: ثماره.

⁽٥) في إعراب القرآن ٢/ ١٣٥ وما قبله منه.

⁽٦) ٢٤٨ عند الآية ٢٤٦ .

والضَّلَالُ والضَّلَالَةُ: العُدول عن طريق الحقّ والذهاب عنه، أي: إنَّا لَنراك في دعائنا إلى إله واحد في ضلال عن الحقّ.

﴿ أُبِلِّهُ كُمْ ﴾ بالتشديد من التبليغ، وبالتخفيف من الإبلاغ (١٠). وقيل: هما بمعنى واحد لغتان؛ مثل كرَّمه وأكرمه.

﴿وَأَنْصَحُ لَكُرُ ﴾ النّصح: إخلاصُ النية من شَوَائب الفساد في المعاملة، بخلاف الغِشّ. يقال: نصحتُه، ونصحتُ له، نَصيحةً ونَصاحة ونُصْحاً، وهو باللام أفصح وقوم قال الله تعالى: ﴿وَأَنْصَحُ لَكُرُ ﴾. والاسم: النصيحة. والنّصِيح: الناصِحُ، وقوم نُصحاء. ورجل ناصح الجَيْب، أي: نقيُّ القلب. قال الأصمعيُّ: الناصح: الخالصُ من العسل وغيره، مثلُ الناصع. وكلُّ شيء خَلَص فقد نَصَح. وانتَصَح فلان، أي: قَبِل النصيحة (٢). يقال: انْتَصِحْني إنني لك ناصح. والناصح: الخياط. والنّصاح: السلك النصيحة (٢).

فَتَرَى الشَّرْبَ (٤) نَشَاوَى كُلَّهُمْ مِثْلَ ما مُدَّتْ نِصاحاتُ الرُّبَحُ الرُّبَحُ الرُّبَحُ المُدَّةُ في الرُّبَع؛ وهو الفَصِيل. والرُّبَح أيضاً طائر. وسيأتي لهذا زيادة معنى في براءة [الآية: ٩٢] إن شاء الله تعالى.

قىولى تىمالى : ﴿أَوَ عِبَنْدَ أَن جَاءَكُرُ ذِكُرٌ مِن رَبِّكُو عَلَى رَجُلٍ مِنكُو لِيُنذِرَكُمْ وَلِنَنْقُواْ وَلَعَلَكُو رُحُونَ ۞ فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِكِ وَأَغْرَقَنَا الَّذِينَ كَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِكِ وَأَغْرَقَنَا الَّذِينَ كَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِكِ وَأَغْرَقَنَا الَّذِينَ كَاللَّهُ وَلَا يَعْمَلُ فِي الْفُلِكِ وَأَغْرَقَنَا الَّذِينَ كَاللَّهُ وَلَا يَعْمَلُ فِي الْفُلِكِ وَأَغْرَقَنَا اللَّذِينَ كَاللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا عَمِينَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ أَوْ عِبْنُدُ ﴾ فُتحت الواو لأنها واو عطف، دخلت عليه ألف

⁽١) قرأ أبو عمرو: «أَبْلِغُكم» بالتخفيف، وقرأ باقي السبعة بالتشديد. السبعة ص٢٨٤ ، والتيسير ص١١١ .

⁽٢) في النسخ: وانتصح فلان أقبل على النصيحة. والمثبت من الصحاح (نصح) والكلام منه.

⁽٣) ديوانه ص٤١ .

⁽٤) في الصحاح (نصح)، وتهذيب اللغة ٤/ ٢٤٩ : القوم. والشُّرْبُ: القوم يشربون. القاموس (شرب).

الاستفهام للتقرير. وسبيل الواو أن تدخلَ على حروف الاستفهام، إلا الألف لقوَّتها (۱) . ﴿ أَن جَاتَكُمُ ذِكْرٌ ﴾ أي: وَعُظٌ من ربكم . ﴿ عَلَىٰ رَجُلِ مِنكُرُ ﴾ أي: على لسان رجل. وقيل: المعنى: أن جاءكم ذكرٌ من ربكم، مُنزَّلُ على رجل منكم، أي: تعرفون نسبه، أو (۲): على رجل من جنسكم. ولو كان مَلكاً ؛ فربما كان في اختلاف الجنس تنافرُ الطبع. و «الفُلْك» يكون واحداً ، ويكون جمعاً. وقد تقدَّم في «البقرة» (۱).

و ﴿ عَبِينَ ﴾ أي: عن الحقّ؛ قاله قتادة. وقيل: عن معرفة الله تعالى وقدرته؛ يقال: رجلٌ عَمِ بكذا، أي: جاهل (٤٠).

قوله تعالى: ﴿ وَإِلَىٰ عَادٍ لَنَاهُم هُودًا قَالَ يَنَقُورِ اعْبُدُوا اللّهَ مَا لَكُو مِنْ إِلَا عَيْرُهُۥ أَفَلَا نَنَعُونَ ۞ قَالَ الْمَلَا اللّهِ اللّهِ عَنْرُهُۥ أَفَلَا نَنَعُونَ ۞ قَالَ الْمَلَا اللّهِ اللّهِ عَنْرُهُ اللّهِ عَنْ وَلَيْكُونَ ۞ قَالَ يَنَقُورِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَنَكِنِي رَسُولٌ مِن رّبّ لَنَطُنُكَ مِنَ الْكَذِيبِينَ ۞ قَالَ يَنَقُورِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَنَكِنِي رَسُولٌ مِن رّبّ الْمُلْدُينَ ۞ أَتَلِغُتُ مَ رَسُلُت رَبّي وَأَنَا لَكُو نَامِحُ آمِينُ ۞ أَو عَبِنْدُ أَن جَلَمُهُم الْمُنافِينَ ۞ أَوَعَبُنُم عَلَى رَجُلٍ مِنكُم لِيُنذِرَكُمُ أَوانَ لَكُو نَامِحُ آمِينًا إِذَ جَعَلَكُم غَلَقَاةً مِنْ بَعْدِ يَحْمُ لِيُنذِرَكُمُ أَوْلَ وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُم غَلَقَاةً مِنْ بَعْدِ قَوْمٍ نُوجٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَعْبِعَلَةٌ فَاذْكُرُوا وَالاَهُ اللّهِ لَمَلَكُو لُمُؤْمُ وَاذَكُمْ اللّهِ لَمَلَكُو لُمُؤْمِنَ ۞ فَيْ الْخُونَ ۞ فَي الْخَلْقِ بَعْبُطَةٌ فَاذْكُرُوا وَالاَهُ اللّهِ لَمَلَكُو لُمُؤْمُ وَاذَكُمْ اللّهِ لَمَلَكُو لُمُؤْمُ وَاذَكُمْ وَاذَكُونَ اللّهِ لَمُلَكُو لَمُؤْمُونَ ۞ ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمُ هُودًا ﴾ أي: وأرسلنا إلى عاد أخاهم هوداً. قال ابن عباس: أي: ابن أبيهم (٥). وقيل: أخاهم في القبيلة. وقيل: أي: بَشَراً من بني أبيهم آدم. وفي مصنف أبي داود أن أخاهم هوداً؛ أي: صاحبهم (٢).

وعاد من ولد سام بن نوح؛ قال ابن إسحاق: وعاد هو ابن عَوْص بن إرم بن

⁽١) أعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٣٥ - ١٣٦.

⁽٢) في (م): أي.

⁽٣) ٢٩٤/٢ عند تفسير الآية ١٦٤ منها.

⁽٤) تفسير الواحدي ٢/ ٣٨٠ - ٣٨١.

⁽٥) ذكره الواحدي في تفسيره ٢/ ٣٨١ دون نسبة.

⁽٦) لم نقف عليه.

شالخ بن أرفخشد بن سام بن نوح عليه السلام (١١).

وهود: هو هود بن عبد الله بن رباح بن الخُلُود (٢) بن عاد بن عَوْص بن إرم بن سام بن نوح؛ بعثه الله إلى عاد نبيًا، وكان من أوسطهم نَسَباً، وأفضلهم حَسَباً (٣).

و «عاد» مَن لم يصرفه جعله اسماً للقبيلة، ومَن صرفه جعله اسماً للحيّ. قال أبو حاتم: وفي حرف أبيّ وابن مسعود: «عاد الأولى» بغير ألف (٤).

و «هود» أعجمي، وانصرف لخفته؛ لأنه على ثلاثة أحرف، وقد يجوز أن يكون عربياً مشتقًا من هاد يهود، وانتصب (٥) على البدل. وكان بين هود ونوح _ فيما ذكر المفسرون _ سبعة آباء. وكانت عاد فيما رُويَ ثلاث عشرة قبيلة، ينزلون الرمال؛ رمل عالج (٦)، وكانوا أهل بساتين وزروع وعمارة، وكانت بلادهم أخصب البلاد، فسخط الله عليهم؛ فجعلها مفاوز، وكانت _ فيما رُويَ _ بنواحي حضرموت إلى اليمن، وكانوا يعبدون الأصنام. ولحق هود حين أهلك قومُه بمن آمن معه بمكة، فلم يزالوا بها حتى ماتوا (٧).

﴿ إِنَّا لَنَرَىٰكَ فِي سَفَاهَةِ ﴾ أي: في حُمق وخِفَّة عقل. قال:

مَشَيْنَ كما اهتزَّتْ رِماحٌ تَسَفَّهتْ أَعالِيَها مَرُّ الرياحِ النَّوَاسِمِ (٨)

⁽۱) أخرجه الطبري ۲۱۸/۱۰ ، وليس فيه: ابن شالخ بن أرفخشد. ولم ترد كذلك في المحبَّر ص٣٨٤. والمنتظم ٢/٢٥٢ ، وعرائس المجالس ص٦٢ .

 ⁽۲) في (خ) و(د) و(م): الجلود. وفي (ز): الحلود. والمثبت من (ظ). وهو الموافق لتاريخ الطبري ٢١٦/١، وعرائس المجالس ص٦٣، والمنتظم ٢٥٢/١ وقال: بضم الخاء واللام، كذلك رأيته... ويقال: بالجيم المكسورة واللام المفتوحة.

⁽٣) عرائس المجالس ص٦٣ .

⁽٤) ذكرها الرازي في تفسيره ٢٩/ ٢٣ دون نسبة، وهي من الآية (٥٠) في سورة النجم.

⁽٥) في (م): والنصب.

⁽٦) في مجمع البيان ٣/ ٩٦ : الأحقاف، وهي رمال يقال لها: رمل عالج.

⁽٧) تفسير الطبري ٢٦٨/١٠ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٤١٨ ، ومجمع البيان ٣/ ٩٦ .

⁽٨) قائله ذو الرمة. وتقدم ١/ ٣١١.

وقد تقدَّم هذا المعنى في «البقرة» [الآية: ١٣].

والرؤية هنا وفي قصة نوح قيل: هي من رؤية البصر. وقيل: يجوز أن يراد بها الرأيُ؛ الذي هو أغلبُ الظَّنِّ.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَآهُ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوجٍ ﴿ الحلفاء ﴿ جمع خليفة على التذكير والمعنى ، وخلائف على اللفظ (١١) ؛ مَنَّ عليهم بأن جعلهم سُكَّان الأرض بعد قوم نوح (٢).

﴿ وَزَادَكُمُ فِي الْخَلْقِ بَصِّمَا أَلَّ ويجوز "بصطة" بالصاد؛ لأنَّ بعدها طاء (٣)، أي: طولاً في الخلق وعِظم الجسم. قال ابن عباس: كان أطولُهم مئة ذراع، وأقصرُهم ستِّين ذراعاً (٤). وهذه الزيادة كانت على خلق آبائهم. وقيل: على خلق قوم نوح. قال وهب: كان رأسُ أحدِهم مثلَ قبَّة عظيمة، وكان عينُ الرجل يفرخ فيها السِّبَاع، وكذلك مناخرهم (٥).

ورَوَى شَهْر بن حَوْشَب عن أبي هريرة قال: إنْ كان الرجلُ من قوم عادٍ ليتخذ (٢) البِصراعين من حجارة، لو اجتمع عليها خمس مئة (٧) من هذه الأمَّة لم يطيقوه، وإنْ كان أحدُهم ليغمِزُ بقدمه (٨) الأرضَ فتدخل فيها (٩).

﴿ فَأَذْكُرُوا ءَالَآءَ ٱللَّهِ أَي: نِعَم الله، واحدها: إِلَّى وإِلْيِّ وإلْوٌ وأَلَّى؛ كالآناء؛

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٣٦.

⁽٢) أخرجه الطبري ١٠/٢٦٦ عن السدي وابن إسحاق. وينظر المحرر الوجيز ٢/٤١٧ .

⁽٣) قرأ قنبل وحفص وهشام وأبو عمرو وحمزة بخلاف عن خلاد بالسين، وباقي السبعة بالصاد، وهو الوجه الثاني لخلَّاد. السبعة ص١٨٥ - ١٨٦ ، والتيسير ص٨١ .

⁽٤) ذكره أبو الليث في تفسيره ١/ ٥٥٠ ، وابن الجوزي في زاد المسير ٣/ ٢٢٢ .

⁽٥) تفسير البغوي ٢/ ١٧٠ ، وهذه الأخبار من الإسرائيليات.

⁽٦) في (م): يتخذ والمثبت من النسخ الخطية موافق لتفسير الطبري ٢٢/ ١٣٧.

⁽٧) في (د) و(ز) و(م): خمس مئة رجل. والمثبت من (خ) و(ظ) وهو الموافق لتفسير الطبري.

⁽A) في (د) و(ز) و(م): برجله. والمثبت من (خ) و(ظ).

⁽٩) أخرجه الطبري ١٣٧/٢٢ - ١٣٨ . وأورده السيوطي في الدر المنثور ٦/ ١٣٦ وزاد نسبته لعبد بن حميد. وشهر بن حوشب كثير الإرسال والأوهام؛ كما ذكر الحافظ ابن حجر في تقريب التهذيب.

واحدها: إِنَّى وإِنْيِّ وإِنْوٌ وأَنَّى ﴿ لَمَلَّكُمْ لَمُلِّحُونَ ﴾ تقدَّم(١).

قوله تعالى: ﴿ قَالُوٓا أَجِفَتَنَا لِنَعْبُدَ اللّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ ءَابَآوُنَاً فَلْنَا بِمَا نَمِدُنَا إِن كُنتَ مِنَ الصَّلدِقِينَ ۞ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُم مِّن رَّبِكُمْ وَجُسُ وَغَضَبُ أَتُجُدِلُونَنِي فِت أَسْمَلَو سَمَّيْنُمُوهَا أَنتُد وَمَابَآوُكُم مَّا نَزَلَ اللّهُ بِهَا مِن سُلْطَانِ فَأَلَنظِرُوٓا إِنِي مَعَكُم مِّنَ السُّتَظِرِينَ ۞ فَأَجَيْنَهُ وَالَّذِينَ مَعَمُ مِن السُّتَظِرِينَ ۞ فَأَجَيْنَهُ وَالَّذِينَ مَعَمُ مِن السُّتَظِرِينَ ۞ فَأَجَيْنَهُ وَالَّذِينَ مَعَمُ مِن السُّتَظِرِينَ ۞ فَأَجَيْنَهُ وَاللّذِينَ مَعَمُ مِن السُّيْنَ وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ۞ فَأَخَيْنَهُ وَاللّذِينَ صَالَحُهُمُ مِنَ السُّيْنَةُ وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ۞ فَالْحَدِينَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَغَاهُمْ مَسْلِمًا قَالَ يَنَوْمِ أَعْبُدُواْ أَلَهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرُةُ قَدْ جَآهُ فَكُم بَيِّنَةٌ مِن رَّيِكُمْ مَسْذِهِ. نَاقَةُ أَلِلهِ لَكُمْ مَايَةً فَذَرُوهَا تَأْكُلُ فِي أَرْضِ ٱللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوَّةٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ أَلِيهُ ﴿ ﴾

وهو ثمود بن عاد^(٣) بن إرم بن سام بن نوح. وهو أخو جَدِيس، وكانوا في سَعَةٍ

[.] YVV/1 (1)

^{(1) 1/473.}

 ⁽٣) كذا في الأصول الخطية و(م) والعرائس ص٦٨ ، وعنه نقل المصنف. وفي تاريخ الطبري ٢٢٦/١ ، وفي تفسيره ١٩٢٠ ، والمحبّر لابن حبيب ص٣٨٤ ، وجمهرة أنساب العرب لابن حزم ص٤٦٧ : جاثر. وفي الكشاف ٢٩٨٢ ، وتفسير البغوي ٢/ ١٧٣ : عابر. وفي المحرر الوجيز ٢/ ٤٢٠ : غائن.

من معايشهم، فخالفوا أمرَ الله، وعبدوا غيرَه، وأفسدوا في الأرض، فبعث الله إليهم صالحاً نبيًا؛ وهو صالح بن عبيد بن آسف بن ماسح^(۱) بن عبيد بن حاذر^(۲) بن ثمود، وكانوا قوماً عُرْباً، وكان صالحٌ من أوسطهم نَسَباً، وأفضلهم حَسَباً، فدعاهم إلى الله تعالى حتى شَمِط^(۳)، ولا يتبعه منهم إلا قليلٌ مستضعَفون (٤٠).

ولم ينصرف «ثمود» لأنه جُعل اسماً للقبيلة. وقال أبو حاتم: لم ينصرف لأنه أعجمي (٥). قال النحاس (٦): وهذا غلط؛ لأنه مشتق من الثَّمَد، وهو الماء القليل. وقد قرأ القراء: ﴿ أَلَا إِنَّ ثَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ ﴾ (٧) [هود: ٦٨] على أنه اسم للحيّ.

وكانت مساكنُ ثمود الحِجرَ بين الحجاز والشام إلى وادي القرى. وهم من ولد سام بن نوح.

وسُمِّيت ثمودَ لقلة ماثها (^). وسيأتي بيانه في «الحجر»(٩) إن شاء الله تعالى.

﴿ هَنذِهِ نَاقَةُ ٱللَّهِ لَكُمْ ءَايَةً ﴾ أخرج لهم الناقة حين سألوه من حَجَر صَلْد، فكان لها يومٌ تشرب فيه ماء الوادي كلَّه، وتسقيهم مثلَه لَبَناً؛ لم يُشْرَب قطَّ ألذُّ وأحلَى منه، وكان بقدر حاجتهم على كثرتهم؛ قال الله تعالى: ﴿ لَمَا شِرْبٌ وَلَكُرْ شِرْبُ يَوْمِ

 ⁽١) في (خ) و(ز): ما اسخ. وفي تاريخ الطبري ٢٢٦/١ : ماسخ. وفي (م): كاشح. وسقطت من (د).
 والمثبت من (ظ) وهو الموافق للعرائس ص٦٨٠ ، وتفسير البغوي ١٧٣/٢ .

⁽٢) في (خ) و(ز) و(ظ): حادر. وفي تاريخ الطبري ٢٢٦/١ ، وتفسير البغوي ٢/١٧٣ : خادر. والمثبت من (د) و(م)، وهو الموافق للعرائس ص٦٨٠ .

⁽٣) الشَّمَط: بياض شعر الرأس يخالط سواده. مختار الصحاح (شمط).

⁽٤) عرائس المجالس ص٦٨ . وينظر تفسير الطبري ١٠/ ٢٨٦ .

⁽٥) في (د) و(م): اسم أعجمي.

⁽٦) في إعراب القرآن، وما قبله منه.

⁽٧) قرأ حفص وحمزة: «ثمود» بغير تنوين، والباقون بالتنوين. السبعة ص٣٣٧ ، والتيسير ص١٢٥ .

⁽٨) نسب هذا القول البغوي ٢/ ١٧٤ ، وابن الجوزي في زاد المسير 7/77 ، والثعلبي في العرائس -0.01 لأبي عمرو بن العلاء.

⁽٩) عند تفسير الآية (٨٠) منها.

مَّعْلُومِ ﴾ [الشعراء: ١٥٥].

وأُضيفت الناقةُ إلى الله عزَّ وجلَّ على جهة إضافةِ الخلق إلى الخالق، وفيه معنى التشريف والتخصيص (١).

﴿ فَذَرُوهَا تَأْكُلُ فِي آرْضِ ٱللَّهِ ﴾ أي: ليس عليكم رزقُها ومؤونتُها (٢).

قوله تعالى: ﴿ وَأَذْ كُرُوٓا إِذْ جَمَلَكُو خُلْفَآة مِنْ بَمّدِ عَادٍ وَبَوَّا كُمْ فِي ٱلْأَرْضِ تَنَغِذُونَ مِن سُهُولِهَا قُصُولًا وَلَنْحِنُونَ ٱلْجِبَالَ بُيُوتًا فَاذْكُرُوٓا مَالَآءَ ٱللّهِ وَلَا نَعْنَوَا فِي ٱلْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿ ﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَبَوَّأَكُمْ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ فيه محذوف، أي: وبوأكم في الأرض منازل . ﴿ تَنَيْنُوكَ مِن سُهُولِهَا قُصُولًا ﴾ أي: تبنون القصور بكلِّ موضع (٣) . ﴿ وَنَنْجِنُونَ ٱلْجِبَالَ بُيُوتًا ﴾ اتخذوا البيوت في الجبال لطول أعمارهم ؛ فإنَّ السقوف والأبنية كانت تَبلى قبل فَناء أعمارهم (٤).

وقرأ الحسن بفتح الحاء، وهي لغة، وفيه حرف من حروف الحلق؛ فلذلك جاء على فَعَل يَفْعَل (٥٠).

الثانية: استدلَّ بهذه الآية من أجاز البناء الرفيع كالقصور ونحوها، وبقوله: ﴿ قُلُ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِيَ أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّذْقِ ﴾ [الأعراف: ٣٢]. ذُكر أنَّ ابناً لمحمد ابن سِيرين فقال: ما أبن سِيرين بَنَى داراً، وأنفق فيها مالاً كثيراً؛ فذُكر ذلك لمحمد بن سِيرين فقال: ما أرَى بأساً أن يبنيَ الرجلُ بناءً ينفعُه.

⁽١) المحرر الوجيز ٢/ ٤٢١ ، وتفسير الرازي ١٦٣/١٤ .

⁽٢) الوسيط للواحدي ٢/ ٣٨٣.

⁽٣) نسب الواحدي ٢/ ٣٨٣ هذا القول لابن عباس.

⁽٤) الواحدي ٢/٣٨٣.

⁽٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٣٧ . وزاد ابن خالويه في القراءات الشاذة ص٤٤ نسبة القراءة للأعرج.

ورُوي أنه عليه الصلاة والسلام قال: «إذا أَنْعمَ اللهُ على عَبْدٍ أَحَبَّ أَنْ يُرَى أَثرُ النَّعْمَةِ عليه» (١). ومن آثار النعمة البناء الحسن، والثياب الحسنة، ألا تَرى أنه لو اشترَى جارية جميلة بمالِ عظيم؛ فإنه يجوز، وقد يكفيه دون ذلك؛ فكذلك البناء.

وكرِه ذلك آخرون، منهم الحسنُ البصريُّ وغيرُه، واحتجُّوا بقوله عليه الصلاة والسلام: «إذا أَرَادَ اللهُ بعبدِ شرَّا أَهْلَكَ مالَهُ في الطِّينِ واللَّبِن (٢)، وفي خبر آخر عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال: «مَنْ بَنَى فوقَ ما يَكْفيه؛ جاءً به يومَ القيامةِ يحملُهُ على عُنُقه» (٣).

قلت: بهذا أقول؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «وما أنفقَ المؤمنُ من نَفَقة، فإنْ

(۱) أخرجه أحمد (۸۱۰۷)، والبيهقي في شعب الإيمان (۲۰۲) من حديث أبي هريرة . وأخرجه أيضاً أحمد (۲۷۰۸)، والترمذي (۲۸۱۹) من حديث عبد الله بن عمرو، وقال الترمذي: حديث حسن. وأخرجه أيضاً أحمد (۱۹۹۳۶)، والبيهقي في شعب الإيمان (۲۲۰۰) من حديث عمران بن حصين .

(٢) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٢/(١٧٥٥)، وفي الأوسط (٩٣٦٥)، وفي الصغير (١١٢٧)، ومن طريقه الخطيب في تاريخ بغداد ٢١/ ٣٨١ من حديث جابر ، ولفظه: «إذا أراد الله بعبد شرّاً خضّر له في اللَّبن والطين حتى يبني، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٤/ ٦٩ : رجاله رجال الصحيح خلا شيخ الطبراني؛ ولم أجد من ضعّفه. وجوّد إسناده المنذري في الترغيب والترهيب عقب (٢٧٩٤).

وأخرجه بنحوه ابن عدي في الكامل ٣/ ١٠٧١ من حديث أنس ١٠٧٥ وفي إسناده أبو يحيى الوقار المصري، قال ابن عدي: كان يضع الحديث ويوصلها.

وأخرجه الطبراني في الأوسط (٨٩٣٤)، والبيهقي في الشعب (١٠٧٢٠) من حديث محمد بن بشر الأنصاري، بنحوه وقال: لا يروى إلا بهذا الإسناد.

(٣) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ١٠/(١٠٢٨٧)، وابن عدي في الكامل ٢/ ٢٣٨٤، وابن جميع الصيداوي في معجم الشيوخ ص١١٥، وأبو نعيم في الحلية ٨/ ٢٤٦ و ٢٥٦، والبيهقي في الشعب (١٠٧١١) من حديث ابن مسعود مرفوعاً. قال ابن أبي حاتم في العلل ١١٥/١ – ١١٦: حديث باطل لا أصل له بهذا الإسناد. وقال المنذري في الترغيب والترهيب عقب (٢٧٩٦): رواه الطبراني في الكبير من رواية المسيب بن واضح، وهذا الحديث مما أنكر عليه، وفي سنده انقطاع. وقال الذهبي في الميزان ١١٦/٤: هذا حديث منكر.

خَلَفَها على الله عزَّ وجلَّ؛ [فالله] ضامن (١) ، إلَّا ما كان في بُنيانٍ أو مَعْصية». رواه جابر بن عبد الله، وخرَّجه الدَّارَقُطْني (٢). وقوله عليه الصلاة والسلام: «ليس لابنِ آدمَ حَقُّ في سِوَى هذه الخِصال: بيتٍ يَسكُنُه، وثوبٍ يوارِي عورتَه، وجِلْفِ الخبزِ والماءِ» أخرجه الترمِذي (٣).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿ فَأَذْكُرُوٓا ءَالَآءَ اللَّهِ أَي: نِعَمَه. وهذا يدلُّ على أنَّ الكفار مُنْعَمِّ عليهم. وقد مضى في «آل عمران» (٤) القولُ فيه.

﴿ وَلَا تَعْثَوْا فِ ٱلْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ تقدَّم في البقرة (٥). والعِثيُّ والعُثُوُّ لغتان. وقرأ الأعمش: «تِعْثُوا» بكسر التاء، أخذه من عَثِيَ يَعْثَى، لا من عَثا يَعْثُو^(٦).

قىولى تىمالى: ﴿قَالَ ٱلْمَلَأُ ٱلَّذِينَ ٱسْتَكُبُرُوا مِن قَوْمِهِ لِلَّذِينَ ٱسْتُضْعِنُوا لِمَنْ اَمَنَ مِنْهُمْ أَتَمْلَمُوكَ أَكَ مَهَلِمًا مُرْسَلُ مِن زَيِّهِ قَالُوّا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ ۖ فَي قَالُونَ اللَّهِ مَا اللَّهِ اللَّهِ عَالَمَتُم بِهِ كَفِرُونَ ﴾ مُؤْمِنُونَ ﴿ قَالُ ٱلَّذِينَ ٱسْنَكَبُرُوا إِنَّا بِٱلَّذِينَ وَامْنَتُم بِهِ كَفِرُونَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ قَالَ ٱلْمَلَأُ ٱلَّذِينَ ٱسْتَكَبَّرُهُا مِن قَوْمِهِ لِلَّذِينَ ٱسْتُضْعِفُواْ لِمَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ ﴾ الثاني بدلٌ من الأوَّل، لأنَّ المستضعفين هم المؤمنون. وهو بدلُ البعضِ من الكلِّ.

⁽١) ما بين حاصرتين من المستدرك للحاكم ٢/ ٥٠ ، ولفظ «ضامن» من (ظ).

⁽٢) في سننه (٢٨٩٥) وأوله: «كل معروف صدقة، وما أنفق الرجل على أهله ونفسه؛ كتب له صدقة، وما وقى الرجل به عرضه؛ كتب له به صدقة...». وأخرجه بتمامه أبو يعلى في مسنده (٢٠٤٠)، والحاكم في المستدرك ٢/٠٥٠.

⁽٣) في سننه (٢٣٤١) من حديث عثمان بن عفان ، وأخرجه أيضاً أحمد (٤٤٠)، وهو حديث لا يصح كما سلف الكلام ٥٧/٥ .

[.] EAY /o (E)

^{. 127/7 (0)}

⁽٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٣٧ وقد كسر التاء في المضارع، لأن ماضيه مكسور العين، وهي لغة جميع العرب إلا أهل الحجاز. الكتاب ٢/ ١١٠ ، وانظر تفسير الآية (١١٧) الآتي. عند قوله: تلقف ما يأفكون. وذكر ابن خالويه في القراءات الشاذة ص٦ قراءة الأعمش (في سورة البقرة الآية ٦٠).

قوله تعالى: ﴿ فَمَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَكَوًا عَنْ أَمْ يَ رَبِهِمْ وَقَالُواْ يَكَكُلِحُ اَتَٰذِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِن كُنتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۞ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَكُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَدِيْمِينَ ۞ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَكُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَدِيْمِينَ ۞ فَنَوَلَى عَنْهُمْ وَقَالَ يَنقُومِ لَقَد أَبَلَفْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِي وَنَصَحَتُ لَكُمْ وَلَكِن لَا يُجُبُونَ النَّصِحِينَ ۞ ﴾

قوله تعالى: ﴿ فَعَقَرُوا النَّاقَةَ ﴾ العَقْر: الجَرْح. وقيل: قَطْعُ عضو يؤثّر في النفس. وعَقَرْتُ الفرسَ: إذا ضربتَ قوائمَه بالسيف. وخيل عَقْرَى (١). وعقرتُ ظهرَ الدابة: إذا أَذْبَرْتَه.

قال امرؤ القيس:

تقولُ وقدْ مالَ الغَبِيطُ بنا معاً عَقَرْتَ بعِيري يا امراً القَيْسِ فانْزِلِ(٢)

أي: جَرَحتَه وأَذْبَرتَه. قال القشيريُّ: العَقْر كسف^(٣) عُرْقوب البعير، ثم قيل للنحر: عَقْر؛ لأن العَقْر سببُ النحر في الغالب.

وقد اختُلف في عاقر الناقة على أقوال؛ أصحُها ما في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن زَمْعَة قال: خَطَبَ رسولُ الله ﷺ فذَكَرَ النَّاقة، وذَكَرَ الذي عَقَرَها، فقال: ﴿إِذِ ٱلنَّعَثَ أَشَقَنْهَا﴾ [الشمس: ١٢]؛ انبعثَ لها رَجُلٌ عزيزٌ عَارِمٌ مَنِيعٌ في رَهْطِهِ مِثْلُ أبي زَمْعة» وذكر الحديث (٤).

وقيل في اسمه: قُدار بن سالف.

وقيل: إنَّ مُلْكَهم كان إلى امرأة يقال لها: ملكاً، فحسدت صالحاً لمَّا مال إليه

⁽١) في النسخ الخطية: عقارى. والمثبت من (م)، وهو الموافق لمجمل اللغة ٢/ ٦٢١ والكلام منه.

⁽٢) ديوان امرئ القيس ص١١ . والغبيط: الرَّحْل، وهو للنساء، يشدُّ عليه الهودج، واللسان (غبط).

 ⁽٣) في (ظ): كسر، وكذا في فتح القدير ٢/ ٢٢٠. وفي (م): كشف؛ وينظر تهذيب اللغة ١/ ٢١٥. قال
 في اللسان (كسف): الكسف: قطع العرقوب... وكسف عرقوبه: قطع عصبته دون سائر الرَّجل.

⁽٤) صحيح مسلم (٢٨٥٥). وأخرجه أيضاً البخاري (٤٩٤٢)، وأحمد (١٦٢٢٢) والعارم: الخبيث الشرير. النهاية (عرم). وأبو زَمْعَةَ المذكور: هو الأسود بنُ المطلب بن أسد، أحد المستهزئين، مات على كفره بمكة، وهو جدُّ عبد الله بن زمعة راوي الحديث. الفتح ٧٠٦/٨.

الناس، وقالت لامرأتين كان لهما خليلان يعشقانِهما: لا تطيعاهما، واسألاهما عَقْرَ الناقة، ففعلتا. وخرج الرجلان وألجآ الناقة إلى مَضِيق، ورماها أحدُهما بسهم، وقتلاها. وجاء السَّقْبُ _ وهو ولدها _ إلى الصخرة التي خرجت الناقة منها فَرَغَا ثلاثاً، وانفرجت (١) الصخرة، فدخل فيها؛ فيقال: إنه الدَّابة التي تخرج في آخر الزمان على الناس؛ على ما يأتي بيانه في النمل (٢).

وقال ابن إسحاق: اتبع السَّقْبَ أربعةُ نَفَر ممن كان عَقَر الناقة، مِصْدَع وأخوه فُرَّاب، فرماه مصدع بسَهْم فانتظم قلبَه، ثم جرَّه برجله فألحقه بأمِّه، وأكلوه معها (٣). والأوَّل أصحُّ. وإنَّ صالحاً قال لهم: إنه بَقِيَ من عمركم ثلاثة أيام، ولهذا رَغَا ثلاثاً. وقيل: عقرها عاقرُها ومعه ثمانية رجال، وهم الذين قال الله فيهم: ﴿وَكَاكَ فِي ٱلْمَدِينَةِ يَتْمَةُ رَمِّطِ ﴾ [النمل: ٤٨] على ما يأتي بيانه في «النمل» (٤). وهو معنى قولِه: ﴿فَنَادَوُا مَالِجَمُّ فَنَعَالَىٰ فَعَقرَ ﴾ [القمر: ٢٩]. وكانوا يشربون، فأعوزهم الماءُ ليمزجوا شرابهم، وكان يوم لبن الناقة، فقام أحدهم وترصد الناقة (٥) وقال: لأريحَنَّ الناسَ منها، فعقرها.

قوله تعالى: ﴿وَعَــُواْ عَنْ أَمْرٍ رَبِّهِمْ ﴾ أي: استكبروا. عَنَا يَعْتُو عُتُواْ، أي: استكبر. وتَعَتَى فلان: إذا لم يُطِعْ. والليل العاتِي: الشديد الظلمة؛ عن الخليل(٢٠).

﴿ وَقَالُواْ يَنْصَلِحُ اَثْنِنَا بِمَا تَعِدُنَا ﴾ أي: من العذاب . ﴿ فَأَخَذَتُهُمُ الرَّجْفَةُ ﴾ أي: الزلزلة الشديدة (٧). وقيل: كانت صيحة شديدة خَلعتْ قلوبَهم؛ كما في سورة هود في

⁽١) في (م): انفجرت.

⁽٢) عند تفسير الآية (٨٢) منها. وينظر عرائس المجالس ص٧١.

⁽٣) العرائس ص٧٢ .

⁽٤) عند تفسير الآية (٤٨) منها.

⁽٥) في (خ): للناس. وفي (ز) و(م): الناس، ولم تجود في (د) والمثبت من (ظ).

⁽٦) كتاب العين ٢/ ٢٢٦ .

⁽٧) معانى القرآن وإعرابه للزجاج ٢/ ٣٥٠.

قصة ثمود: ﴿وَأَخَذَ الَّذِيكَ ظُلَمُوا الطَّيْحَةُ ﴾ [٦٧] (١). يقال: رَجَف الشيءُ، يرْجُف رَجُفًا وَرَجَفَاناً. وأرجفت الريحُ الشجرَ: حَرَّكته (٢). وأصلُه: حركة مع صوت؛ ومنه قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَرْجُفُ ٱلرَّاجِفَةُ ﴾ [النازعات: ٦]. قال الشاعر:

ولـمَّا رأيتُ الحبَّج قـد آنَ وَقـتُه وظَلَّتْ مَطايا القوم بالقوم تَرْجُفُ (٣)

﴿ فَأَصَّبَكُواْ فِي دَارِهِمْ ﴾ أي: بلدهم. وقيل: وُحِّد على طريق الجنس، والمعنى: في دورهم. وقال في موضع آخر: ﴿ فِي دِيَرِهِمْ ﴾ [هود: ٦٧ و ٩٤] أي: في منازلهم.

﴿ جَنْثِينَ ﴾ أي: الاصقين بالأرض على رُكَبهم ووجوههم ؛ كما يجُثُم الطائر، أي: صاروا خامدين من شدَّة العذاب. وأصل الجُثُوم للأرنب وشبهها، والموضع مَجْثَم. قال زهير:

بها العِيْنُ والآرَامُ يَمْشِينَ خِلْفَةً وأطلاؤها يَنْهَضْنَ مِن كُلِّ مَجْنَمِ (٤)

وقيل: احترقوا بالصاعقة فأصبحوا مَيِّتين، إلا رجلاً واحداً كان في حرم الله؛ فلمَّا خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه (٥).

﴿ فَتَوَلَّى عَنْهُم ﴾ أي: عند الياس منهم . ﴿ وَقَالَ يَنَقُومِ لَقَدْ أَبَلَغْنُكُمْ رِسَالَةَ رَقِي وَضَمَحْتُ لَكُمْ ﴾ يحتمل أنه قال ذلك قبل موتهم، ويحتمل أنه قاله بعد موتهم؛ كقوله

⁽١) في النسخ: ﴿ فَأَخَذَتُهُمُ ٱلمَّيْحَدُّ﴾. وهي من سورة الحجر الآية (٨٣)، وليست في سورة هود.

⁽٢) تهذيب اللغة ٢١/١١ - ٤٣ .

⁽٣) لم نقف عليه بهذا اللفظ، وذكر نحوه السمين في الدر المصون ٥/٣٦٨ ونسبه لابن أبي ربيعة؛ ولم نقف عليه في ديوانه، وينظر البحر المحيط ٣١٥/٤ .

⁽٤) معاني القرآن للنحاس ٣/ ٤٩ . والبيت في ديوان زهير ص٥ ، وقال ثعلب شارحه: «العين»: البقر، الواحدة عيناه، والذكر أعين. و«الآرام»: الظباء البيض الخوالص البياض. و«خِلْفَتَه: إذا مضى فوج جاء آخر. و«الطَّلا»: ولد البقرة، وولد الظبية الصغير. وقوله: «ينهضن من كل مجثم»: أراد أنهن يُزمُنَ أولادهن إذا أرضعنهن، ثم يَرعَين، فإذا ظننَّ أنَّ أولادهن قد أنفدن ما في أجوافهن من اللبن؛ صوَّتن بأولادهن، فينهضن للأصوات ليشربن.

 ⁽٥) أخرجه أحمد (١٤١٦٠) من حديث جابر مرفوعاً، وأبو داود (٣٠٨٨) من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً. والرجل هو أبو رغال.

عليه الصلاة والسلام لِقَتْلَى بَدْر: «هَلْ وَجَدتُم ما وَعَدَ رَبُّكُم حَقّاً؟» فقيل: أَتُكلِّم هؤلاء الجِيف؟! فقال: «ما أنتم بأَسْمَعَ منهم، ولكنَّهم لا يَقْدِرونَ على الجَوابَ (١٠). والأوَّل أظهر؛ يدلُّ عليه: ﴿وَلَكِن لَا يُحِبُّونَ ٱلنَّصِحِينَ﴾ أي: لم تقبلوا نُصْحِي.

قوله تعالى: ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ۚ أَتَأْتُونَ ٱلْفَحِشَةَ مَا سَبَقَكُم بِهَا مِنْ أَحَدِ مِنَ ٱلْفَلَمِينَ ﴾

فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ عَلَى الفَرَّاء: لوطٌ مشتقٌ من قولهم: هذا أَلْيَطُ بقلبي، أي: ألصق (٢). وقال النحاس (٣): قال الزجاج (٤): زعم بعضُ النحويين _ يعني الفرَّاء _ أنَّ لوطاً يجوز أن يكونَ مشتقًا من لُطْتُ الحوض: إذا ملَّستَه بالطين. قال: وهذا غلط؛ لأن الأسماء الأعجمية لا تُشتق، كإسحاق، فلا يقال: إنه من السُّحق، وهو البُعد.

وإنما صُرف «لوط» لخِفَّته؛ لأنه على ثلاثة أحرف، وهو ساكنُ الوسط (٥٠). قال النقَّاش: «لوط» من الأسماء الأعجميَّةِ، وليس من العربية.

فأما لُظْتُ الحوضَ، وهذا أَلْيَطُ بقلبي من هذا، فصحيح. ولكن الاسمَ أعجميُّ، كإبراهيم وإسحاق^(٦).

⁽۱) أورده بهذا اللفظ الواحدي في الوسيط ۲/ ٣٨٥. وأخرجه بنحوه أحمد (١٨٢)، ومسلم (٢٨٧٣) من حديث عبد الله بن حديث عمر بن الخطاب 4. وأخرجه أيضاً أحمد (٤٨٦٤)، والبخاري (١٣٧٠) من حديث أنس 4. وأخرجه عمر رضي الله عنهما. وأخرجه أيضاً أحمد (١٢٠٢٠)، ومسلم (٢٨٧٤) من حديث أنس 4. وأخرجه أحمد (٢٦٣٦١) من حديث عائشة رضى الله عنها.

⁽٢) لم نقف عليه في معاني القرآن للفراء، وذكره النحاس والزجاج، كما سيأتي.

⁽٣) في إعراب القرآن ٢/ ١٣٧.

⁽٤) في معانى القرآن ٢/ ٣٥١ - ٣٥٢.

⁽٥) الصحاح (لوط)، وتفسير الرازي ١٦٨/١٤ .

⁽٦) هذا الكلام للزجاج، وهو تتمة كلامه السابق.

قال سيبويه(١): نُوحٌ ولُوطٌ أسماءٌ أعجمية، إلَّا أنها خفيفة؛ فلذلك صُرِفت.

بعثه اللهُ تعالى إلى أُمَّةٍ تُسمَّى سَدُوم، وكان ابنَ أخي إبراهيم (٢). ونَصْبُه إما به «أَرْسَلْنا» المتقدِّمةِ (٣) فيكونُ معطوفاً. ويجوز أن يكونَ منصوباً بمعنى: واذكُر (٤).

الثانية: قوله تعالى: ﴿أَتَأْتُونَ ٱلْفَحِشَةَ ﴾ يعني: إِتْيَانَ الذُّكور. ذكرها اللهُ باسم الفاحشة ليبيِّنَ أنها زِنَى، كما قال تعالى: ﴿وَلَا نَقْرَبُوا الزِّيَّةُ إِنَّامُ كَانَ فَلْحِشَةَ ﴾ [الإسراء: ٣٢].

واختلف العلماء فيما يجب على من فعل ذلك، بعد إجماعِهم على تحريمه، فقال مالك: يُرْجَم؛ أَحْصَن أو لم يُحصن. وكذلك يُرجم المفعولُ به إن كان محتلِماً. ورُوي عنه أيضاً: يُرجم إن كان مُحْصَناً، ويُحبس ويُؤدَّب إن كان غيرَ مُحصَن. وهو مذهب عطاء والنخعيِّ وابنِ المسيَّب وغيرهم (٥). وقال أبو حنيفة: يُعَزَّر المُحصَنُ وغيره؛ وروي عن مالك. وقال الشافعيّ: يحدُّ حَدَّ الزِّنَى قياساً عليه.

احتجَّ مالكٌ بقوله تعالى: ﴿وَأَمَطَرَنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةٌ مِّن سِجِّيـلٍ﴾ [هود: ٨٦]. فكان ذلك عقوبةً لهم وجزاءً على فِعْلهم.

فإن قيل: لا حُجَّة فيها لوجهين: أحدهما: أنَّ قوم لوطٍ إنما عُوقبوا على الكفر والتكذيب كسائر الأمم. الثاني: أنَّ صغيرَهم وكبيرَهم دخل فيها؛ فدلَّ على خروجها من باب الحدود.

قيل: أمَّا الأوَّل فَعْلَطٌ؛ فإنَّ الله سبحانه أخبر عنهم أنهم كانوا على معاصٍ فأخذهم بها؛ منها هذه. وأمَّا الثاني؛ فكان منهم فاعلٌ، وكان منهم راضٍ، فعُوقب

⁽١) الكتاب ٣/ ٢٣٥.

⁽٢) المحرر الوجيز ٢/ ٤٢٤ ، وينظر تفسير ابن كثير ٣/ ٤٤٤ .

⁽٣) عند قوله تعالى: (لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه...) الآية (٥٩).

⁽٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٣٧.

⁽٥) نقل عنهم ابن العربي في أحكام القرآن ٢/ ٧٧٦ أن مذهبهم: الرجم أحصن أو يحصن.

الجميع؛ لسكوت الجماهير عليه. وهي حكمةُ الله وسُنَّته في عباده. وبَقِيَ أمرُ العقوبةِ على الفاعلين مستمِرًّا. والله أعلم.

وقد رَوَى أبو داود وابنُ ماجه والترمِذيُّ والنسائيُّ والدَّارَقُطْنيُّ أنَّ رسول الله ﷺ قال: «مَن وجدتُموه يعمل عملَ قومِ لوط، فاقتلوا الفاعلَ والمفعولَ به». لفظ أبي داود وابنِ ماجه (۱). وعند الترمِذيِّ: «أَحْصَنا أوْ لم يُحصنا» (۲).

وروى أبو داود والدارقطنيُّ عن ابن عباس في البِكر يُوجد على اللُّوطية، قال: يُرجَم (٣).

وقد رُوي عن أبي بكر الصدِّيق ﴿ أنه حرَّق رجلاً يُسمَّى الفُجاءةَ حين عَمِلَ عَمَلَ قَمِ لَوَمِ لوطِ بالنار (٤). وهو رأيُ عليِّ بن أبي طالب، فإنه لمَّا كتب خالدُ بن الوليد إلى أبي بكر في ذلك، جمع أبو بكر أصحابَ النبيِّ ﴿ واستشارهم فيه، فقال عليُّ: إنَّ هذا الذنبَ لم تَعْصِ به أُمَّةٌ من الأُمم إلَّا أمَّةٌ واحدة ؛ صنعَ اللهُ بها ما عَلمتم، أرى أن يُحرقَ بالنار، فاجتمع رأيُ أصحابِ رسولِ الله ﴿ أن يُحرقَ بالنار، فكتب أبو بكر إلى خالد بنِ الوليد أن يَحرقَ بالنار، في زمانه (٢). ثم أحرقهم ابنُ الزبير في زمانه (٢). ثم أحرقهم ابنُ الزبير في زمانه (٢). ثم

⁽۱) سنن أبي داود (٢٤٦٢)، وسنن ابن ماجه (٢٥٦١)، وسنن الترمذي (١٤٥٦)، وسنن النسائي الكبرى (٧٢٩٧)، وسنن الدارقطني (٣٢٣٤)، وهو في مسند أحمد (٢٧٣٢) كلهم من طريق عمرو بن أبي عمرو، عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما، به. ولفظ النسائي: «لعن الله من عَولَ عَملَ قوم لوط» ثلاثاً. قال البخاري - كما في العلل الكبير للترمذي ٢/ ٢٢٢ -: عمرو بن أبي عمرو صدوق، ولكن روى عن عكرمة مناكير. قال الترمذي: ولم يذكر في شيء من ذلك أنه سمع من عكرمة. وقال ابن معين: عمرو ثقة، يُنكر عليه حديث عكرمة، عن ابن عباس أن النبي الله قال: «اقتلوا الفاعل والمفعول به عيزان الاعتدال ٣/ ٢٨٧ . وينظر الكلام السالف في هذه المسألة في أحكام القرآن لابن العربي ٢/٧٧٧ .

 ⁽۲) لم نقف على هذا اللفظ عند الترمذي، وأخرجه البزار من حديث أبي هريرة ، وفيه عاصم بن عمر
 العمري، فيما ذكره الحافظ ابن حجر في التلخيص الحبير ٤/٥٥ ، وقال: لا يصح، وعاصم متروك.

⁽٣) سنن أبي داود (٤٤٦٣)، وسنن الدارقطني (٣٢٣٥)، وأخرجه أيضاً النسائي في الكبرى (٧٢٩٨).

⁽٤) المحرر الوجيز ٢/ ٤٢٥.

⁽٥) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٨/ ٢٣٢ .

⁽٦) ذكره ابن المنذر في الإشراف ٣٦/٢ .

أحرقهم هشام بنُ الوليد. ثم أحرقهم خالدٌ القَسْريُّ بالعراق(١١).

ورُوي أنَّ سبعة أُخذوا في زمن ابنِ الزبير في لِوَاط، فسأل عنهم، فوجد أربعة قد أُخصِنوا، فأمر بهم، فخرجوا بهم (٢) من الحرم، فرُجِموا بالحجارة حتى ماتوا، وحدَّ الثلاثة؛ وعنده ابنُ عباس وابنُ عمر فلم يُنكِرا عليه (٣). وإلى هذا ذهب الشافعيّ (٤).

قال ابن العربيّ: والذي صار إليه مالكٌ أحقُّ، وهو أصحُّ سنداً وأقوى مُعتَمَداً. وتعلَّق الحنفيون بأنْ قالوا: عقوبةُ الزِّنَى معلومة، فلمَّا كانت هذه المعصيةُ غيرَها، وجب ألَّا تُشاركها في حدِّها، ويأثُرون في هذا حديثاً: «مَن وضع حدًّا في غير حَدًّ، فقد تعدَّى وظَلَم»(٥). وأيضاً فإنه وَطِئ(٢) في فَرْج لا يتعلَّق به إحلالٌ ولا إحصان، ولا وجوبُ مهر ولا ثُبوتُ نسب، فلم يتعلَّق به حدّ(٧).

الثالثة: فإنْ أتى بهيمة، فقد قيل: لا يُقتلُ هو ولا البهيمة. وقيل: يقتلان؛ حكاه ابنُ المُنذِر (^) عن أبي سلمة بنِ عبد الرحمن. وفي الباب حديث رواه أبو داود والدَّارقطنيُّ عن ابن عباس قال: قال رسولُ الله ﷺ: «مَن وقع على بهيمةٍ فاقتلوه واقتلوا البهيمة معه». فقلنا لابن عباس: ما شأنُ البهيمة؟ قال: ما أراه قال ذلك إلَّا أنه كَرِه أن يُؤكل لحمُها وقد عُمل بها ذلك العمل (٩).

⁽۱) المحلى ۱۱/ ۳۸۱. وخالد القسري: هو خالد بن عبد الله الدمشقي، أبو الهيثم، أمير العراقين لهشام ابن الوليد، توفي سنة (۱۲٦هـ). السير ٥/ ٤٢٥.

⁽٢) في النسخ: فخرج بهم، والمثبت من (م).

⁽٣) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٨/ ٢٣٣ .

⁽٤) لم نقف عليه، وسلف أن الشافعي يقول فيمن فعل ذلك: يُحَد حدَّ الزاني، وهو كذلك في الإشراف ٢٦ /٣ ، والاستذكار ٢٤ / ٧٨ ، وأحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٧٦ .

⁽٥) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٨/ ٣٢٧ ، وقال: المحفوظ هذا الحديث مرسل.

⁽٦) في (م): وطء.

⁽٧) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٧٦ –٧٧٧ .

⁽٨) في الإشراف ٢/ ٣٧.

⁽٩) سنن أبي داود (٤٤٦٤)، وسنن الدارقطني (٣٢٣٧)، وأخرجه الترمذي (١٤٥٥)، والنسائي في الكبرى (٩٠٠). والمرفوع منه عند أحمد (٧٤٢٠).

قال ابن المنذر (١٠): إنْ يَكُ الحديثُ ثابتاً، فالقولُ به يجب، وإن لم يثبُت، فليستغفر اللهَ مَن فعلَ ذلك كثيراً، وإن عزَّره الحاكمُ كان حسناً. والله أعلم.

وقد قيل: إنَّ قَتْلَ البهيمة لئلَّا تُلْقيَ خَلْقاً مُشَوَّهاً؛ فيكونُ قتلُها مصلحةً لهذا المعنى مع ما جاء من السنَّة. والله أعلم.

وقد روى أبو داود عن ابن عباس قال: ليس على الذي زنى بالبهيمة حدًّ. قال أبو داود: وكذا قال عطاء. وقال الحكم: أرى أنْ يجلدَ ولا يبلغَ به الحدّ. وقال الحسن: هو بمنزلة الزاني (٢).

وقال الزُّهريّ: يُجلد مئة؛ أحصَن أو لم يُحصن. وقال مالك والنَّوريُّ وأحمدُ وأصحاب الرأي: يعزَّر. ورُوي عن عطاء والنَّخعيِّ والحكم، واختلفت الروايات (٢) عن الشافعيّ، وهذا أشبه على مذهبه في هذا الباب (٤). وقال جابر بنُ زيد: يُقام عليه الحدّ، إلَّا أن تكونَ البهيمةُ له.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿مَا سَبَقَكُمُ بِهَا مِنْ أَعَدِ مِنَ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ "مِن» الستغراق الجنس، أي: لم يكن اللّواطُ في أمَّة قبل قومِ لوط. والمُلجِدون يزعمون أنَّ ذلك كان قبلهم. والصِّدقُ ما ورد به القرآن.

وحكى النقَّاشُ أنَّ إبليس كان أصْلَ عملهم، بأنْ دعاهم إلى نفسه لعنه الله، فكان ينكح بعضُهم بعضاً. قال الحسن (٥): كانوا يفعلون ذلك بالغُرَباء (٦)، ولم يكن يفعله بعض.

⁽١) في الإشراف ٢/ ٣٧ - ٣٨.

⁽٢) سنن أبي داود (٤٤٦٥)، وأخرجه الترمذي (١٤٥٥).

⁽٣) في (م): الرواية.

⁽٤) في الإشراف ٢/ ٣٧ (والكلام منه): واشتبه عليَّ مذهب الشافعي في هذا الباب، لأن الروايات قد اختلفت عنه . اه .

⁽٥) في (ز) و(د): النحاس.

⁽٦) المحرر الوجيز ٢/٤٢٤.

وروى ابن ماجه عن جابر بنِ عبد الله قال: قال رسولُ الله ﷺ: ﴿إِنَّ أَخوفَ ما أَخافَ على أُمَّتي عملُ قومِ لوط﴾(١). وقال محمد بنُ سِيرين: ليس شيء من الدوابُّ يعمل عملَ قوم لوطٍ إلَّا الخنزيرَ والحمار(٢).

قوله تعالى: ﴿ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ ٱلرِّجَالَ شَهْوَةً مِّن دُونِ ٱلنِّسَكَأَةُ بَلَ أَنتُمْ فَوْمٌ مُسْدِنُونَ هَاللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَيْهُ مَا اللَّهُ عَلَيْهُ مُنْ اللَّهُ عَلَيْهُ مُعْمَدُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللّلِهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَّا عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَّا اللَّهُ عَلَّا عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَّا اللَّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَالَا عَلَا عَلَّا عَلَا اللَّهُ عَلَّا اللَّهُ عَلَّا اللَّهُ عَلَّا عَلَا عَلَّهُ عَلّا

قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ ﴾ قرأ نافع وحفض على الخبر بهمزة واحدة مكسورة، تفسيراً للفاحشة المذكورة، فلم يحسُن إدخالُ الاستفهام عليه؛ لأنه يقطع ما بعده ممَّا قبله. وقرأ الباقون بهمزتين على لفظ الاستفهام (٣) الذي معناه التوبيخ، وحسُن ذلك؛ لأن ما قبلَه وبعده كلامٌ مستقِلٌ.

واختار الأوَّلَ أبو عبيد والكِسائيُّ وغيرهما؛ واحتجُّوا بقوله عزَّ وجلَّ: ﴿ أَفَإِينَ مَّاتَ أَوْ قُتِلَ انقَلَبَمُّ مِتَ فَهُمُ لَلْنَالِدُونَ ﴾ [الأنبياء: ٣٤]، ولم يقل: أفَهُم؟ وقال: ﴿ أَفَإِينَ مَّاتَ أَوْ قُتِلَ انقَلَبَمُ عَلَى اَلْفَلَمُ الْفَلِيدُونَ ﴾ [آل عمران: ١٤٤]، ولم يقل: أنقلبتم؟ وهذا من أقبح الغَلَط؛ لأنهما شبَّها شيئين بما لا يشتبهان؛ لأن الشَّرط وجوابَه بمنزلة شيءٍ واحد، كالمبتدأ والخبر؛ فلا يجوز أنْ يكونَ فيهما استفهامان. فلا يجوز: أفإنْ مِتَّ أفهم؟ كما لا يجوز: أزيدً أمنطلق؟ وقصةُ لوطٍ عليه السلامُ فيها جملتان، فلك أن تستفهمَ عن كلِّ واحدةٍ منهما. هذا قولُ الخليل وسيبويه، واختاره النحاس ومكّي وغيرهما (٤٠).

﴿ مُهُوَّةً ﴾ نصب على المصدر، أي: تشتهونهم شهوةً. ويجوز أن يكونَ مصدراً في موضع الحال (٥).

⁽١) سنن ابن ماجه (٢٥٦٣)، وأخرجه أحمد (١٥٠٩٣)، والترمذي (١٤٥٧) وقال: حديث حسن غريب.

⁽٢) ذكره الحكيم الترمذي في نوادر الأصول ص١٣٢ . وسلف ٧/١١٩ .

⁽٣) السبعة ص٢٨٥ ، والتيسير ص١١١ .

⁽٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٣٧ – ١٣٨ ، وينظر الكشف عن وجوه القراءات السبع ١/ ٤٦٨ .

⁽٥) تفسير الرازي ١٦٨/١٤ .

﴿ بَلَ أَنتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ ﴾ نظيره: ﴿ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴾ [الشعراء:١٦٦] في جمعكم إلى الشّرك هذه الفاحشة.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَن قَالُوٓا أَخْرِجُوهُم مِّن قَرْيَوَكُمْ إِلَّا أَن قَالُوٓا أَخْرِجُوهُم مِّن قَرْيَوَكُمْ إِلَّا أَمْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَنْهِينَ ۞ ﴾ إِنَّهُمْ أَنَاشُ يَنَطَهَّرُونَ ۞ فَأَنجَيْنَهُ وَأَهْلَهُۥ إِلَّا أَمْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَنهِينَ ۞ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَرِّمِهِ إِلَّا أَن قَالُوٓا أَغْرِجُوهُم ﴿ أَي: لُوطاً وَأَتِبَاعَه. ومعنى «يَتَطَهَّرُونَ» عن الإتيان في هذا المَأْتَى. يقال: تطهَّر الرجل، أي: تنزَّه عن الإثم. قال قتادة: عابوهم ـ واللهِ ـ بغير عَيْب (١).

﴿ مِنَ ٱلْفَنِدِينَ ﴾ أي: الباقين في عذاب الله، قاله ابنُ عباس وقتادة (٢). غَبَرَ الشيءُ إذا مَضَى، وغَبَرَ إذا بَقي، وهو من الأضداد. وقال قوم: الماضي: عابر، بالعين غير مُعْجَمة. والباقي: غابر، بالغين معجمة. حكاه ابنُ فارسٍ في «المجمَل» (٣).

وقال الزَّجاج (٤): «مِنَ الغابرين» أي: من الغائبين عن النجاة، وقيل: لطول عمرها.

قال النحاس: وأبو عُبيدة يذهب إلى أنَّ المعنى: من المُعَمَّرين؛ أي: إنها قد هَرمتْ. والأكثرُ في اللغة أنْ يكونَ الغابرُ الباقي، قال الراجز:

فما وَنَى محمدٌ مُذْ أَنْ غَفَرْ له الإلهُ ما مضى وما غَبَر (٥)

قوله تعالى: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِم مُّطَرَّا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَنْقِبَةُ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴿ ﴾ سَرَى لُوطٌ بأهله كما وصفَ اللهُ: ﴿ يَقِطِع مِّنَ ٱلْيَّلِ ﴾ [هود: ٨١]، ثم أمر جبريلَ

⁽۱) أخرجه الطبري ۲۰۷/۱۰.

⁽۲) أخرجه الطبري ۲۰۹/۱۰.

^{. 79./4 (4)}

⁽٤) في معاني القرآن ٢/ ٣٥٣.

⁽٥) معاني القرآن للنحاس ٣/ ٥١ ، وينظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢١٨/١ . والرجز للعجاج، وهو في ديوانه ص٦٧ . قال شارحه الأصمعي: فما وني: فما فتر.

عليه السلام، فأدخل جناحه تحت مدائنهم فاقتلعها ورفعها حتى سَمِعَ أهلُ السماء صياحَ الدِّيكةِ ونُباحَ الكلاب، ثم جعل عاليها سافلها، وأمطرت عليهم حجارةً من سِجِيل، قيل: على مَن غاب منهم. وأدرك امرأة لوط وكانت معه حجرٌ فقتلها. وكانت على أكر أربع قرى. وقيل: خمس، فيها أربع مثة ألف(١). وسيأتي في سورة هود (٢) قصة لوط بأبينَ من هذا، إن شاء الله تعالى.

فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَإِلَىٰ مَدْيَنَ ﴾ قيل في «مَدْين»: اسمُ بلدٍ وقُطْر. وقيل: اسم قبِيلة، كما يقال: بَكُر وتَمِيم. وقيل: هم من ولد مَدْيَن بنِ إبراهيم الخليل عليه السلام. فمن رأى أنَّ «مدين» اسمُ رجل لم يَصرِفْه؛ لأنه معرفة أعجميّ. ومن رآه اسماً للقبيلة أو الأرض، فهو أحْرَى بأن لا يصرفَه. قال المهدويّ: ويروى أنه كان ابنَ بنتِ لوط. وقال مكيّ: كان زوجَ بنت لوط(٣).

⁽۱) عرائس المجالس ص١٠٧ – ١٠٨ ، والمحرر الوجيز ٢/٤٢٦ . وما ذكره المصنف رحمه الله عن اقتلاع جبريل لمدائنهم ورفعها حتى سمع أهل السماء صياح الديكة... ليس فيه نص صحيح.

⁽٢) عند تفسير الآيات (٧٧ – ٨٣).

⁽٣) المحرر الوجيز ٢/٢٦٪.

واختُلف في نسبه، فقال عطاء وابنُ إسحاق وغيرهما: وشعيب: هو ابن ميكيل ابنِ يشجر بن مدين بن إبراهيمَ عليه السلام. وكان اسمه بالسَّريانية: يثرون (۱۰). وأمَّه ميكائيل بنتُ لوط. وزعم الشَّرْقيُّ بن قُطامي (۲۰) أنَّ شعيباً: ابنُ عَيْفاً بنِ يَوْبَبَ (۳۰) بن مَدْين بن إبراهيم. وزعم ابنُ سمعان (۱۰) أن شعيباً: ابن جزى بنِ يشجر (۱۰) بن لاوِي بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم. وشُعيب تصغير شَعْب أو شِعْب أو شِعْب (۱۰). وقال قتادة: هو شُعيب بنُ صيفون (۱۷) بنِ عيفا بن ثابت بن مَدْين بن إبراهيم. والله أعلم. وكان أعمى؛ ولذلك قال قومه: ﴿وَإِنّا لَنَرَكَكَ فِينَا ضَمِيفًا ﴾ (۱۸) [هود: ۹۱]. وكان يقال له: خطيبُ الأنبياء، لحُسْن مُراجعته قومَه (۱۰). وكان قومُه أهلَ كفرِ بالله وبَخسِ للمكيال والميزان.

⁽۱) في النسخ: بيروت، والمثبت من تفسير الطبري ١٢/٥٥٥ (تحقيق الشيخ محمود شاكر رحمه الله)، والكامل لابن الأثير ١/١٥٧، وذكره ابن كثير في البداية والنهاية ١/٢٧٤ (وفي مطبوعه: بثرون) وقال: وفي هذا نظر.

 ⁽٢) الوليد بن الحصين، والشرقي لقبه، له نحو عشرة أحاديث فيها مناكير، كان عالماً بالنسب وافر الأدب،
 ضم المنصور إليه المهديّ ليأخذ من أدبه. ميزان الاعتدال ٢/ ٢٦٨ .

 ⁽٣) في (خ): ثوبب، وفي معاني القرآن للنحاس ٥/ ١٠١ (والكلام منه): نويب، والمثبت من (ز) و(ظ)
 و(م)، وكذلك قيدها السيوطي في الدر المنثور ٣/ ١٠٢ فقال: يوبب بوزن جعفر، أوله مثنًاة تحتيّة وبعد الواو موحدتان.

⁽٤) عبد الله بن زياد بن سليمان بن سمعان المخزومي، أبو عبد الرحمن المدني، مولى أم سلمة، كذَّبه مالك، وقال أحمد: متروك. تهذيب التهذيب ٢/ ٣٣٦.

⁽٥) في (ز) و(ظ): حره بن يسحر، وفي (خ): جزه بن يسحر، والمثبت من (م) ومعاني القرآن للنحاس.

 ⁽٦) في تكملة الصحاح وتاج العروس (شعب): قال الصاغاني: شُعيب يمكن أن يكون تصغير شَعْب أو أشعب.

⁽٧) في النسخ: صفوان، والمثبت من تاريخ الطبري ١/٣٢٥، وعرائس المجالس ص١٦٧.

⁽A) أخرجه الحاكم في المستدرك ٢/ ٥٦٨ من قول ابن عباس رضي الله عنهما، وقال: صحيح على شرط مسلم، ووافقه الذهبي.

⁽٩) أخرجه الطبري في تاريخه ٢/٧٦ والحاكم في المستدرك ٥٦٨/٢ مرسلاً. وأورده ابن كثير في البداية والنهاية ٢/٩/١ من حديث ابن عباس، وفيه إسحاق بن بشر، وهو متروك.

﴿ فَدْ جَاآَةً نُكُم بَيِّنَةً مِن رَّيِّكُم ﴾ أي: بيان، وهو مجيءُ شعيب بالرسالة. ولم يُذكر له معجزةٌ في القرآن (١). وقيل: معجزته _ فيما ذكر الكِسائيُّ _ في قصص الأنبياء.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَلَا بَنْخَسُوا ٱلنَّاسَ أَشْبَاءَهُمْ ﴾ البَخْس: النقص. وهو يكون في السَّلعة بالتعييب والتزهيدِ فيها، أو المُخادعةِ عن القيمة، والاحتيالِ في التزيَّد في الكيل والنَّقصانِ منه (٢). وكلُّ ذلك مِن أكل المالِ بالباطل، وذلك مَنْهيُّ عنه في الأُمم المتقدِّمة والسالفةِ على ألسنة الرسلِ صلواتُ الله وسلامُه على جميعهم، وحسبُنا اللهُ ونعم الوكيل.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَلَا نُنْسِدُواْ فِي ٱلْأَرْضِ بَمَّدَ إِصْلَيْحِهَا﴾ عطف على «ولا تبخسوا». وهو لفظ يعمم دقيق الفساد وجليله.

قال ابن عباس: كانت الأرضُ قبل أن يبعثَ اللهُ شعيباً رسولاً يُعمل فيها بالمعاصي، وتُسْتَحَلُّ فيها المحارمُ، وتُسفكُ فيها الدماء. قال: فذلك فسادُها. فلمَّا بعث الله شعيباً ودعاهم إلى الله؛ صلَحت الأرض. وكلُّ نبيٍّ بُعث إلى قومه فهو صلاحُهم (٣).

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَلَا نَقَعُدُوا بِكُلِ صِرَطِ تُوعِدُونَ ﴾ نهاهم عن القُعود بالطُّرق والصَّدِّ عن الطريق الذي يؤدِّي إلى طاعة الله، وكانوا يُوعِدون العذابَ مَن آمن.

واختلف العلماء في معنى قعودِهم على الطريق^(٤) على ثلاثة مَعان: قال ابن عباس وقتادة ومجاهدٌ والسُّدِّي: كانوا يقعدون على الطُّرقات المُفضِية إلى شعيب، فيتَوعَّدون من أراد المجيءَ إليه ويَصُدُّونه ويقولون: إنه كذابٌ فلا تذهبُ إليه، كما

⁽١) تفسير أبي الليث ١/ ٥٥٥ .

⁽٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٧٨ .

⁽٣) لم نقف عليه، وذكر أبو الليث في تفسيره ٩٦/١ نحوه ، وسلف ٢٠٦/١ ـ ٣٠٠.

⁽٤) في (م): الطرق.

كانت قريشٌ تفعله مع النبيِّ ﷺ. وهذا ظاهرُ الآية.

وقال أبوهريرة: هذا نهيّ عن قطع الطريق، وأخذِ السَّلَب، وكان ذلك مِن فِعْلَهُم (١). ورُويَ عن النبيِّ اللهِ أنه قال: «رأيتُ ليلةَ أسريَ بي خشبةً على الطريق، لا يمرُّ بها ثوبٌ إلَّا شقَّتُه، ولا شيءٌ إلا خرقته، فقلت: ما هذا يا جبريل؟ فقال: هذا مَثَلُ لقومٍ من أمَّتك يقعدون على الطريق، فيقطعونه، ثم تلا: ﴿وَلَا نَقَعُدُوا بِكُلِ مِصَلِطٍ تُوعِدُونَ ﴾ الآية (٢). وقد مضى القولُ في اللصوص والمحاربين (٣)، والحمد لله.

وقال السُّدِّيُّ أيضاً كانوا عَشَّارين متقبلين (٤).

قال علماؤنا (٥): ومِثْلُهم اليومَ هؤلاء المكّاسون الذين يأخذون من الناس ما لا يكزّمُهم شرعاً من الوظائف الماليَّةِ بالقهر والجَبْر؛ فضمَّنوا ما لا يجوز ضمانُ أصله من الزكوات (٢) والمواريثِ والملاهي، والمترتبون في الطرق، إلى غير ذلك مما قد كثر في الوجود، وعُمل به في سائر البلاد. وهو من أعظم الذنوب وأكبرِها وأفحشِها؛ فإنه غَصْبٌ وظُلْم وعَسْفٌ على الناس، وإذَاعَةٌ للمنكر وعملٌ به، ودوامٌ عليه وإقرارٌ له، وأعظمُه تضمينُ الشرع والحُكم للقضاء، فإنّا لله وإنّا إليه راجعون، لم يبق من الإسلام إلا رَسْمُه، ولا من الدّين إلا اسمُه. يَعْضُد هذا التأويلَ ما تقدّم من النهي في شأن المال في الموازين والأكيال والبَحْس.

قوله تعالى: ﴿ مَن عَامَنَ بِهِ ﴾ الضمير في (به) يَحتمل أن يعودَ على اسم اللهِ تعالى، وأن يعودَ على اللهِ تعالى، وأن يعودَ على الطريق للصدّ، وأن

⁽١) المحرر الوجيز ٢/٤٢٧ ، والأقوال السالفة أخرجها الطبري ٣١٣/١٠ - ٣١٤.

⁽٢) أخرجه الطبري ١٠/ ٣١٤ ، من حديث أبي هريرة ١٠.

^{. 184/7 (4)}

⁽٤) أخرجه الطبري ٢١٤/١٠ ، دون قوله: متقبلين.

⁽٥) قوله: قال علماؤنا، ليس في (م).

⁽٦) في (م): الزكاة.

⁽٧) في (م): إلى.

يعودَ على السبيل . ﴿عِوَجُا﴾ قال أبو عُبيدة والزجَّاج: كسرُ العين في المعاني، وفتحُها في الأجرام (١١).

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوٓا إِذْ كُنتُمْ قِلِيلًا نَكَأَرُكُمْ ۚ أَي: كَثَّر عددَكم، أو كَثَّركم بالغِنى بعد الفقر. أي: كنتم فقراءَ فأغناكم.

﴿ فَأَصَّبِرُوا ﴾ ليس هذا أمراً بالمُقام على الكفر، ولكنه وعيدٌ وتهديدٌ (٢). وقال: ﴿ وَإِن كَانَ طَآبِكُ مُ مِنكُمْ ﴾ فذكّر على المعنى، ولو راعى اللفظ قال: كانت (٣).

قوله تعالى: ﴿قَالَ ٱلْمَلَّ ٱلْدِينَ ٱسْتَكَبَرُوا مِن قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَكَ يَشُمَّتُ وَٱلَذِينَ ءَامَنُوا مَعَكَ مِن قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُودُنَ فِي مِلْتِنَا قَالَ أَوَلَوْ كُنَا كَرِهِينَ ۞ قَدِ ٱفْتَرَيْنَا عَلَى ٱللّهِ كُذَا إِنْ عُدْنَا فِي مِلْتِنَا قَالَ أَوَلَوْ كُنَا كَرِهِينَ ۞ قَدِ ٱفْتَرَيْنَا عَلَى ٱللّهِ كُذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلْدِكُم بَعْدَ إِذْ نَجَنّنَ اللّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَن نَعُودَ فِيهَا إِلّا أَن يَكُونُ لَنَا أَن نَعُودَ فِيهَا إِلّا أَن يَشَاهُ اللّهُ رَبُّنَا وَمِينَ قَوْمِنَا يَشَاهُ اللّهُ رَبُّنَا ٱفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا وَالْمَتِي وَأَنتَ خَيْرُ ٱلْفَلِيهِينَ ۞ ﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ ٱلْمَلَأُ ٱلَّذِينَ ٱسْتَكَبَّرُواْ مِن قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَكَ يَشُمَيْبُ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مَعَكَ مِن قَرْمِهِ لَنُخْرِجَنَكَ يَشُمَيْبُ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مَعَكَ مِن قَرْيَتِنَا ٱوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنا ۗ أي: لَتصِيرُنَّ إلى مَلْتِنا وَقِيل: كان أَتباعُ شعيبِ قبل الإيمانِ به على الكفر، أي: لَتعودُنَّ إلينا كما كنتم من قبل (٥).

قال الزجَّاج (٢): يجوز أن يكونَ العَودُ بمعنى الابتداء؛ يقال: عاد إليَّ (٧) من فلان

⁽۱) المحرر الوجيز ٢/ ٤٢٧ ، وينظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١/ ٢١٩ - ٢٢٠ ، ومعاني القرآن للزجاج ٢/ ٣٥٤ .

⁽٢) تفسير أبي الليث ١/ ٥٥٥ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٤٢٧ .

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٣٩.

⁽٤) تقدم معنى الملأ ٢٢٨/٤ ، ومعنى الاستكبار ١/ ٤٤١ – ٤٤٢ .

⁽۵) تفسير البغوي ۲/ ۱۸۱.

⁽٦) في معانى القرآن ٢/ ٣٥٥ ، وينظر زاد المسير ٣/ ٢٣١ .

⁽V) في معانى القرآن للزجاج وزاد المسير: عليَّ.

مكروه، أي: صار، وإن لم يكن سبقه مكروة قبل ذلك، أي: لَحِقني ذلك منه. فقال لهم شعيب: «أو لو كُنَّا كارهين» أي: ولو كنا كارهين تُجبروننا عليه؟! أي: على الخروج من الوطن، أو العَوْدِ في مِلَّتكم. أي: إنْ فعلتم هذا أتيتم عظيماً.

﴿ فَلِهِ الْفَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلْنِكُم بَعْدَ إِذْ نَجَنَّنَا اللَّهُ مِنْهَا ﴾ إياسٌ من العَود إلى مِلَّتهم . ﴿ وَمَا يَكُونُ لَنَا أَن نَعُودَ فِيهَا إِلّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنا ﴾ قال أبو إسحاق الزجَّاج (١٠): أي: إلَّا بمشيئة الله عزَّ وجلَّ، قال: وهذا قول أهلِ السُّنَّة أي: وما يقع منَّا العَوْدُ إلى الكفر إلا أَنْ يشاءَ اللهُ ذلك. فالاستثناءُ منقطع (٢).

وقيل: الاستثناء هنا على جِهة التسليم لله عزَّ وجلَّ؛ كما قال: ﴿وَمَا تَوْفِيقِيّ إِلَّا وَاللَّهِ ﴾ [هود: ٨٨]. والدليل على هذا أنَّ بعده ﴿وَسِعَ رَبُّنَا كُلُّ ثَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْناً ﴾ (٣).

وقيل: هو كقولك: لا أُكلِّمك حتى يَبْيَضَّ الغراب، وحتى يلجَ الجملُ في سَمِّ الخِياط(٤). الخِياط(٤).

قوله تعالى: ﴿وَسِعَ رَبُنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمُأَ﴾ أي: عَلِم ما كان وما يكون. «عِلْماً» نصب على التمييز.

وقيل: المعنى ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَن نَعُودَ فِيها ﴾ أي: في القرية بعد أنْ كرهتم مجاورَتنا، بل نخرجُ من قريتكم مُهاجرين إلى غيرها. "إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللهُ" رَدَّنا إليها (٥٠). وفيه بُعد؛ لأنه يقال: عاد للقرية، ولا يقال: عاد في القَرْية.

⁽١) في معاني القرآن ٢/ ٣٥٥ ، ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٣٩ .

⁽٢) مشكل إعراب القرآن ٢/ ٢٩٧.

⁽٣) معاني القرآن للنحاس ٣/٥٥.

⁽٤) قوله: في سمِّ الخياط، من (م). وذكر هذا القول ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٤٢٨ ، وقال: هذا تأويل إنما هو للمعتزلة الذين من مذهبهم أن الكفر والإيمان ليسا بمشيئة من الله تعالى، فلا يترتب هذا التأويل إلا عندهم، وهذا تأويل حكاه المفسرون ولم يشعروا بما فيه.

⁽٥) تفسير الرازي ١٧٨/١٤ ، ومجمع البيان ١١٨/٩ – ١١٩ .

قوله تعالى: ﴿عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْناً ﴾ أي: اعتمدنا. وقد تقدَّم في غير موضع (١٠ . ﴿رَيَّنَا الْفَتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِٱلْحَقِّ ﴾ قال قتادة: بعثه اللهُ إلى أُمَّتَيْن: أهلِ مدين وأصحابِ الأَيْكَة (٢٠).

قال ابن عباس: وكان شعيبٌ كثيرَ الصلاة، فلما طال تمادي قومِه (٣) في كُفرهم وغَيِّهم، ويَثِسَ من صلاحهم، دعا عليهم فقال: ﴿رَبَّنَا ٱفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِٱلْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ ٱلْفَيْحِينَ﴾. فاستجابَ اللهُ دعاءَه، فأهلكهم بالرَّجْفة (٤).

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الْلَا أَلَذِينَ كَفَرُواْ مِن قَوْمِهِ أَي: قالوا لِمَن دونهم: ﴿لَهِنِ التَّبَعْتُمُ شُكِبًا إِنَّكُو لِهَا لَخَدِرُونَ ﴾ أي: الزَّلْزلة، وقيل: الصَّيحة. وأصحابُ الْأَيْكَة أُهلِكوا بالظُّلّة، على ما يأتي (٥).

قوله تعالى: ﴿ اللَّذِينَ كَذَّبُواْ شُعَيْبًا كَأَن لَمْ يَغْنَوْا فِيها ﴾ قال الجُرجاني: قيل: هذا كلامٌ مستأنف؛ أي: الذين كذَّبوا شعيباً صاروا كأنهم لم يزالوا موتى، وهيَغْنَوْا »: يقيموا؛ يقال: غَنِيتُ بالمكان: إذا أقمت به، وغَنِيَ القومُ في دارهم، أي: طال

^{. 197 - 19./0 (1)}

⁽Y) أخرجه الطبري في تاريخه ١/ ٣٢٧ ، وأخرجه في التفسير ١٠/ ٣٢٢ من قول السدي. قال الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية ١/ ٤٣٨ : ومن زعم من المفسرين كفتادة وغيره أن أصحاب الأيكة أُمَّة أخرى غير أهل مدين فقولُه ضعيف.

⁽٣) في (خ): فلما طال تماديهم.

⁽٤) عرائس المجالس ص١٦٧ – ١٦٨.

⁽٥) في تفسير الآيات (١٧٦ - ١٨٩) من سورة الشعراء.

مُقامُهم فيها. والمَغْنَى: المنزل، والجمع المَغَاني (١). قال لَبيد (٢):

وغَنِيتُ سَبْتاً (٣) قبلَ مَجْرى دَاحِسٍ لو كان للنَّفْس اللَّجُوجِ خُلودُ (١)

وقال حاتمُ طَلِّيء :

غَنِينا (٥) زماناً بالتَّصَعْلُكِ والغِنَى [كما الدَّهرُ في أيامه العُسرُ واليُسرُ] [كَسَيْنا صُروفَ الدَّهْر لِيناً وغِلْظةً] وكلَّا سقاناه بكأسيهما (٢) الدهرُ فما زادنا بأواً (٧) على ذي قرابة غِنَانَا ولا أَذْرَى بأحسابنا الفَقْرُ

﴿ الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَبًا كَانُوا هُمُ الْخَسِرِينَ ﴾ ابتداءُ خطاب، وهو مبالغة في الذمّ والتوبيخ، وإعادةٌ لتعظيم الأمر وتفخيمِه. ولمَّا قالوا: من اتَّبع شعيباً خاسر، قال الله: الخاسرون هم الذين قالوا هذا القول. ﴿ فَكَيْفَ ءَاسَىٰ عَلَىٰ قَوْمِ كَفِرِينَ ﴾ أي: أحزن. أصيتُ على الشيء آسَى أسّى، وأنا آسِ (٨).

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْبَةِ مِن نَّبِي إِلَّا أَخَذْنَا آهْلَهَا بِالْبَأْسَآهِ وَالطَّمِّلَةِ لَمَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ ۞ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِثَةِ الْحُسَنَةَ حَتَّى عَفُوا وَقَالُوا فَدْ مَسَى مَابَلَةَنَا الضَّرِّلَةُ وَالسَّرِّلَةُ فَأَخَذْنَهُم بَغْنَةُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿ وَمَا آرْسَلْنَا فِي قَرْبَهُ مِّن نَّبِيٍّ ﴾ فيه إضمارٌ، وهو: فكذَّب أهلُها إلَّا

⁽١) تهذيب اللغة ٨/ ٢٠٢ ، وتفسير البغوي ٢/ ١٨٢ .

⁽۲) في ديوانه ص٣٥.

⁽٣) في (ز) و(ظ) و(م): ستًّا، وفي (خ): بيتًا، وهو تحريف، والمثبت من الديوان ومصادر البيت.

 ⁽٤) قال الطوسي شارح الديوان: غنيتُ: عِشْتُ. سبتاً: دهراً. ويقال: إن السبت ثمانون سنة. داحس: فرس.
 اللَّجوج: العاصية.

⁽٥) في الديوان المطبوع ص٥١ : عُنينا، وما بين حاصرتين الآتي منه.

⁽٦) في (م): بكأسهما.

⁽٧) في النسخ: بغياً، والمثبت من الديوان، والبَّأُو: الكِبُّر والفخر. ينظر الخزانة ٢١٣ – ٢١٤.

⁽٨) مجمل اللغة ١/٩٦.

أخذناهم . ﴿ بِالْبَأْسَانِهِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ ﴾ تقدَّم القولُ فيه (١).

﴿ ثُمُّ بَدُّلُنَا مَكَانَ السَّيِتَةِ الْحَسَنَةَ ﴾ أي: أبدلناهم بالجَدْب خِصْباً (٢٠ . ﴿ حَقَّىٰ عَغُوا ﴾ أي: كثروا ، عن ابن عباس (٣). وقال ابن زيد: كثرت أموالُهم وأولادهم (٤٠ . وعفا: من الأضداد. عفا: كثر. وعفا: دَرَس (٥). أعلم اللهُ تعالى أنَّه أخذهم بالشَّدَة والرَّخاءِ فلم يندجروا ولم يَسْكروا. ﴿ وَقَالُوا قَدْ مَسَنَ عَابَاتَهَا الطَّرِّلَةُ وَالسَّرِّلَةُ ﴾ فنحن مثلهم. ﴿ فَأَخَذَنَهُم بَغْنَةٌ ﴾ أي: فجأة ؛ ليكون أكثر حَسْرةً.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ ٱلْفُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقُوا لَفَنَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَنْتِ مِّنَ ٱلسَّكَآءِ وَٱلْأَرْضِ وَلَنكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ ٱلْقُرَىٰ وَقَالَ للمدينة: قرية؛ لاجتماع الناسِ فيها. مِن: قَرَيْتُ الماء: إذا جمعته. وقد مضى في «البقرة» مستوفّى (٦٠) . ﴿ المَنْوَا ﴾ أي: الشّرك . ﴿ لَفَنَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَنْتِ مِنَ السّمَلَةِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ يعني: المطر والنبات (٧). وهذا في أقوام على الخصوص جرى ذِكْرُهم. إذ قد يُمتحن المؤمنون بضيق العيشِ، ويكونُ تكفيراً لذنوبهم. ألا ترى أنه أخبر عن نوحٍ إذ قال لقومه: ﴿ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَالَا * يُرْسِلِ السّمَلَة عَلَيْكُم مِدّرَالِا ﴾ [نسوح: ١٠-١١]. وعن هود: ﴿ نُكَ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السّمَلَة عَلَيْكُم مِدّرَالِا ﴾ [نسوح: ١٠-١١]. وعن والخِصْبَ على التخصيص. يدلُّ عليه: ﴿ وَلَنَكِن كَذَبُوا فَأَخَذَنَهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ أي: كذّبُوا الرُّسُل، والمؤمنون صدَّقوا، ولم يُكذّبوا.

^{. 77 - 77/ (1)}

⁽۲) تفسير أبى الليث ١/٥٥٦ - ٥٥٧.

⁽٣) أخرجه الطبري ١١/ ٣٣٠.

⁽٤) أخرجه الطبري ١٠/ ٣٣٠ من قول مجاهد.

⁽٥) الأضداد لابن الأنباري ص٨٦.

^{. 177/7 (7)}

⁽٧) تفسير أبي الليث ١/٥٥٧ ، وتفسير البغوي ١٨٣/٢ .

قوله تعالى: ﴿ أَفَا مِن اَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيهُم بَأْشُنَا بَيْنَا وَهُمْ نَآبِمُونَ ۞ أَوَ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيهُم بَأْشُنَا شُحَى وَهُمْ يَلْمَبُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿ أَفَا مِنَ أَهَلُ ٱلْقُرَى ﴾ الاستفهامُ للإنكار، والفاءُ للعطف (١)، نظيره: ﴿ أَفَكُمُ لَلْهِ لِيَا يَا يَعُونَ ﴾ [المائدة: ٥٠].

والمراد بالقُرى مكةُ وما حولَها؛ لأنهم كذَّبوا محمداً ﷺ. وقيل: هو عامٌّ في جميع القُرى . ﴿أَن يَأْتِيهُم بَأْسُنَا﴾ أي: عذابُنا . ﴿بَيَّتًا﴾ أي: ليلاً ﴿وَهُمْ نَآيِمُونَ﴾ (٢).

﴿ أَوْ أَمِنَ أَهُلُ ٱلْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيهُم بَأْسُنَا ﴾ قَراً (٣) الحِرْمِيّان وابنُ عامر بإسكان الواو للعطف (٤) ، على معنى الإباحة ؛ مثل: ﴿ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ الشّا أَوْ كَفُولا ﴾ [الإنسان: ٢٤] ، جالِس الحسنَ أو ابنَ سِيرين. والمعنى: أو أمنوا هذه الضّروبَ من العقوبات، أي: إنْ أمنتم ضرباً منها لم تأمّنوا الآخر. ويجوز أنْ يكونَ «أو» لأحد الشيئين، كقولك: ضربت زيداً أو عَمْراً. وقرأ الباقون بفتحها بهمزة بعدَها. جَعَلها واوَ العطف دَخلتُ عليها ألفُ الاستفهام، نظيره ﴿ أَوَكُلُما عَنهَدُوا عَهْدًا ﴾ [البقرة: ١٠٠].

ومعنى ﴿ ضُحَى وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴾ أي: وهم فيما لا يُجدي عليهم؛ يقال لكلِّ مَن كان فيما يَضُرُّه ولا يُجدي عليه: لاعب، ذَكره النحاس (٥).

وفي الصحاح: اللَّعِب معروف، واللَّعْب مثلُه، وقد لعِب يلعَب. وتَلَعَّبَ: [لَعِبَ]

⁽۱) قال الزمخشري في كشافه ٩٨/٢ : فإن قلت : ما المعطوف عليه، ولم عطفت الأولى بالفاه والثانية بالواو؟ قلت : المعطوف عليه قوله: «فأخذناهم بغتةً»، وقوله: «ولو أن أهل القُرى» إلى «يكسبون» وقع اعتراضاً بين المعطوف والمعطوف عليه، وإنما عطف بالفاء؛ لأن المعنى: فعلوا وصنعوا، فأخذناهم بغتة، أَبَعْدَ ذلك أَمِنَ أهل القُرى أن يأتيهم بأسنا بياتاً، وأمنوا أن يأتيهم بأسنا ضحى؟.

⁽٢) الرسيط ٢/ ٣٨٩ ، وتفسير البغوي ٢/ ١٨٣ .

⁽٣) في (خ) و(د) و(ز) و(م): قرأه.

⁽٤) الجِرْميّان: ابن كثير ونافع، وقرأ ورش على أصله بإلقاء حركة الهمزة على الواو. السبعة ص٢٨٦–٢٨٧ ، والتيسير ص١١١ ، وينظر الكشف عن وجوه القراءات ١/ ٤٦٨ – ٤٦٩ .

⁽٥) في معاني القرآن ٣/ ٥٨ .

مرَّةً بعد أخرى. ورجلٌ تِلْعابة: كثير اللَّعِب، والتَّلْعاب ـ بالفتح ـ المصدر، وجارية لَعُوبٌ (١).

قــوك تــعــالــى: ﴿ أَفَأَينُوا مَكَرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا ٱلْقَوْمُ اللَّهِ إِلَّا ٱلْقَوْمُ اللَّهِ إِلَّا ٱلْقَوْمُ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ اللَّهِ إِلَّا اللَّهُ اللَّلَّاللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّال

قوله تعالى: ﴿ أَفَا مَنُوا مَكَرَ اللَّهِ ﴾ أي: عذابَه وجزاءَه على مَكْرهم. وقيل: مَكْرُه: استدراجُه بالنعمة والصّحة (٢).

قوله تعالى: ﴿ أَوَلَدُ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ ٱلْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا آن لَّو نَشَآهُ أَصَبْنَهُم بِذُنُوبِهِدُ وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُدَ لَا يَسْمَعُونَ ۞ ﴾

قوله تعالى: ﴿ أَوَلَدُ يَهْدِ ﴾ أي: يُبيِّن . ﴿ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ ٱلْأَرْضَ ﴾ يريد كفَّارَ مكةً ومَنْ حولهم . ﴿ أَصَبَنَهُم ﴾ أي: أخذناهم ﴿ يُدُنُومِ أَي: بِكُفرهم وتكذيبهم . ﴿ وَنَطَبَعُ ﴾ أي: ونحن نَطبع؛ فهو مستأنف. وقيل: هو معطوفٌ على أصبنا، أي: نُصيبهم ونَطبع؛ فوقع الماضي مَوْقعَ المستقبل (٣).

قوله تعالى: ﴿ يَلُكَ الْقُرَىٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَآيِهَا ۚ وَلَقَدْ جَاءَتُهُمْ وَسُلُهُم بِالْبَيِّنَتِ
فَمَا كَانُوا لِيُوْمِنُوا بِمَا كَذَبُوا مِن قَبْلُ كَذَالِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ
الْكَنْدِينَ ﴿ ﴾

قوله تعالى: ﴿ يَلُكَ ٱلْقُرَىٰ ﴾ أي: هذه القُرى التي أهلكناها، وهي قُرى [قوم] نُوح وعادٍ ولُوط وهُودٍ (٤) وشُعَيْبِ المُتقدِّمةُ الذِّكر . ﴿ نَقُسُ ﴾ أي: نتلو . ﴿ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَآبِها ﴾

⁽١) الصحاح (لعب)، وما سلف بين حاصرتين منه.

⁽٢) الوسيط ٢/ ٣٩٠ ، وتفسير البغوي ٢/ ١٨٤ .

⁽٣) الوسيط ٢/ ٣٩٠ ، ومعانى القرآن للزجاج ٢/ ٣٦١ .

⁽٤) كذا في النسخ: هود، ولعل الصواب: وثمود. وينظر تفسير البغوي ١٨٤/٢ ، وتفسير الراذي ١٨٤/١٤ ، وما بين حاصرتين منهما.

أي: مِن أخبارها. وهي تسليةً للنبيِّ عليه الصلاة والسلام والمسلمين.

﴿ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا ﴾ أي: فما كان أولئك الكفارُ لِيؤمنوا بعد هلاكِهم لو أَحْييناهم؛ قاله مجاهد. نظيره: ﴿ وَلَوْ رُدُّوا لَمَادُوا ﴾ [الأنعام: ٢٨]. وقال ابن عباس والرَّبيع: كان في عِلْم اللهِ تعالى يومَ أَخذ عليهم المِيثاقَ أنهم لا يؤمنون بالرُّسُل.

﴿ يِمَا كَذَّبُواْ مِن قَبَلُ ﴾ يريدُ يومَ المِيثاق حين أخرجهم من ظَهْر آدمَ، فآمنوا كُرْهاً لا طَوعاً. قال السُّدِّيّ: آمنوا يومَ أخذ عليهم الميثاق كَرْهاً، فلم يكونوا ليؤمنوا الآنَ حقيقةً. وقيل: سألوا المعجزات، فلمَّا رَأَوْها ما كانوا ليؤمنوا بما كذَّبوا به من قبلِ رؤيةِ المعجزات (١). نظيرُه: ﴿ كُمَا لَمُ يُؤْمِنُوا بِهِ = أَوَّلَ مَرَّةً ﴾ (٢) [الأنعام: ١١٠].

﴿ كَنَالِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴾ أي: مشلَ طَبْعِه على قلوب هؤلاء المذكورين، كذلك يطبعُ اللهُ على قلوب الكافرين بمحمد الله اللهُ على قلوب الكافرين بمحمد الله الله على الله على قلوب الكافرين بمحمد الله الله على الله على قلوب الكافرين بمحمد الله الله على اله

قوله تعالى: ﴿وَمَا رَجَدُنَا لِأَكْثَرُهِم مِنْ عَهْدٍ وَإِن رَجَدْنَا ٓ أَكَثَرُهُم لَنَسِقِينَ ۞﴾ قوله تعالى: ﴿وَمَا رَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِم مِنْ عَهْدٍ﴾:

"مِن" زائدة، وهي تدلُّ على معنى الجِنس؛ ولولا "مِن" لجاز أن يُتوهَّمَ أنه واحدٌ في المعنى (٤). قال ابن عباس: يريد العهدَ المأخوذَ عليهم وقتَ الذَّر. ومَن نقضَ العهدَ قيل له: إنه لا عهدَ له، أي: كأنه لم يعهدْ. وقال الحسن: العهدُ الذي عُهِدَ العهدَ قيل له: إنه لا عهدَ له، أي: كأنه لم يعهدْ. وقال الحسن: العهدُ الذي عُهِدَ اللهم مع الأنبياء أن يعبدوه ولا يُشركوا به شيئاً (٥). وقيل: أراد أنَّ الكفارَ مُنقسمون، فالأكثرون منهم مَن لا أمانةً له ولا وفاء، ومنهم مَن له أمانةٌ مع كُفره وإنْ قلُّوا، رُوي

⁽١) في (م): المعجزة.

⁽٢) زاد المسير ٣/ ٢٣٦ ، وتفسير الرازي ١٨٨/١٤ ، وأخرج الأقوال السالفة بنحوها الطبري ٢٣٠/١٠ .

⁽٣) تفسير البغوي ٢/ ١٨٤ – ١٨٥ .

⁽٤) معاني القرآن للنحاس ٣/ ٦٠.

⁽٥) أورد هذين القولين ابن الجوزي في زاد المسير ٣/ ٢٣٦.

عن أبي عُبيدة (١).

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَمَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم ثُوسَىٰ يَايَئِنِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَإِيْهِ فَظَلَمُوا بِهَأَ فَانْظُرْ كَيْفَ كَاتَ عَنِقِبَةُ ٱلْمُفْسِدِينَ ﴿ ﴾

قوله تعالى: ﴿ مُ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم ﴾ أي: من بعد نوح وهود وصالح ولوط وشعيب . ﴿ مُوسَى ﴾ أي: موسى بن عمران. ﴿ يِثَايَلِتَنَا ﴾ أي: بمعجزاتنا . ﴿ فَظَلَمُوا يَهَا ﴾ أي: كفروا ولم يصدِّقوا بالآيات (٢٠). والظلم: وضعُ الشيء في غير موضعه.

قوله تعالى: ﴿ فَأَنْظُرْ كُيْفَ كَاتَ عَنِقِبَةُ ٱلْمُفْسِدِينَ ﴾ أي: آخِرُ أمرِهم.

«حَقِيقٌ عَلَيً» أي: واجب. ومَن قرأ «عَلَى أن لا»، فالمعنى: حريصٌ على ألّا أقول (٣). وفي قراءة عبدِ الله: «حقِيقٌ أنْ لا أقول» بإسقاط «على»(٤). وقيل: «على» بمعنى الباء، أي: حقيقٌ بأنْ لا أقول. وكذا في قراءة أُبَيِّ والأعمش: «بأنْ لا

 ⁽١) قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ٢٢٣/١: مجازه: وما وجدنا لأكثرهم عهداً، أي: وفالاً ولا حفيظة.
 وهيئ، من حروف الزوائد. وينظر معاني القرآن للنحاس ٣/ ٢٠ .

⁽٢) تفسير الطبري ١٠/ ٣٤١.

⁽٣) مجاز القرآن ٢/ ٢٢٤ ، وإعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٤١ . والقراءة الأولى لنافع، والثانية للباقين. السبعة ص٢٨٧ ، والتيسير ص١١١ .

⁽٤) الكشاف ٢/ ١٠٠ ، والبحر المحيط ٣٥٦/٤.

أقول^(۱). كما تقول: رميتُ بالقوس وعلى القوس. فـ «حَقِيقٌ» على هذا بمعنى محقوق (۲).

ومعنى ﴿ فَأَرْسِلْ مَعِى بَنِيَ إِسْرَةِ بِلَ ﴾ أي: خَلِّهم. وكان يستعملُهم في الأعمال الشاقَّة . ﴿ فَأَلْقَى عَصَاهُ ﴾ يُستعمل في الأجسام والمعاني، وقد تقدَّم (٣). والثعبان: الحيَّة الضَّخم، الذَّكر، وهو أعظم الحيَّات (٤). ﴿ مُبِينً ﴾ أي: حَيَّةٌ لا لَبْسَ فيها.

﴿ وَزَنَعُ يَدَهُ ﴾ أي: أخرجَها وأظهرها. قيل: من جَيْبه أو من جناحه؛ كما في التنزيل: ﴿ وَأَدَّخِلْ يَدَكُ فِي جَيْبِكَ غَرِّجُ يَيْضَآة مِنْ غَيْرِ سُوَوْ ﴾ [النحل: ١٢] أي: من غير بَرَص. وكان موسى أسمر شديد السَّمرة، ثم أعاد يده إلى جَيْبه فعادتْ إلى لونها الأوَّل. قال ابن عباس: كان لِيَدِه نورٌ ساطع يُضيء ما بين السماء والأرض (٥٠). وقيل: كانت تخرج يدُه بيضاء كالثلج تَلُوح، فإذا ردَّها عادت إلى مِثْل سائرِ بَدَنِه (٦٠). ومعنى ﴿ عَلِيمُ ﴾ أي: بالسحر . ﴿ مِنْ أَرْضِكُمُ ﴾ أي: من مُلْكِكم معاشِرَ القِبْط، بتقديمه بني إسرائيلَ عليكم (٧٠).

﴿ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴾ أي: قال فرعون: فماذا تأمرون؟ وقيل: هو من قولِ المَلأ، أي: قالوا لفرعون وحده: فماذا تأمرون؟ كما يُخاطَب الجبَّارون والرؤساء: ما تَرَوْن في كذا. ويجوز أن يكونَ: قالوا له ولأصحابه (٨). و (ما) في موضع رفع، على أنَّ (ذا) بمعنى الذي. وفي موضع نصب، على أنَّ (ما) و (ذا) شيءٌ واحد (٩).

⁽١) تفسير البغوي ٢/ ١٨٥ ، ونسب الفراء في معاني القرآن ١/ ٣٨٦ وابن خالويه في القراءات الشاذة ص٥٤ هذه القراءة لابن مسعود .

⁽٢) تفسير الرازي ١٩١/١٤ - ١٩٢.

⁽T) 0/507 - VOT.

⁽٤) الوسيط ٢/ ٣٩٢.

⁽٥) ذكره الرازي في تفسيره ١٩٦/١٤ .

⁽٦) تفسير الطبري ٢٤٦/١٠ - ٣٤٧ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٤٣٦.

⁽٧) الوسيط ٢/ ٣٩٢ - ٣٩٣.

⁽٨) زاد المسير ٣/ ٢٣٨ ، وتفسير الرازي ١٩٧/١٤ .

⁽٩) مشكل إعراب القرآن ٢٩٨/١ .

«قالوا أرْجِهِ» قرأ أهل المدينة وعاصمٌ والكِسائيُّ بغير همز^(۱)، إلَّا أنَّ وَرُشاً والكسائيُّ أشبعا كسرةَ الهاء. وقرأ أبو عمرو بهمزةِ ساكنة والهاءُ مضمومةٌ. وهما لغتان؛ يقال: أرجأته وأرجَيْتُه، أي: أخَّرته. وكذلك قرأ ابنُ كثير وابن مُحَيْصِن وهشام؛ إلَّا أنهم أشبعوا ضَمَّةَ الهاء. وقرأ سائرُ أهلِ الكوفة: «أرْجِهُ» بإسكان الهاء (۲). قال الفراء (۳): هي لغةٌ للعرب، يَقِفُون على الهاء المَكنيُّ عنها في الوصل إذا تحرَّك ما قبلها، وكذا: هذه طلحهُ قد أقبلت. وأنكر البصريُّون هذا (١).

قال قتادة: معنى «أرْجِه»: إخْبِسْهُ. وقال ابن عباس: أخِّره (٥). وقيل: «أرجِه» مأخوذٌ من رجا يرجو؛ أي: أطْمِعْه ودَعْه يرجو؛ حكاه النحاسُ (٢) عن محمد بن يزيد؛ وكسرُ الهاء على الإتباع. ويجوز ضَمَّها على الأصل. وإسكانُها لَحْنٌ لا يجوز إلَّا في شذوذٍ من الشَّعر (٧).

﴿وَأَخَاهُ﴾ عطف على الهاء . ﴿ كَشِرِينَ ﴾ نصب على الحال . ﴿ يَـأَتُوكَ ﴾ جزم؛ لأنه جوابُ الأمر، ولذلك حُذفت منه النون. قرأ أهل الكوفة إلا عاصماً: «بِكُلِّ سَحَّار». وقرأ سائرُ الناس: «ساحر» (^). وهما متقاربان، إلّا أنَّ فَعَالاً أشدُّ مبالغة.

⁽١) كذا نقل المصنف عن النحاس في إعراب القرآن ٢/ ١٤٢ - ١٤٣ ، والقراءة المشهورة عن عاصم: وأَرْجِهُ الله الله الله وستأتى. وينظر السبعة ص٢٨٧ ، والتيسير ص١١١ .

⁽٢) قرأ بها عاصم وحمزة من أهل الكوفة، وتقدمت قراءة الكسائي (وهو كوفي أيضاً).

⁽٣) في معاني القرآن ١/ ٣٨٨.

⁽٤) معانى القرآن للزجاج ٢/ ٣٦٥ ، وتفسير الرازي ١٩٨/١٤ .

⁽٥) أخرج هذين القولين الطبري ١٠/ ٣٥٠ - ٣٥١.

⁽٦) في إعراب القرآن ١٤٣/٢ ، والكلام منه إلى آخر تفسير الآية.

⁽٧) لكن قرأ بإسكان الهاء عاصمٌ وحمزة كما سلف. قال السمين في الدر المصون ٤٠٩/٥ : في هذه الكلمة (أرجه) ست قراءات في المشهور المتواتر، ولا التفات إلى من أنكر بعضها ولا لمن أنكر على راويها.

⁽٨) السبعة ص٢٨٩ ، والتيسير ص١١٢.

قوله تعالى: ﴿ وَجَآءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوٓا إِنَ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَا غَنُ ٱلْعَلِيِينَ هُ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَيِنَ ٱلْمُقَرَّبِينَ ﴾

قوله تعالى: ﴿وَجَآةُ ٱلسَّحَرَةُ فِرْعَوْكَ﴾ وحُذف ذِكْرُ الإرسال لِعلم السامع(١).

قال ابنُ عبدِ الحكم: كانوا اثني عشر نقيباً، مع كل نقيبٍ عشرون عَرِيفاً، تحت يدي كلِّ عريفٍ ألفُ ساحر، وكان رئيسهم شمعون في قول مقاتل بنِ سليمان (٢٠). وقال ابن جُريج: كانوا تسع مئة، من العَرِيش والفيُّوم والإسكندرية، أثلاثاً (٣٠). وقال ابن إسحاق: كانوا خمسة عشر ألف ساحر، وروي عن وهب. وقيل: كانوا اثني عشر ألفاً. وقال ابن المنكدر: ثمانين ألفاً. وقيل: أربعة عشر ألفاً. وقيل: كانوا ثلاث مئة ألف ساحرٍ من الريف، وثلاث مئة ألف ساحر من الصعيد، وثلاث مئة ألف ساحرٍ من الفيّوم وما والاها. وقيل: كانوا سبعين رجلاً. وقيل: ثلاثة وسبعين؛ فالله أعلم (٤). وكان معهم فيما رُوي حِبالٌ وعِصِيّ يحملها ثلاث مئة بعير. فالتقمت الحيّة ذلك كلّه.

قال ابن عباس والسُّدِّي: كانت إذا فتحتْ فاها صار شِدْقُها ثمانين ذراعاً؛ واضعةً فكِها الأسفلَ على الأرض، وفكَّها الأعلى على سُور القصر (٥). وقيل: كان سَعةُ فمِها أربعين ذراعاً، فالله أعلم. فقصدَتْ فرعونَ لِتبتلعَه، فوثبَ من سريره، فهرب منها واستغاثَ بموسى، فأخذها، فإذا هي عَصاً كما كانت. قال وهب: ماتَ من خوف العَصا خمسةٌ وعشرون ألفاً (١).

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/١٤٣.

⁽٢) ذِكره البغوي في تفسيره ٢/ ١٨٧ .

⁽٣) أورده السيوطي في الدر المنثور ٣/ ١٠٦ ونسبه لأبي الشيخ.

⁽٤) تنظر هذه الأقوال في تفسير الطبري ٢٠/ ٣٥٤ - ٣٥٥ ، وعرائس المجالس ص١٨٨ ، وتفسير البغوي ٢/ ١٨٧ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٤٣٨ ، وزاد المسير ٣/ ٢٤٠ - ٢٤١ . قال ابن عطية: وهذه الأقوال ليس لها سندٌ يوقّف عنده.

⁽٥) أخرجه الطبرى ١٠/ ٣٤٤ بنحوه.

⁽٦) أخرجه الطبري ١٠/ ٣٤٥. وهذه الأخبار من الإسرائيليات.

﴿قَالُوا أَئِنَّ لَنَا لَأَجْراً﴾ أي: جائزة ومالاً. ولم يقل: فقالوا، بالفاء؛ لأنه أراد: لمّا جاؤوا قالوا(١). وقُرئ: ﴿إِنَّ لَنا على الخبر، وهي قراءة نافع وابن كثير(٢). أَلزَموا فِرعونَ أَن يجعلَ لهم مالاً إِن غَلَبُوا ؛ فقال لهم فرعون: ﴿نَمَمُّ وَإِلَّكُمُ لَمِنَ ٱلْمُقَرَّبِينَ ﴾ أي: لَمِن أهل المنزلةِ الرفيعة لدينا، فزادهم على ما طلبوا. وقيل: إنهم إنما قَطعوا ذلك لأنفسهم في حكمهم إنْ غَلبوا. أي قالوا: يجب لنا الأجرُ إنْ غَلبنا.

وقرأ الباقون بالاستفهام على جِهة الاستخبار؛ استخبَروا فرعون؛ هل يجعل لهم أجراً إن غَلَبوا أو لا؟ فلم يقطعوا على فرعون بذلك، إنما استخبروه هل يفعل ذلك؛ فقال لهم: «نعم» لكم الأجرُ والقُرْبُ إنْ غَلَبتم (٣).

قوله تعالى: ﴿ قَالُواْ يَكُومَنَ إِمَّا أَن تُلْقِى وَإِمَّا أَن تَكُونَ نَحْنُ ٱلْمُلْقِينَ ۞ قَالَ الْفُواْ فَلَمَّا الْفَوَا اللَّهِ مَا اللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ الللْمُوالِمُ الللَّلْمُولِمُ اللِلْمُلْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُولِمُ ال

تأدَّبوا مع موسى عليه السلام، فكان ذلك سببَ إيمانهم (٤). و (أنْ في موضع نصبٍ عند الكِسائيِّ والفرَّاء، على معنى: إمَّا أنْ تفعلَ الإلقاء. ومثلُه قولُ الشاعر: قالوا الرُّكوبَ فقلنا تلك عادتُنا (٥)

﴿قَالَ أَلْقُوا ﴾ قال الفراء: في الكلام حذف، والمعنى: قال لهم موسى: إنكم لن تَغْلِبوا ربَّكم ولن تُبطِلوا آياتِه. وهذا مِن مُعجِز القرآنِ الذي لا يأتي مثلُه في كلام

⁽١) مجمع البيان ٣/ ١٤٤ .

⁽٢) وقرأ بها عاصم من رواية حفص. وقرأ الباقون من السبعة بالاستفهام على جهة الاستخبار _ كما سيذكر المصنف _ كل على مذهبه؛ فقرأ ابن عامر وعاصم في رواية شعبة وحمزة والكسائي بهمزتين محقّقتين، غير أن هشاماً (راوي ابن عامر) أدخل بينهما ألفاً، وقرأ أبو عمرو بهمزتين الأولى محقّقة والثانية مُسهّلة وأدخل بينهما ألفاً. السبعة ص٢٨٩ ، والتيسير ص١١٢ .

⁽٣) الكشف عن وجوه القراءات السبع ١/ ٤٧٢ - ٤٧٣ .

⁽٤) تفسير الرازي ٢٠٢/١٤.

⁽٥) إعراب القرآن للنحاس ١٤٣/٢ ، ومشكل إعراب القرآن ٢٩٨/١ ، وينظر معاني القرآن للفراء ١٩٨٨ . والبيت للأعشى، وهو في ديوانه ص١١٣ ، وعجزه: أو تنزلون فإنا معشرٌ نُزُل.

الناس، ولا يقدِرون عليه؛ يأتي اللفظُ اليسير بجمع المعاني الكثيرة(١).

وقيل: هو تهديد^(٢). أي: ابتدِئوا بالإلقاء، فَسترَون ما يَحُلُّ بكم من الافتضاح، إذْ لا يجوز على موسى أنْ يأمرَهم بالسِّحر. وقيل: أمرهم بذلك ليبيِّنَ كَذِبَهم وتمويهَهم.

﴿ وَلَكُمَّا الْقَوَا ﴾ أي: الحِبالُ والعِصِيّ. ﴿ سَحَكُرُوا أَعَيْثُ النَّاسِ ﴾ أي: خَيَّلوا لهم، وقَلَبوها عن صِحَّة إدراكها، بما يُتخيَّلُ من النَّمويه الذي جرى مَجرى الشَّعوذة وخِفَّة اليد، كما تقدَّم في «البقرة» بيانُه (٣). ومعنى ﴿ عَظِيدٌ ﴾ أي: عندهم؛ الأنه كان (٤) كثيراً، وليس بعظيم على الحقيقة (٥).

قال ابن زيد: كان الاجتماعُ بالإسكندرية، فبلغ ذَنَبُ الحيَّة وراءَ البُحيرة^(٦). وقال غيره: وفتحتْ فاها، فجعلت تَلقف أي: تلتقم ما أَلقَوْا مِن حِبالهم وعِصِيِّهم. وقيل: كان ما أَلقَوا حبالاً من أَدَم، فيها زئبق، فتحركت وقالوا: هذه حَيَّات (٧).

وقرأ حَفْص: «تَلْقَفُ» بإسكان اللام والتخفيف (^)؛ جعله مستقبلَ لَقِف يَلْقَف وقرأ الباقون وقرأ الباقون وقرأ الباقون وفتح اللام؛ جعلوه مستقبَلَ تَلقَف، فهي تَتَلَقَف (١١). يقال: لَقِفت الشيءَ بالتَّشديد وفتحِ اللام؛ جعلوه مستقبَلَ تَلقَّفُ، فهي تَتَلَقَّف (١١).

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٤٤ .

⁽٢) مجمع البيان ٩/ ١٤٤ .

⁽٣) ٢/ ٢٧٢ وما بعدها. وينظر الوسيط ٢/ ٣٩٤ .

⁽٤) في (ظ): لأنهم كانوا.

⁽٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٤٤ .

 ⁽٦) تفسير البغوي ٢/ ١٨٧ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٤٣٩ .قال ابن عطية: وهذا قول بعيد من الصواب مفرط
الإغراق، لا ينبغي أن يُلتفت إليه.اه. والبُحيرة: كورة من نواحي الإسكندرية بمصر، تشتمل على قرى
كثيرة. معجم البلدان ١/ ٣٥١ .

⁽٧) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٤٤ ، وتفسير الرازي ٢٠٣/١٤.

⁽۸) السبعة ص۲۹۰، والتيسير ص۱۱۲.

⁽٩) في إعراب القرآن ٢/ ١٤٤ .

⁽١٠) يُعني كسر أوائل الأفعال المضارعة إذا كان عين الماضي مكسوراً، قال سيبويه في كتابه ٤/١١٠ : وذلك في لغة جميع العرب إلا أهل الحجاز، وذلك قولهم: أنت تِعْلم، وأنا إعلم...

⁽١١) الكشف عن وجوَّه القراءات السبع ١/٤٧٣ .

وتلقَّفته: إذا أخذتَه أو بَلِعتَه (١). تَلْقَف وتَلْقَم وتَلْهَم بمعنَّى واحد.

قال أبو حاتم: وبلغني في بعض القراءات: «تَلَقَّم» بالميم والتشديد (٢). قال الشاعر:

أنت عصا موسى التي لم تزل تَلْقَمُ ما يأفِكُه السَّاحرُ(٣) ويُروى: تَلْقَف.

﴿ مَا يَأْفِكُونَ ﴾ أي: ما يكذبون؛ لأنهم جاؤوا بحبال، وجعلوا فيها زِئْبَقاً حتى تحرَّكتْ.

قوله تعالى: ﴿ فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَلَ مَا كَانُوا يَتَمَلُونَ ۞ فَشُلِبُوا هُمَنالِكَ وَانْقَلَبُوا مَنغِرِينَ ۞ وَأُلْقِي السَّخَرَةُ سَنجِدِينَ ۞ فَالْوَا ءَامَنَا بِرَتِ الْعَنكِينَ ۞ رَتِ مُوسَىٰ وَهَنرُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿ فَوَقَعَ ٱلْحَقَّ ﴾ قال مجاهد: أي: فظهرَ الحقُّ (٤) . ﴿ وَانْقَلَبُوا مَنْفِرِينَ ﴾ نصب على الحال. والفعلُ منه صَغُرَ يَصْغُرُ صِغَراً وصُغْراً وصَغَاراً (٥). أي: انقلبَ قومُ فرعونَ _ وفرعونُ معهم _ أَذِلّاءَ مَقْهُورين مَغْلَوْبين. فأما السَّحَرةُ فقد آمنوا.

قوله تعالى: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ ءَامَنتُم بِهِ قَبْلَ أَنْ مَاذَنَ لَكُّرَ إِنَّ هَذَا لَتَكُرُّ مَّكَرْتُمُوهُ فِ الْمَدِينَةِ لِلْخَرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿ لَأَقْلِمَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلْفِ ثُمَّ لَلْمَيلِبَنَكُمْ أَجْمُعِينَ ﴿ وَأَنْجُلُكُمْ مِنْ إِلَا إِلَا إِلَى رَبِنَا مُنقَلِبُونَ ﴿ وَمَا نَنِهُم مِنَا إِلَا أَنْ لَكُو اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا لَكُ رَبِّنَا لَمَا جَاءَتُنا مَرَا اللَّهُ عَلَيْنَا مَنْ اللَّهُ وَقَوْفَنَا مُسْلِمِينَ ﴿ وَمَا لَنَهُم مِنَا اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْنَا مَنْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُولَا اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

قوله تعالى: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ ءَامَنتُم بِهِ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُونِ إِنكَارٌ منه عليهم . ﴿إِنَّ هَنَا

⁽١) مجمل اللغة ٣/٨١٢ .

⁽٢) معاني القرآن للنحاس ٣/ ٦٣.

⁽٣) النكت والعيون ٢٤٦/٢ ، وأورده الزجاج في معاني القرآن ٣٦٦/٢ ، وفيه: تلقف بدل: تلقم. وذكرها المصنف بعده.

⁽٤) أخرجه الطبري ١٠/ ٣٦١ – ٣٦١.

⁽٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٤٤ . وصغر، من باب كرم وفرح. تاج العروس (صغر).

لَمَكُرُ مَّكُرْتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِلُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهُا ﴾ أي: جرتْ بينكم وبينه مُواطأة في هذا لِتستولوا على مصر؛ أي: كان هذا منكم في مدينة مصر قبل أن تبرُزوا إلى هذه الصحراء(١). ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ تهديدٌ لهم.

قال ابن عباس: كان فرعونُ أوَّلَ مَنْ صَلَب، وقَطَع الأيديَ والأَرْجُل من خِلاف (٢). الرِّجلُ اليُمنَى واليدُ اليسرى؛ عن الحسن (٣).

﴿ وَمَا لَنَقِمُ مِنَّا إِلَّا آَتْ ءَامَنَا يِتَايَكِ رَيِّنا ﴾ قرأ الحسنُ بفتح القاف. قال الأخفش (٤): هي لغة. يقال: نَقَمتُ الأمرَ ونَقِمته: أنكرته (٥). أي: لستَ تكره منّا سوى أنّا (٦) آمنًا بالله، وهو الحقّ ﴿ لَمَا جَآءَتُنا ﴾ آياتُه وبيّناتُه.

﴿رَبُّنَكَ آفْرِغُ عَلَيْنَا مَكَبُرًا ﴾ الإفراغ: الصَّبّ، أي: أَصْبُبُه علينا عند القَطْع والصَّلْب. ﴿وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ ﴾ فقيل: إنَّ فرعون أخذ السَّحَرةَ وقَطَّعهم على شاطئ النهر(٧)، وإنه آمنَ بموسى عند إيمان السحرةِ ستُّ منة ألف(٨).

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِن قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَنَذَرُ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَمَالِهَنَكُ قَالَ سَنُقَيْلُ أَبْنَآءَمٌ وَنَسْتَتَى نِسَآءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَابِرُونَ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ آسْتَعِينُوا بِاللّهِ وَأَصْبِرُوٓا إِن الأَرْضَ لِلّهِ يُورِثُهَا مَن يَشَاهُ مِنْ عِبَادِيَّةً وَالْمَنْقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ الْكُلُّ مِن قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَنَذَرُ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُ لِيُغْسِدُوا فِي الأَرْضِ ﴾ أي:

⁽١) الوسيط ٣٩٦/٢ ، والكشاف ١٠٤/٢ .

⁽٢) أخرجه الطبري ٢١/ ٣٦٣ .

⁽٣) مجمع البيان ١٤٩/٩.

⁽٤) في معاني القرآن ٢/ ٥٣٠ ، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢/ ١٤٤ . وقراءة الحسن ذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص٤٥ ، ونسبها ليحيى وإبراهيم وأبي حيوة.

⁽٥) مجمل اللغة ٤/ ٨٨٠ .

⁽٦) في (م): أن.

⁽٧) تفسير البغوي ٢/ ١٨٨ .

⁽A) المحرر الوجيز ٢/ ٤٤١.

بإيقاع الفُرقةِ وتَشتيتِ الشَّمل . ﴿ وَيُدَرُكَ ﴾ بنصبِ الراء ، جوابُ الاستفهام ، والواو نائبةٌ عن الفاء (١٠ . ﴿ وَ وَ الْهَتَكُ ﴾ قال الحسن: كان فرعونُ يعبدُ الأصنام (٢) ، فكان يَعْبُد ويُعْبَد. قال سليمانُ التَّيميّ : بلغني أنَّ فرعونَ كان يعبدُ البقرَ. قال التيميّ : فقلت للحسن : هل كان فرعون يعبد شيئاً قال : نعم ، إنْ كان لَيعبد شيئاً قد (٢) جَعَلَه في عُنُقه (٤) .

وقيل: معنى «واَلهتك» أي: وطاعتَك؛ كما قيل في قوله تعالى: ﴿ اَنَّحَادُوا اَلْحَبَارَهُمْ وَرُفْبَكَهُمُ أَرْبَكَابًا مِن دُونِ اللَّهِ ﴾ [التوبة: ٣١]: إنهم ما عبدوهم ولكن أطاعوهم؛ فصار تمثيلاً (٥).

وقراً نُعيم بنُ مَيْسرة (٦٠): ﴿وَيَلَرُكَ ﴾ بالرفع على تقدير: وهو يَلَرُكَ. وقرأ الأَشْهَبُ العُقَيليّ: ﴿وِيَلَرُك ﴾ بينَ مالك: ﴿وِيَلَرُك ﴾ بينَ مالك: ﴿وِيَلَرُك ﴾ بالرفع والنون (٧٠). أخبَروا عن أنفسهم أنهم يتركون عبادَتَه إِنْ تَركَ موسى حيًّا.

وقرأ عليُّ بن أبي طالب وابنُ عباس والضحَّاك: «وإلاهتَك». ومعناه: وعبادتَك (على هذه القراءةِ كان يُعْبَد ولا يَعْبُد، أي: ويتركُ عبادتَه لك.

قال أبو بكر الأنباريّ: فمِن مَذْهب أصحابِ هذه القراءة أنَّ فرعونَ لمَّا قال: ﴿ أَنَا لَهُمُ اللَّهُ فَاللَّهُ وَأَنَا لَكُمُ مَنْ اللَّهُ عَيْرِي ﴾ [الـقـصـص:٣٨]،

⁽١) الوسيط ٢/ ٣٩٦.

⁽٢) ذكره الرازي في تفسيره ٢١١/١٤ ، وأخرجه بنحوه الطبري ٢١٧/١٠ .

⁽٣) في (م): إنه كان يعبد شيئاً كان قد ..

⁽٤) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ١٥٣٨/٥ (٨٨٢٣).

⁽٥) معانى القرآن للنحاس ٣/ ٦٥.

 ⁽٦) أبو عمرو الكوفي النحوي نزل الري، ويُروى عنه حروف شواذ من اختياره، توفي سنة (١٧٤هـ). غاية النهاية ٢/ ٣٤٢.

⁽٧) المحرر الوجيز ٢/ ٤٤١ ، وينظر القراءات الشاذة ص٤٥ ، والمحتسب ٢/ ٢٥٦ – ٢٥٧ .

⁽A) القراءات الشاذة ص٤٥ ، والمحتسب ٢٥٦/١ .

نَفَى أَنْ يَكُونَ لَهُ رَبُّ وَإِلَاهَةً، فقيل له: ويذرَكُ وإِلاهتَك؛ بمعنى: ويتركَك وعبادة الناس لك.

وقراءة العامة: «وَآلهتَكَ» كما تقدَّم، وهي مَبْنِيَّة على أنَّ فرعون ادَّعَى الرُّبُوبيَّة في ظاهر أمرِه، وكان يعلم أنه مَرْبُوب (١٠). دليلُ هذا قولُه عند حضور الحِمَام (٣): ﴿ مَامَنتُ أَنَّهُ لاَ إِلَكَ إِلاَ اللَّذِي مَامَنتُ بِهِ بَنُوْ إِسْرَه بِلَ الدونس: ٩٠]. فلم يُقْبلُ هذا القولُ منه، لمَّا أتى به بعد إغلاق بابِ التوبة. وكان قبلَ هذه الحالِ له إله يعبدُه سِرًّا دونَ ربِّ العالمين جلً وعزّ؛ قاله الحسنُ وغيره (٣).

وفي حرف أُبَيِّ: «أَتَذَر موسى وقومَهُ لِيُفْسِدُوا في الأرض وقد تَرَكُوكَ أن يعبدُوك»(٤).

وقيل: «وآلِهتَك» قيل: كان يعبدُ بقرةً، وكان إذا استحسنَ بقرةً أمَرَ بعبادتها، وقال: أنا ربُّكم وربُّ هذه. ولهذا قال: ﴿فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدُا﴾ [طه: ٨٨]. ذكره ابنُ عباس والسُّدِّي (٥). قال الزجاج (٢): كان له أصنامٌ صِغار يعبدُها قومُه تقرُّباً إليه، فنُسبتْ إليه؛ ولهذا قال: «أنا ربُّكم الأغلى». قال إسماعيلُ بنُ إسحاق: قول فرعون: «أنا ربُّكم الأغلى» يدُلُ على أنهم كانوا يعبدُون شيئاً غيره.

وقد قيل: إنَّ المُرادَ بالإلاهة على قراءة ابنِ عباس البقرةُ التي كان يعبدُها. وقيل: أرادوا بها الشمسَ، وكانوا يعبدُونها. قال الشاعر:

⁽١) تفسير الرازي ١٤/ ٢١١ .

⁽٢) الجِمَام: قضاء الموت وقدره. القاموس المحيط (حمم).

⁽٣) أخرجه الطبري ٢٠/١٠ .

⁽٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٤٤ - ١٤٠ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٤٤١ ، وأخرجه الطبري ١٠/٣٦٦.

⁽٥) أخرجه الطبري ٢٠/١١ ، والآية المذكورة في السامري، والمعنى ـ والله أعلم ـ: أنه لما كان فرعون يعبد ما يستحسن من البقر أخرج لهم السامري عجلاً جسداً له خوار، وقال: هذا إلهكم وإله موسى. ينظر النكت والعيون ٢٤٨/٢ .

⁽٦) في معاني القرآن ٢/٣٦٧.

وأعْجَلْنَا الإلاهِةَ أَن تَـؤُوياً(١)

ثم آنسَ قومَه فقال: ﴿ سَنَقْتُلُ أَبْنَاءَهُمْ ﴾ بالتخفيف؛ قراءة نافع وابن كثير. والباقون بالتشديد على التكثير (٢). ﴿ وَنَسْتَحِي نِسَاءَهُمْ ﴾ [: نتركهنَّ أحياءً] (٣). أي: لا تخافوا جانبَهم . ﴿ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَنِهِرُونَ ﴾ آنسَهم بهذا الكلام. ولم يقُلْ: سَنقتلُ موسى؛ لِعُلمِه أنه لا يَقدِرُ عليه (٤). وعن سعيد بنِ جُبير (٥) قال: كان فرعونُ قد مُلىء من موسى رُعْبًا، فكان إذا رآه بال كما يبولُ الحمار،

ولما بلغ قومَ موسى من فرعونَ هذا، قال لهم موسى: ﴿ أَسْتَعِينُوا بِاللّهِ وَأَسْبُواً اللّهِ وَأَسْبُواً اللّهِ اللهُ أَرْضَ مصر . ﴿ وَٱلْمَعِهُم فِي أَنْ يُورِثُهُم اللهُ أَرْضَ مصر . ﴿ وَٱلْمَعِهُم فِي أَنْ يُورِثُهُم اللهُ أَرْضَ مصر . ﴿ وَٱلْمَعِهُمُ لِللّهُ اللّهُ أَرْضَ مصر . ﴿ وَٱلْمَعِهُمُ لَا لَهُ أَنْ يُورِثُهُم اللهُ أَرْضَ مصر . ﴿ وَٱلْمَعِهُمُ مَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ أَنْ يُورِثُهُم اللهُ أَنْ الْعُرْفُ الْحَيْرُ. وَعَاقِبَهُ كُلُّ شَيَّء : آخِرُه ، ولكنها إذا أَطْلِقَتْ فَقِيل : العاقبة لفلان ، فُهِمَ منه في العُرْفُ الخيرُ.

قـولـه تـعـالـى: ﴿ قَالُوٓا أُوذِينَا مِن قَبْلِ أَن تَأْتِينَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَأَ قَالَ عَسَىٰ رَبُكُمْ أَن يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيُسْتَغْلِنَكُمْ فِي ٱلْأَرْضِ فَيَنظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿ ﴾

قوله تعالى: ﴿ قَالُوٓا أُوذِينَا مِن قَبُلِ أَن تَأْتِينَا ﴾ أي: في ابتداء ولادتِك بقتل الأبناء واسترقاقِ النساء . ﴿ وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا ﴾ أي: والآن أُعِيدَ علينا ذلك؛ يَعْنون الوعيدَ الذي كان من فرعون. وقيل: الأذَى مِن قبلُ: تَسْخيرُهم لِبني إسرائيلَ في أعمالهم إلى نصف النهار، وإرسالُهم بَقيَّته لِيَكْتسبوا لِأنفسهم. والأذَى من بعدُ: تسخيرُهم جميعَ

⁽١) قائلته ميَّةُ بنت عتيبة بن الحارث اليربوعي، وصدره: تروَّحنا من اللَّعباء قصراً. وهو في تفسير الطبري ٢/ ١٨٩ .

⁽٢) السبعة ص٢٩٢ ، والتيسير ص١١٢ .

⁽٣) ما بين حاصرتين من تفسير البغوي ٢/ ١٨٩ ، وهو المعنى الذي ذكره المفسرون، ولم يذكره المصنف.

⁽٤) زاد المسير ٣/ ٢٤٥.

⁽٥) في (ظ): سعيد بن المسيب، والأثر أخرجه ابن أبي حاتم (١٦٩١١) من قول مجاهد.

⁽T) الوسيط ٢/ ٣٩٧ ، وزاد المسير ٣/ ٢٤٥ .

النهارِ كلّه بلا طعامٍ ولا شراب؛ قاله جُوَيْبر. وقال الحسن: الأذى مِن قبلُ ومِن بعدُ واحد، وهو أخذُ الجِزْية (١).

وَّقَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْنَظِلَكُمْ فِي ٱلْأَرْضِ الْعَسَى من الله واجبٌ؛ جدَّد (٢) لهم الوعدَ وحقَّقه. وقد استُخلِفوا في مصر في زمان داودَ وسليمانَ عليهما السَّلام، وفَتحُوا بيتَ المقدس مع يُوشَعَ بنِ نُون (٢)؛ كما تقدَّم (٤).

ورُوي أنهم قالوا ذلك حين خرجَ بهم موسى وتَبِعَهم فرعون، فكان وراءَهم، والبحرُ أمامَهم (٥)، فحقَّق اللهُ الوعيدَ؛ بأنْ غرَّق فرعونَ وقومَه وأنجاهم.

﴿ فَيَنظُرَ كَيْفُ تَعْمُلُونَ ﴾ تقدَّم نظائره. أي يَرى ذلك العملَ الذي يجبُ به الجزاء؛ لأن اللهَ لا يُجازِيهم على ما يَعلَمُه منهم، إنما يُجازِيهم على ما يقعُ منهم (٦).

قىولىد تىمالىى: ﴿وَلَقَدَ أَخَذُنَا ءَالَ فِرْعَوْنَ بِٱلسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِّنَ ٱلثَّمَرَتِ لَعَلَّهُمْ بَذَّكَّرُونَ ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا ءَالَ فِرْعَوْنَ بِٱلسِّنِينَ﴾ يعني: الجُدُوب. وهذا معروفٌ في اللغة، يقال: أصابتهم سَنَةٌ، أي: جَدْب. وتقديره: جَدْبُ سنة. وفي الحديث: «اللهمَّ اجْعَلْها عليهم سِنينَ كَسِنى يوسُفَ»(٧).

⁽١) النكت والعيون ٢/ ٢٤٩ ، وزاد المسير ٣/ ٢٤٥ .

⁽۲) في (ز): حدد، وفي (ظ): جرد.

⁽٣) المحرر الوجيز ٢/ ٤٤٢ .

⁽٤) ٤/٨٢٨ وما بعدها.

⁽٥) ذكره بنحوه ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٤٤٢ ، ثم قال: وبالجملة هو كلام يجري مع المعهود من بني إسرائيل؛ من اضطرابهم على أنبيائهم، وقلّة يقينهم وصبرهم على الدِّين. واستعطافُ موسى بقوله: «عسى ربكم أن يُهلك عدوَّكم، ووعدُه لهم بالاستخلاف في الأرض يدلّ على أنه يستدعي نفوساً نافرة. ويقوّي هذا الظنّ في بني إسرائيل سلوكهم هذه السبيل في غير قصة.

⁽٦) معاني القرآن للزجاج ٢/٣٦٧.

⁽٧) أخرجه البخاري (٨٠٤)، ومسلم (٦٧٥) من حديث أبي هريرة 👟، وسلف ٦/٦.

ومن العرب مَن يُعْرِب النُّونَ في السنين، وأنشد الفراء:

أرَى مَرَّ السِّنينِ أَخَذُنَ مِنِّي كما أَخَذَ السَّرارُ من الهلالِ(١)

قال النجّاس^(٢): وأنشد سيبويه هذا البيتَ بفتح النون، ولكن أنشدَ في هذا ما لا يجوز غيرُه، وهو قوله:

وقد جَاوَزْتُ رأسَ الأربعيسنِ (٣)

وحكى الفراءُ عن بني عامر أنهم يقولون: أقمتُ عنده سِنِيناً يا هذا؛ مصروفاً. قال: وبنو تميم لا يَصْرِفون، ويقولون: مَضَتْ له سنينُ يا هذا.

وسنين: جَمعُ سَنَة، والسَّنة هنا بمعنى الجَدْب، لا بمعنى الحَوْل. ومنه أَسْنَتَ القومُ، أي: أجدبوا. قال عبدُ الله بنُ الزِّبَعْرى:

عمرو العُلَا هَشَمَ الثَّرِيدَ لقومه ورجالُ مكَّةَ مُسنِتُون عِجَافُ(١)

﴿ لَمَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴾ أي: ليتَّعظوا وتَرِقَّ قلوبهم.

قىولىه تىعىالىمى: ﴿ فَإِذَا جَآءَتُهُمُ ٱلْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَنذِهِ. وَإِن تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَرُوا بِمُوسَىٰ وَمَن مَّعَثُّهُ أَلَآ إِنَّمَا طَآيِرُهُمْ عِندَ اللّهِ وَلَكِنَ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۞﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ فَإِذَا جَآءَتُهُمُ ٱلْمُسَنَةُ ﴾ أي: الخِصْبُ والسَّعة . ﴿ قَالُواْ لَنَا مَا فِي الْمُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلْمَا عَلَى اللهِ عَلَى

⁽١) قائله جرير، وهو في ديوانه ٢/ ٥٤٦ ، وفيه رأت، بدل: أرى. والسّرار(بفتح السين وكسرها): الليلة التي يستسرُّ فيها القمر آخر الشهر، أي: يختفي. اللسان (سرر).

⁽٢) في إعراب القرآن ٢/ ١٤٥ ، وما قبله منه.

 ⁽٣) قائله سُحيم بن وَثيل الرّياحي، وصدره: وماذا يدّري الشعراء مني. وهو في طبقات فحول الشعراء
 ١/ ٢٧ ، والمقتضب ٣/ ٣٣٢ ، وشرح المفصل ٥/ ١١ ، والخزانة ١/ ٢٦٠ .

 ⁽٤) ديوان عبد الله بن الزُّبَعرى ص٥٣ ، وعمرو هو هاشم بن عبد مناف، وهو أول من أطعم الثريد بمكة،
 وإنما كان اسمه عمراً، فما سُمِّي هاشماً إلا بهشمه الخبز بمكة لقومه. السيرة النبوية ١٣٦/١ .

المسألة:

الثانية: ﴿ يَطَّيَرُوا بِمُوسَىٰ ﴾ أي: يتشاءموا به. نظيره: ﴿ وَإِن نُصِبَهُمْ سَيِّتَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِندِكَ ﴾ [النساء: ٧٨]. والأصل: "يتطيَّروا"؛ أدغمت التاء في الطاء. وقرأ طلحة: «تطيَّروا" على أنه فعلٌ ماض (١). والأصل في هذا من الطِّيرَةِ وزَجْرِ الطَّير، ثم كَثُرَ استعمالُهم حتى قيل لكلٌ مَن تشاءم: تَطَيَّر (٢).

وكانت العربُ تَتيمَّن بالسَّانح: وهو الذي يأتي من ناحية اليمين. وتتشاءم بالبارح: وهو الذي يأتي من ناحية الشَّمال (٣). وكانوا يتطيَّرون أيضاً بصوت الغراب، ويتأوَّلونه البَيْن. وكانوا يَستدِلُون بِمُجاوَبات الطيور بعضِها بعضاً على أمور، وبأصواتها في غير أوقاتها المعهودةِ على مِثْل ذلك. وهكذا الظِّباءُ إذا مضَتْ سانحة أو بارحة، ويقولون إذا بَرَحت: مَن لي بالسَّانح بعد البارح (١٠). إلَّا أنَّ أقوى ما عندَهم كان يقعُ في جميع الطير، فسمَّوا الجميعَ تَطَيُّراً من هذا الوجه.

وتطيّر الأعاجم إذا رأوا صَبِيًا يُذهب به إلى المُعَلِّم بالغَداة، ويَتيمَّنون برؤية صبيًّ يَرجِع مِن عندِ المعلِّم إلى بيته، ويتشاءمون برؤية السَّقَّاءِ على ظَهْره قِرْبةٌ مملوءة مشدودة، ويَتيمَّنون برؤيته فارغَ السِّقَاءِ مفتوحة قِرْبَتُه (٢)؛ ويتشاءمون بالحمَّال المُثْقَل بالحِمْل، والدابَّةِ المُوْقَرة، ويَتيمَّنون بالحَمَّال (٧) الذي وضع حِمْلَه، وبالدَّابَّة يُحَطُّ عنها ثِقْلُها.

فجاء الإسلامُ بالنَّهْي عن التَّطيُّر والتشاؤمِ بما يُسمَعُ من صوتِ طائر ما كان،

⁽١) القراءات الشاذة ص٤٥.

⁽۲) إعراب القرآن للنحاس ۲/ ۱٤٥ – ۱٤٦.

⁽٣) زاد المسير ٣/ ٢٤٧ - ٢٤٨ .

⁽٤) الأمثال للقاسم بن سلَّام ص٥٤٥.

⁽٥) في (د) و(ز) و(ظ) و(م): برؤية، والمثبت من (خ).

⁽٦) لفظة: قربته، من (م).

⁽٧) في (د) و(ظ): بالجمال، في الموضعين.

وعلى أيِّ حالٍ كان، فقال عليه الصلاة والسلام: «أقِرُّوا الطيرَ على مَكِناتها» (١). وذلك أنَّ كثيراً من أهل الجاهلية كان إذا أراد الحاجة، أتى الطيرَ في وَكُرها فنفَّرها، فإذا أخذتُ ذاتَ اليمينِ مضَى لحاجته، وهذا هو السانحُ عندهم. وإن أخذتُ ذاتَ الشّمالِ رَجَع، وهذا هو البارحُ عندهم. فنهى النبيُّ الله عن هذا بقوله: «أقِرُّوا الطيرَ الشّمالِ رَجَع، وهذا في الحديث (١). وأهلُ العربيةِ يقولون: وُكُناتها، قال امرؤُ القيس: وقد أُغتَدى والطّيرُ في وُكُناتها، قال امرؤُ القيس:

والوُكْنة: اسمٌ لكلٌ وَكْرِ وعُشّ. والوَكْن: موضعُ الطائر الذي يَبيض فيه ويُفْرِخ، وهو الخَرْقُ في الحيطان والشجر. ويقال: وَكَن الطائر يَكِن وكُوناً: إذا حَضَنَ سَضَه (٤).

وكان أيضاً مِن العرب مَن لا يرى التطيُّر شيئاً، ويمدحون من كذَّب به. قال المُرَقِّش:

ولقد غَدوْتُ وكنتُ لا أغدُو على وَاقِ وحاتِمُ وليقد خَدوَ على وَاقِ وحاتِمُ في إِذَا الأشعابُ وَالْمَالِمُ (٥)

- (۱) أخرجه أحمد (۲۷۱۳۹) وأبو داود (۲۸۳۵) من حديث أم كُرْز الكعبية رضي الله عنها، وفي إسناده سباع بن ثابت، قال الذهبي في الميزان ۲/ ۱۱٥ سباع بن ثابت عن أم كرز لا يكاد يعرف. والمكنات في الأصل: بيض الضَّباب، واحدتها مَكِنة، بكسر الكاف، وقد تفتح. يقال: مَكِنت الضَّبة وأَمْكَنت. قال أبو عبيد: جائز في الكلام أن يُستعار مَكنُ الضَّباب فيجعل للطير. وقيل: المكنات بمعنى الأمكنة، وقيل: المكنة من التمكُّن، يعني: أقِرُّوها على كل مَكِنة ترونها عليها، ودعوا التطير بها. النهاية (مكن). وينظر غريب الحديث لأبي عبيد ٢/ ١٣٥.
 - (۲) ينظر السنن للشافعي ۲/ ۱۲ ۱۶.
 - (٣) سلف ٥/ ٣٨٢.
 - (٤) في النسخ: على بيضه، والمثبت من (م).
- (٥) البيتان في كتاب الحيوان ٣/ ٤٣٦ ، وتأويل مختلف الحديث ص١٠٦ ١٠٧ وعيون الأخبار ١/٥٥٠ ، والتمهيد ٩/ ٢٨٧ والواقي: هو الصَّرَد: وهو طائر فوق العصفور، يصيد العصافير، والحاتم: الغراب الأسود. اللسان (صرد) (حتم) (وقي). وثمَّة مُرَقِّشان؛ الأكبر: وهو ربيعة بن سعد، ويقال: بل هو عمرو ابن سعد. والأصغر: وهو ربيعة بن سفيان من بني سعد بن مالك، وهو ابن أخي المرقش الأكبر، وهو أشعرُ من الأكبر وأطول عمراً، ينظر الشعر والشعراء ٢١٠/١ و ٢١٤ .

وقال عكرمة: كنتُ عند ابنِ عباس، فمرَّ طائرٌ يصيح، فقال رجلٌ من القوم: خير، خير، فقال ابنُ عباس: ما عند هذا لا خيرٌ ولا شرُّ(۱).

قال علماؤنا: وأما أقوالُ الطير، فلا تعلَّقَ لها بما يُجعل دَلالةً عليه، ولا لها علمٌ بكائنٍ فضلاً عن مستقبلٍ فَتُخبِرَ به، ولا في الناس مَن يعلم منطقَ الطير؛ إلَّا ما كان اللهُ تعالى خصَّ به سليمانَ اللهُ من ذلك، فالتحق التطيُّرُ بجملة الباطل. والله أعلم.

وقال ﷺ: «ليس مِنَّا مَنْ تحلَّمَ، أو تكهَّنَ، أو ردَّه عن سفره تطيُّرٌ» (٢٠).

وروى أبو داودَ عن عبد الله بنِ مسعود، عن النبيِّ ﷺ قال: «الطّيرة شِرْك» ثلاثاً، وما مِنَّا إلّا، ولكنَّ اللهَ يُذهِبه بالتوكُّل^(٣).

وروى عبد الله بنُ عمرو بنِ العاص عن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ رجَّعتْه الطَّيرةُ عن حاجته فقد أَشرك». قيل: وما كفَّارةُ ذلك يا رسولَ الله؟ قال: «أَنْ يقولَ أحدُهم: اللهمَّ لا طَيْرَ إلا طَيْرُكَ، ولا خَيْرَ إلَّا خَيْرُكَ، ولا إله غيرُك، ثم يَمضي لحاجته»(٤).

وفي خبرِ آخر: ﴿إِذَا وَجِد ذَلْكُ أَحَدُكُم فَلْيَقَلَّ: اللَّهُمَّ لَا يَأْتِي بِالحسناتِ إِلَّا أَنت،

⁽۱) أورده ابن قتيبة في تأويل مختلف الحديث ص١٠٨ ، وابن عبد البر في التمهيد ٢٤/ ١٩٤ ، والحافظ ابن حجر في الفتح ٢١٥/١٠ وعزاه للطبري.

⁽٢) لم نقف عليه بهذا السياق، وأخرج الطبراني في الأوسط (٢٦٨٤)، وأبو نعيم في الحلية ٥/ ١٧٤، والخطيب في تاريخ بغداد ٥/ ٢٠١، وابن الجوزي في العلل المتناهية ٢/ ٧١١ عن أبي الدرداء الله أن النبي الله قال: «ثلاث من كنَّ فيه لم يسكن الدرجاتِ العُلا، ولا أقول لكم الجنة: من تكهن، أو استقسم، أو ردَّه من سفر تطيُّرًا. وفي إسناده محمد بن الحسن الهمداني، كذَّبه ابن معين وأبو داود، وقال أحمد: ما أراه يسوى شيئاً. ميزان الاعتدال ٣/ ١٥٤.

⁽٣) سنن أبي داود (٣٩١٠)، وأخرجه أحمد (٣٦٨٧)، والترمذي (١٦١٤)، وابن ماجه (٣٥٣٨). قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح وقوله: وما منًا إلا.. من قول ابن مسعود عله، أُدرج في الخبر، وقد بينه سليمان بن حرب شيخ البخاري فيما حكاه الترمذي عن البخاري عنه. فتح الباري ٢١٣/١٠ ومعنى: وما منًا إلاً، أي: إلا من يعتريه التطيّر، ويسبق إلى قلبه الكراهة فيه، فحذف اختصاراً للكلام واعتماداً على فهم السامع. معالم السنن ٤/٢٣٢.

⁽٤) أخرجه ابن عبد البر في التمهيد ٢٠١/٢٤ ، وفيه: امن حاجته ابدل: اعن حاجته، وأخرجه أحمد (٧٠٤٥) بنحوه.

ولا يذهب بالسيئات إلا أنت، ولا حولَ ولا قُوَّةَ إلَّا بك ((). ثم يذهب متوكِّلاً على الله، فإنَّ اللهَ يَكفيه ما وَجد في نفسه مِن ذلك، وكفّاهُ اللهُ تعالى ما يُهِمُّه.

وقد تقدَّم في «المائدة» الفرقُ بين الفأل والطِّليرة (٢).

﴿ أَلَا إِنَّمَا طَآبِرُهُمْ عِندَ اللَّهِ ﴾ وقرأ الحسنُ: "طَيْرُهم"؛ جمعُ طائر، أي: ما قُدِّر لهم وعليهم . ﴿ وَلَكِنَ أَكَّمُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أنَّ ما لَحِقَهم من القَحْط والشَّدائدِ إنما هو مِن عند الله عزَّ وجلَّ بذنوبهم، لا من عند موسى وقومِه (٣).

قوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ مَهْمَا تَأْنِنَا بِهِ. مِنْ ءَايَةِ لِتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحَنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ مَهْمَا تَأْلِنَا بِهِ مِنْ ءَايَةِ ﴾ أي: قال قومُ فرعونَ لموسى: «مهما». قال الخليل (٤): الأصل ما ما، الأولى للشَّرط، والثانيةُ زائدة، توكيدٌ للجزاء، كما تزاد في سائر الحروف، مثلُ: إمَّا وحيثما وأينما وكيفما. فكرهوا حرفين لفظهما واحد؛ فأبدَلوا من الألفِ الأولى هاءً، فقالوا: مهما. وقال الكِسائيّ: أصله: مَهْ، أي: أَكْفُف ما تأتينا به مِن آية. وقيل: هي كلمة مُفرَدة (٥)، يُجازَى بها ليُجزَم ما بعدَها على تقدير: إنْ. والجواب: «فما نحن لك بمؤمنين».

﴿ لِتَسْحَرَا ﴾: لِتَصْرِفَنا عمًا نحن عليه. وقد مضى في «البقرة» بيانُ هذه اللفظة (٢٠). قيل: بقي موسى في القِبط بعد إلقاء السحَرةِ سُجَّداً عشرين سنة يُريهم الآياتِ إلى أنْ أَغرق اللهُ فرعون، فكان هذا قولَهم.

⁽۱) أخرجه أبو داود (۳۹۱۹) من حديث عروة بن عامر القرشي. قال المنذري في مختصره ٥/ ٣٧٩ : قال أبو القاسم الدمشقي: لا صحبة له تصحّ. وذكر البخاري وغيره أنه سمع من ابن عباس. فعلى هذا يكون الحديث مرسلاً . اهـ

[.] Y4 · /V (Y)

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٤٦ ، وقراءة الحسن في القراءات الشاذة ص٤٥ .

⁽٤) في العين ٣/ ٣٥٨ ، ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٤٦ .

⁽٥) إملاء ما منَّ به الرحمن، للعكبري (على هامش الفتوحات الإلهية) ٣/٥٥.

[.] YVY - YVY/Y (1)

قوله تعالى: ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ ٱلطُّوفَانَ وَٱلْجُرَادَ وَٱلْقُمَّلَ وَٱلضَّفَادِعَ وَٱلدَّمَ ءَايَتِ مُّفَصَّلَتِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴿ ﴾

فيه خمسٌ مسائل:

الأولى: روى إسرائيلُ عن سِمَاك، عن نَوْفِ الشاميِّ قال: مَكَثَ موسى ﷺ في آل فرعونَ بعد ما غَلب السَّحَرةَ أربعين عاماً. وقال محمد بنُ عثمان بنِ أبي شيبة عن مِنْجاب: عشرين سنة؛ يُريهم الآيات: الجراد والقُمَّل والضفادع والدَّم (١).

الثانية: قوله تعالى: ﴿ الطُّوفَانَ ﴾ أي: المطر الشديد حتى عامُوا فيه. وقال مجاهدٌ وعطاء: الطوفان: الموت (٢). قال الأخفش (٣): واحدتُه طُوْفانة. وقيل: هو مصدرٌ كالرُّجْحان والنُقْصان، فلا يُطلَبُ له واحد (٤). قال النحاس (٥): الطُّوفان في اللغة ما كان مُهْلِكاً من موتٍ أو سَيْل؛ أي: ما يُطيف بهم فيُهلِكُهم.

وقال السُّدِّي: ولم يُصِبْ بني إسرائيل قطرةٌ من ماء، بل دخل بيوتَ القِبْطِ حتى قاموا في الماء إلى تَرَاقِيهم، ودام عليهم سبعةَ أيام. وقيل: أربعين يوماً. فقالوا: أَذْعُ لنا ربَّكَ يَكُشِفْ عنا فنؤمنَ بك، فدعا ربَّه، فرفع عنهم الطُّوفان، فلم يؤمنوا. فأنبتَ اللهُ لهم في تلك السَّنة، ما لم يُنبتُه قبل ذلك من الكلأ والزرع، فقالوا: كان ذلك الماءُ نعمةً، فبعث اللهُ عليهم الجراد وهو الحيوانُ المعروف، جمع جرادة في المذكِّر والمؤنَّث، فإنْ أردتَ الفصلَ نعتَ فقلت: رأيتُ جرادةً ذكراً (٢) _ فأكلَ زروعَهم وثمارَهم، حتى إنها كانت تأكلُ السُّقوف والأبوابَ حتى تَنهدِم (٧) ديارُهم،

⁽١) أخرجهما أبو نعيم في الحلية ٦/٥٠.

⁽٢) أخرجه الطبري ١٠/ ٣٨٠.

⁽٣) في معانى القرآن له ٢/ ٥٣١ .

⁽٤) تهذيب اللغة ٢٤/ ٣٣.

⁽٥) في معاني القرآن ٣/٦٩ .

⁽٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٤٦.

⁽٧) في (خ): تهدمت، وفي (د): تهدم.

ولم يدخلُ دُورَ بني إسرائيلَ منها شيء (١).

الثالثة: واختلف العلماءُ في قَتْل الجرادِ إذا حَلَّ بأرض قومٍ (٢) فأفسد، فقيل: لا يُقتل. وقال أهلُ الفِقْه كلُّهم: يُقتل.

احتجَّ الأوَّلون بأنه خَلْقٌ عظيم مِنْ خَلْق الله، يأكل مِن رزق الله، ولا يَجْري عليه القلم. وبما رُوي: «لا تقتلوا الجراد؛ فإنه جندُ اللهِ الأعظمُ»(٣).

واحتج الجمهور بأنَّ في تَرْكها فسادَ الأموال، وقد رخَّص النبيُّ بقتال به المسلم إذا أراد أخذَ ماله؛ فالجرادُ إذا أرادتْ فسادَ الأموال، كانت أولى أنْ يجوزَ قتلُها. ألا ترى أنهم قد اتَّفقوا على أنه يجوز قتلُ الحيةِ والعقرب؛ لأنهما يُؤذيان الناس؟ فكذلك الجراد.

روى ابنُ ماجه عن جابرٍ وأنس بنِ مالك أنَّ النبيَّ كان إذا دعا على الجراد قال: «اللَّهُمَّ أَهلكُ كِبارَه، واقتُل صِغارَه، وأفسِدْ بيضَه، واقطَعْ دابرَه، وخُذْ بأفواهه عن معايشنا وأرزاقِنا، إنك سميعُ الدعاء». قال رجلٌ: يا رسولَ الله، كيف تدعو على جُندٍ من أجناد الله بِقَطْع دابره؟ قال: "إنَّ الجرادَ نَثْرةُ الحوتِ في البحر»(٥).

الرابعة: ثبت في «صحيح» مسلم (٢) عن عبد الله بنِ أبي أَوْفَى قال: غَزَوْنا مع رسول الله على سبعَ غَزَوات كنا نأكلُ الجراد معه.

ولم يختلف العلماءُ في أكله على الجملة، وأنه إذا أُخذ حيًّا وقطعت رأسُه أنه

⁽١) تفسير الطبري ٣٨٦/١٠ وما بعدها، وعرائس المجالس ص١٩٤ .

⁽٢) كلمة: قوم، من (د) و(ز).

⁽٣) حديث ضعيف، وسلف ١٩٦/١ ، ومن الواضح أن القول الأول ظاهر الفساد.

⁽٤) في (ظ): بقتل.

⁽٥) سنن ابن ماجه (٣٢٢١)، وأخرجه الترمذي (١٨٢٣)، وفي إسناده موسى بن محمد بن إبراهيم التيمي، قال فيه يحيى: ليس بشيء ولا يكتب حديثه، وقال البخاري: عنده مناكير. ميزان الاعتدال ٢١٨/٤. وقوله: «نثرة الحوت»: أي: عطسته. النهاية (نثر).

⁽٢) الحديث (١٩٥٢)، وهو في صحيح البخاري (٥٤٩٥)، وسلف ٣/ ٢٤ – ٢٥.

حلالٌ باتفاق. وأنَّ ذلك يتنزَّل منه منزلةَ الذَّكاةِ فيه. وإنما اختلفوا: هل يحتاج إلى سببٍ يموت به إذا صِيدَ أم لا؟ فعامَّتُهم على أنه لا يحتاج إلى ذلك، ويؤكل كيفما مات. وحكمُه عندهم حكمُ الحِيتان، وإليه ذهب ابنُ نافع (١) ومُطَرِّف.

وذهب مالكُ إلى أنه لابُدَّ له من سببٍ يموت به؛ كقطع رؤوسه أو أرجُلِه أو أجنحته؛ إذا مات مِن ذلك، أو يُصْلَقُ^(٢) أو يطرح في النار؛ لأنه عنده من حَيَوان البَرِّ، فَمِيْتَتُه محرَّمة.

وكان اللَّيثُ يكره أكلَ ميِّتِ الجراد، إلَّا ما أُخذ حيًّا ثم مات؛ فإنَّ أُخْذَه ذكاة. وإليه ذهب سعيد بنُ المسيب.

وروى الدَّارَقُطْنيُّ عن ابن عمر، أنَّ رسولَ الله ﷺ قال: ﴿أُحِلَّ لنا ميتتان: الحُوتُ والجراد، ودمان: الكَبِدُ والطِّحَال^(٣).

وقال ابن ماجه: حدَّثنا أحمد بنُ مَنيع، حدَّثنا سفيان بن عُبينة، عن أبي سعد⁽¹⁾، سمع أنس بنَ مالكِ يقول: كُنَّ أزواجُ النبيُّ ﷺ يتهادَيْنَ الجرادَ على الأطباق^(۵). ذكره ابنُ المنذر أيضاً (٢).

الخامسة: روى محمد بنُ المنكدر عن جابر بنِ عبد الله، عن عمر بنِ الخطاب ، قال: سمعتُ رسولَ الله على يقول: "إنَّ اللهَ تعالى خلق ألفَ أُمَّة: ستُ مئة منها في البحر، وأربع مئة في البَرِّ، وإنَّ أوَّلَ هلاكِ هذه الأممِ الجراد، فإذا هلكت الجرادُ تتابعت الأممُ مثلَ نظامِ السِّلكِ إذا انقطع». ذكره الترمذيُّ الحكيم في «نوادر

⁽١) في المفهم ٥/ ٢٣٧ – ٢٣٨ (والكلام منه): ابن عبد الحكم.

⁽٢) أي: يُشوى. اللسان (صلق).

⁽٣) سنن الدارقطني (٤٧٣٢)، وسلف ٣/ ٢٤.

⁽٤) في (د) و(ز) و(م): أبي سعيد. وأبو سعد: هو سعيد بن المَرْزُبان البقّال. قال البخاري: منكر الحديث وضعّفه النسائي، كما في تهذيب الكمال ١٩/ ٥٢.

⁽۵) سنن ابن ماجه (۳۲۲۰).

⁽٦) في الإشراف ٢/ ٣٤١.

الأصول»(١) وقال: وإنما صار الجرادُ أوَّلَ هذه الأممِ هلاكاً؛ لأنه خُلق من الطِّينة التي فَضَلت من طينة آدم. وإنما تَهلِكُ الأممُ لهلاك الآدميِّين؛ لأنها مُسَخَّرةٌ لهم.

رَجَعنا إلى قصة القِبْط: فعاهدوا موسى أَنْ يؤمنوا لو كُشِف عنهم الجراد، فدعا فكشف، وكان قد بَقِيَ من زُروعهم شيء، فقالوا: يَكفينا ما بَقِيَ؛ ولم يؤمنوا، فبعث اللهُ عليهم القُمَّل ـ وهو صِغارُ الدَّبَى؛ قاله قتادة. والدَّبَى: الجرادُ قبل أَنْ يَطير، الواحدة دَبَاة، وأرضٌ مَدْبِيَّة: إذا أكلَ الدَّبَى نباتَها(٢). وقال ابن عباس: القُمَّل: السُّوس الذي في الحِنْطة. وقال ابن زيد: البراغيث. وقال الحسن: دوابُّ سُودٌ صِغار (٣). وقال أبو عُبيدة (٤): الحَمْنان، وهو ضربٌ من القُرَاد، واحدُها حَمْنانة ـ فأكلتْ دوابُّهم وزُروعَهم، ولَزِمتْ جلودَهم كأنها الجُدَرِيُّ عليهم، وَمَنَعَهم النومَ والقَرار.

وقال حبيبُ بنُ أبي ثابت: القُمَّل: الجِعْلان^(٥). والقُمَّل عند أهل اللغة: ضربٌ من القِرْدان. قال أبو الحسن الأعرابيُّ العدويُّ^(٢): القُمَّل: دوابُّ صِغارٌ مِن جنس القِردان، إلَّا أنها أصغرُ منها، واحدتها قُمَّلة. قال النحاس^(٧): وليس هذا بناقضٍ لِمَا قاله أهلُ التفسير؛ لأنه يجوز أن تكونَ هذه الأشياءُ كلُّها أُرْسِلتْ عليهم، وهي أنها

⁽۱) ص۱۳۱ ، وأخرجه ابن حبان في المجروحين ٢٥٦/٢ - ٢٥٧ ، وابن عدي في الكامل ١٩٩٠/٥ ، قال ابن حبان: وهذا شيء لا شك أنه موضوع ليس هذا من كلام رسول الله . قلنا: في إسناده محمد ابن عيسى بن كيسان، قال البخاري: منكر الحديث، وقال أبو زرعة: لا ينبغي أن يُحدَّث عنه، وقال ابن حبان: يروي عن محمد بن المنكدر العجائب. ينظر ميزان الاعتدال ٢٧٧٣.

⁽٢) الصحاح (دبي).

⁽٣) أخرج هذه الأقوال الطبري ١٠/ ٣٨٣ - ٣٨٥ .

⁽٤) في مجاز القرآن ٢٢٦/١ .

 ⁽٥) أخرجه ابن أبي حاتم (٨٨٧٤)، والجعلان: جمع جُعَل، حشرة كالخُنْفَساء يكثر في المواضع النديّة.
 المعجم الوسيط (جعل).

⁽٦) لم نعرفه.

⁽٧) في معانى القرآن ٣/ ٧٠ . وما قبله منه.

كلُّها تجتمع في أنها تُؤذيهم.

وذكر بعضُ المفسرين أنه كان بِعَيْن شمس كَثِيبٌ مِن رمل، فضربه موسى بعصاه فصار قُمَّلاً (۱). وواحدُ القُمَّلِ قُمَّلة. وقيل: القُمَّلُ: القَمْلُ، قاله عطاءً الخُراسانِيّ (۲). وفي قراءة الحسن: «والقَمْلَ» بفتح القاف وإسكان الميم (۳). فتضرَّعوا، فلمَّا كُشِفَ عنهم لم يؤمنوا، فأرسل اللهُ عليهم الضَّفادع، جمع ضِفْدِع، وهي المعروفةُ التي تكون في الماء، وقد ورد النهيُ عن قتلها (٤)، أخرجه أبو داود وابنُ ماجه بإسنادٍ صحيح؛ أخرجه أبو داود عن أحمد بن حنبل، عن عبد الرزاق. وابنُ ماجه عن محمد ابنِ يحيى النيسابوريِّ الذَّهْليِّ، عن أبي هريرة قال: نهى رسولُ الله ﷺ عن قَتْل الصُّرَدِ (٥) والضَّفدِع والنَّملة والهدهد (٢).

وخرَّج النَّسائيُّ عن عبد الرحمن بنِ عثمان، أنَّ طبيباً ذَكرَ ضِفْدَعاً في دواءِ عند النبيِّ ﷺ عن قتْله (٧٠). صحَّحه أبو محمدٍ عبدُ الحق (٨).

⁽١) أخرجه الطبري ٢٩٥/١٠ من قول سعيد بن جبير والحسن.

⁽٢) أورده البغوي في تفسيره ٢/ ١٩٢ ، وأخرجه الطبري ٢/ ٣٩٧ من قول زيد بن أسلم.

⁽٣) القراءات الشاذة ص٤٥ ، والمحتسب ٧٥٧/١ .

⁽٤) في (خ) و(ظ) و(م): وفيه مسألة واحدة، وهي أن النهي ورد عن قتلها.

⁽٥) الصُّرَد: هو طائر ضخم الرأس والمنقار، له ريش عظيم، نصفه أبيض ونصفه أسود. النهاية (صرد).

⁽٦) كذا ذكر المصنف حديثي أبي داود وابن ماجه، وهو وهم منه رحمه الله، فالذي رواه أبو داود (٥٢٦٥) عن محمد بن يحيى النيسابوري (وهو الذي ذكره المصنف أعلاه)، كلاهما (أحمد ومحمد) عن عبد الرزاق... بإسناده إلى ابن عباس رضي الله عنهما قال: إن النبي تلفي نهى عن قتل أربع من الدواب: النملة، والنحلة، والهُدهد، والصُّرُد. (وليس فيه ذكر الضَّفدع). وأما الحديث الذي أورده المصنف أعلاه، فقد رواه ابن ماجه وحده (٣٢٢٣) عن محمد بن بشار وعبد الرحمن بن عبد الوهّاب (وليس عن محمد بن يحيى)... بإسنادهما إلى أبي هريرة... باللفظ الذي ذكره المصنف وأما حديث النهي عن قتل الضَّفدع عند أبي داود فهو الآتي بعده. وانظر تحفة الأشراف ٥/٦٩ و ٢٩/٣٤ .

⁽٧) المجتبى ٧/ ٢١٠ ، وأخرجه أحمد (١٥٧٥٧)، وأبو داود (٢٦٩٥).

⁽٨) في الأحكام الوسطى ٤/ ٢٤٩ – ٢٥٠ ، والأحكام الصغرى ٢/ ٨٤٨ – ٨٤٩ .

وعن أبي هريرة قال: الصَّرَد أوَّلُ طيرِ صام، ولَمَّا خرج إبراهيمُ عليه السلام من الشام إلى الحرم في بناء البيت، كانت السَّكِينةُ (۱) معه والصَّرَد؛ فكان الصَّرَدُ دليلَه إلى الموضع، والسَّكِينةُ مِقدارَه. فلمَّا صار إلى البُقعة (۲)، وقعت السَّكِينةُ على موضع البيت ونادت: إبْنِ يا إبراهيمُ على مِقدار ظِلِّي. فنهى النبيُّ عَلَيْ عن قَتْل الصُّرَد؛ لأنه كان دليلَ إبراهيمَ على البيت، وعن الضِّفدِع؛ لأنها كانت تصبُّ الماءَ على نار إبراهيم على البيت، وعن الضِّفدِع؛ لأنها كانت تصبُّ الماءَ على نار إبراهيم على البيت، وعن الضِّفدِع؛ لأنها كانت تصبُّ الماءَ على نار البراهيم (٣). ولمَّا تسلَّطت على فرعون، جاءتُ فأخذت الأمكنة كلَّها، فلمَّا صارتْ إلى التَّنُور، وَثَبَتْ فيها وهي نارٌ تُسعَّر؛ طاعةً لله. فجعل اللهُ نقِيقَها تسبيحاً. يقال: إنها أكثرُ الدوابُ تسبيحاً. قال عبد الله بنُ عمرو: لا تقتلوا الضِّفدِع؛ فإنَّ نقيقَه الذي تسمعون تسبيح (۱). فرُوي أنها مَلاَتْ فُرُشَهم وأوعيتهم وطعامَهم وشرابَهم؛ فكان ألرجلُ يجلِسُ إلى ذَقنه في الضفادع، وإذا تكلَّم وَثَبَ الضِّفدِعُ في فيه. فشكُوْا إلى موسى وقالوا: نتوبُ؛ فكشف اللهُ عنهم ذلك، فعادوا إلى كُفرهم، فأرسل اللهُ عليهم موسى وقالوا: نتوبُ؛ فكشف اللهُ عنهم ذلك، فعادوا إلى كُفرهم، فأرسل اللهُ عليهم اللَّم، فسال النيلُ عليهم دَماً. وكان الإسرائيليُّ يغترفُ منه الماء، والقِبْطيُّ الدَّمَ في فرالإسرائيليُّ يفصيرُ مَاءُ وُلالاً (۱).

﴿ اَيَاتٍ مُّفَطَّلَتِ ﴾ أي: مُبيَّنات ظاهرات؛ عن مجاهد (٢). قال الزجاج (٧): «آياتٍ مُفَطَّلات»: نصب على الحال. ويُروى أنه كان بين الآية والآية ثمانية أيام. وقيل: أربعون يوماً. وقيل: شهر (٨)؛ فلهذا قال: «مُفَطَّلات» . ﴿ فَأَسْتَكْبَرُوا ﴾ أي: ترفَّعوا عن الإيمان بالله تعالى.

⁽١) السكينة: ريح سريعة الممر. النهاية (سكن).

⁽٢) في (ظ): الحرم.

⁽٣) نوادر الأصول ص١٣٢٠.

⁽٤) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٨٤١٨)، وأخرجه الطبراني في الأوسط (٣٧٢٨) عنه مرفوعاً. قال الذهبي في ميزان الاعتدال ١١٧/٤ : صوابه موقوف.

⁽٥) عرائس المجالس ص١٩٦ . وليس في هذه المبالغات التي أوردها المفسرون نصٌّ صحيح.

⁽٦) أخرجه الطبري ٢٩٨/١٠ بنحوه.

⁽٧) في معاني القرآن ٢/ ٣٧٠.

⁽٨) المحرر الوجيز ٢/٤٤٤ - ٤٤٥.

قوله تعالى: ﴿ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ ٱلرِّجْزُ قَالُواْ يَنْمُوسَى آدَعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِندَكُ لَهُول تعالى: ﴿ وَلَمَّا الرِّجْزَ لَنُوْمِنَنَ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَ مَعَكَ بَنِى إِسْرَةِ مِلَ هَا الرِّجْزَ لَنُوْمِنَنَ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَ مَعَكَ بَنِى إِسْرَةِ مِلَ هَا الرَّجْزَ إِلَىٰ أَحْجَلٍ هُم بَلِغُوهُ إِذَا هُمْ يَنكُثُونَ هَا فَأَنفَتْنَا مِنْهُمْ وَكَافُونَ فَي فَأَنفَتْنَا مِنْهُمْ فَالْمَا عَنْهُمُ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَحْجَلٍ هُم بَلِغُوهُ إِذَا هُمْ يَنكُثُونَ هَا فَانفَتْنَا مِنْهُمْ فَالْمَاتُهُمْ فِي ٱلْمِيدِ بِأَنْهُمْ كَذَبُوا بِنَايَئِنا وَكَانُوا عَنْهَا غَنْهِا يَن هَا لَكُول اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ ٱلرِّجْزُ﴾ أي: العذاب. وقُرئ بضم الراء (١)؛ لغتان. قال ابن جُبير: كان طاعوناً، مات به من القِبْط في يومٍ واحد سبعون ألفاً (٢). وقيل: المرادُ بالرِّجز ما تقدَّم ذِكْرُه مِن الآيات.

﴿ بِمَا عَهِدَ عِندَكُ ﴿ مَا ﴾ بمعنى الذي ، أي: بما استودَعكَ من العلم ، أو: بما اختصَّك به فنبَّاك. وقيل: هذا قَسَمٌ ، أي: بعهده عندك إلَّا ما دعوتَ لنا ؛ ف (ما » صِلة (٣) .

﴿لَبِن كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ﴾ أي: بدعائك الإلهك حتى يكشفَ عنَّا . ﴿لَنُوْمِئَنَّ لَكَ﴾ أي: نصد قك بما جثت به . ﴿ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِيَ إِسْرَتِهِ بِلَ ﴾ وكانوا يستخدمونهم؛ على ما تقدَّم (٤).

﴿ إِلَّ أَجَكِ مُم بَلِغُوهُ عِني: أَجلَهِم (٥) الذي ضَرَبَ لهم في التغريق. ﴿ إِذَا مُمْ يَنكُثُونَ ﴾ أي: يَنْقُضون ما عَقَدُوه على أنفسهم.

﴿ فَأَنتَفَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَهُمْ فِي ٱلْمَيْمِ بِأَنَهُمْ كَذَّبُواْ بِعَايَلِنِنَا وَكَانُواْ عَنْهَا غَيْفِلِينَ﴾ والسَّمُ: البحر. "وكانوا عنها" أي: عن النِّقمة؛ دلَّ عليها: "فانتقمنا". وقيل: عن الآيات، أي: لم يعتبروا بها حتى صاروا كالغافلين عنها.

⁽١) قرأ بها مجاهد وابن محيصن كما في القراءات الشاذة ص٤٥ .

⁽٢) أخرجه الطبري ٢٠/ ٣٩٩ – ٤٠٠ .

⁽٣) الصواب أنها مصدرية، ينظر الكشاف ١٠٨/٢ - ١٠٩.

^{(3) 1/717.}

⁽٥) في النسخ الخطية: آجالهم، والمثبت من (م).

قوله تعالى: ﴿ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا بُسْتَضْعَفُونَ مَشَكَوِثَ الْأَرْضِ وَمَعَكَوِبَهَا اللَّهِ بَنَرَكُنَا فِيهَ أَ وَتَمَنَّ كُلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَ عَلَى بَنِى إِسْرَتُهِ بِلَ مِمَا صَبَرُواً وَدَمَّرْنَا مَا كَانَ يَعْسِنُعُ فِرْعَوْثُ وَقَوْمُمُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ۗ ﴾
مَا كَانَ يَعْسِنُعُ فِرْعَوْثُ وَقَوْمُمُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ۗ ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ ﴾ يريدُ بني إسرائيل .﴿ اللَّذِينَ كَانُواْ يُسْتَعْمَقُونَ ﴾ أي: يُسْتَذَلُّون بالخِدمة .﴿ مَشَكْرِقَ الْأَرْضِ وَمَعْكِرِبَهَا ﴾ زَعَم الكِسائيُّ والفرَّاء أنَّ الأصل: في مشارق الأرض ومغاربِها، ثم حذف (في) فنصب (١). والظاهرُ أنهم وَرِثُوا أرضَ القِبْط. فهما نصبٌ على المفعول الصريح؛ يقال: ورِثتُ المالَ وأورثتُه المالَ؛ فلما تعدَّى الفعلُ بالهمزة نَصَبَ مفعولَين.

والأرض: هي أرضُ الشامِ ومصر. ومشارقُها ومغاربُها: جِهَاتُ الشرقِ والغربِ بها، فالأرض مخصوصة، عن الحسن وقتادة وغيرِهما. وقيل: أراد جميعَ الأرض؛ لأنَّ مِن بَني إسرائيل داود وسليمان، وقد مَلَكا الأرضُ (٢). ﴿ التَّي بَنرَكُنَا فِيهَا ﴾ أي: بإخراج الزُّروع والثِّمار والأنهار.

﴿وَتَمَتَّ كَلِمَتُ رَبِّكَ ٱلْحُسْنَى عَلَى بَنِيَ إِسْرَةِ بِلَ﴾ هي قوله: ﴿وَنُرِيدُ أَن نَمُنَّ عَلَ ٱلَّذِيكِ الشَّعْمِ فَوْلُهِ: ﴿وَنُرِيدُ أَن نَمُنَّ عَلَ ٱلَّذِينِ السَّمُونُ الْمَالِمِ وَاللَّهُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ اللَّهُ الْمَالِمُ اللَّهُ الللّهُ اللَّلْحُلْم

﴿وَدَمَّرْنَا مَا كَانَ يَصِّنَعُ فِرْعَوْثُ وَقَوْمُمُ وَمَا كَانُواْ يَعْرِشُونَ ﴾ (٤) يقال: عَرَشُ يَعْرِشُونَ مَا كَانُوا يَبْنُونَ مِن القُصُورِ وغيرِها (٥). يَعْرِش: إِذَا بَني. قال ابن عباس ومجاهد: أي: ما كانوا يَبْنُونَ مِن القُصُورِ وغيرِها (٥). وقال الحسن: هو تعريشُ الكُرْم.

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ١٤٧/٢ ، وقول الفراء في معاني القرآن له ١/٣٩٧.

⁽٢) الكلام بنحوه في المحرر الوجيز ٢/ ٤٤٦ وتفسير الرازي ١٤ / ٢٢١ ، وقول الحسن وقتادة أخرجه الطبري ٤٠٦/١٠ - ٤٠٠ دون ذكر مصر.

⁽٣) المحرر الوجيز ٢/ ٤٤٦ ، ونسبه للمهدوي.

⁽٤) وقع في (خ) و(ز) و(ظ) بدل هذه الآية قوله: ويعرشون يبنون، والمثبت من (د) و(م).

⁽٥) أخرجه الطبري ١٠/٧٠ .

وقرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم: «يَعْرُشون» بضمِّ الراء (١٠). قال الكسائيّ: هي لغةُ تميم (٢). وقرأ إبراهيم بنُ أبي عَبْلةَ: «يُعرِّشون» بتشديد الراء وضمَّ الياء (٣).

قوله تعالى: ﴿ وَجَنوَزْنَا بِبَنِيَ إِسْرَءِيلَ ٱلْبَحْرَ فَأَتَوَا عَلَى قَوْمِ يَعَكُفُونَ عَلَىٰ أَصْنَامِ لَهُذَّ قَالُواْ يَنمُوسَى ٱجْعَل لَّنَا إِلَيْهَا كُمَا لَمُمْ ءَالِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجَهَلُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَهِ بِلَ ٱلْبَحْرَ فَأَتَوّا عَلَى قَوْمِ يَعَكُفُونَ عَلَى أَصْنَامِ لَهُمْ فَ وَرا حَمزةُ والكِسائيُّ بكسر الكاف، والباقون بضمَّها(٤). يقال: عَكَف يَعْكِف ويَعْكُف، بمعنى: أقام على الشيء ولَزِمه. والمصدر منهما على فُعُول (٥). قال قتادة: كان أولئك القومُ من لَخْم، وكانوا نزولاً بالرقَّة (٢). وقيل: كانت أصنامُهم تماثيلَ بَقَر؛ ولهذا أخرج لهم السامِريُّ عجلاً (٧).

﴿ قَالُواْ يَنْمُوسَى آجْعَلَ لَنَا إِلَهَا كُمَا لَمُمْ ءَالِهَةً ﴾ نظيره قولُ جُهَّالِ الأعراب وقد رأوا شجرة خضراء للكفار، تُسمَّى ذات أنْوَاط (٨) يعظّمونها في كل سنة يوماً .: يا رسولَ الله ، إجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط. فقال عليه الصلاة والسلام: «اللهُ أكبرُ. قُلتم _ والذي نفسي بيده _ كما قال قومُ موسى: ﴿ آجْعَلَ لَنَا إِلَهَا كُمَا لَمُمْ عَلَيْهُمْ قَوْمٌ مَوْسَى: ﴿ الْجُعَلُ لَنَا إِلَهَا كُمَا لَمُمْ عَلْهُمْ قَلْمٌ مَوْلَ اللهُ أَكْبُرُ. قُلتم _ والذي نفسي بيده _ كما قال قومُ موسى: ﴿ آجْعَلُ لَنَا إِلَهَا كُمَا لَمُمْ عَلْهُ قَالَ إِلَّهُمْ لَوْمُ عَلْمُ اللّهُ أَكْبُرُ مَن قَبلَكم حَذْوَ القُذَّة بالقُذَّة بالقُذَّة بالقُذَّة بالقُذَّة بالقُدَّة بالقُدَّة بالقُدِّة وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللل

⁽١) السبعة ص٢٩٢ ، والتيسير ص١١٣.

⁽٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٤٧.

⁽٣) المحرر الوجيز ٢/٤٤٧ ، وهي قراءة شاذة.

⁽٤) السبعة ص٢٩٢ ، والتيسير ص١١٣.

⁽٥) تهذيب اللغة ١/ ٣٢١ ، والصحاح (عكف).

⁽٦) تفسير البغوي ٢/ ١٩٤ ، وأخرجه الطبري ١٠/ ٤٠٩ – ٤١٠ دون قوله: وكانوا نزولاً بالرقة.

⁽٧) أخرجه الطبري ٤٠٩/١٠ من قول ابن جريج.

⁽٨) سميت بذلك لأنهم كانوا ينوطون بها سلاحهم، أي: يعلِّقونه بها. النهاية (نوط).

⁽٩) القذة: ريشة السهم، جمعها: قُذَذ. أي: كما تُقدَّر كل واحدة منهما على قدر صاحبتها وتُقطع. يضرب مثلاً للشيئين يستويان ولا يتفاوتان. النهاية (قذذ).

دخلوا جُحْرَ ضَبِّ لدخلتموه (١٠). وكان هذا في مَخْرَجِه إلى حُنَين، على ما يأتي بيانُه في (براءة إن شاء الله تعالى (٢).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَتُؤُلَامٍ مُتَبَرُّ مَا هُمْ فِيهِ وَبَلِيلٌ مَّا كَانُواْ يَمْمَلُونَ ۞ قَالَ أَغَيْرَ اللهِ أَبْفِيكُمْ إِلَاهُا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى ٱلْعَالَمِينَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَكُوُلَآهِ مُتَكِّرٌ مَا هُمْ فِيهِ أَي: مُهْلَك، والتَّبَار: الهلاك، وكلُّ إناءٍ مُكسَّر: مُتَبَّرٌ، وأمر مُتَبَّر. أي: إِنَّ العابد والمعبود مُهْلَكان. وقوله: ﴿وَيَطِلُّ﴾ أي: ذاهبٌ مُضْمَحِلٌ. ﴿مَا كَانُواْ يَتْمَلُونَ﴾ «كانوا» صِلَةٌ زائدة.

﴿ قَالَ أَغَيْرَ اللَّهِ أَنْفِيكُمْ إِلَهَا ﴾ أي: أطلبُ لكم إلها غيرَ اللهِ تعالى ؟ يقال: بَغَيْتُه وبَغَيْت له . ﴿ وَهُو نَشْلَكُمْ عَلَى ٱلْمَلْدِينَ ﴾ أي: على عالَمِي زمانِكم. وقيل: فضَّلَهم بإهلاك عدوِّهم وبما خصَّهم به من الآيات.

قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ أَنِمَيْنَكُمْ مِنْ ءَالِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوَهَ ٱلْعَذَابِ يُقَلِّلُونَ أَبْنَآءَكُمْ وَيَسْتَخِيُونَ فِسَآءَكُمُ وَفِي ذَلِكُم بَلاَهُ مِن رَبِّكُمْ عَظِيدٌ ﴿ ﴾

ذَكَّرهم مِتَّتَه. وقيل: هو خطابٌ ليهود عصرِ النبيِّ ﷺ. أي: واذكُروا إذ أنجينا أسلافَكم (٣)؛ حَسَبَ ما تقدَّم بيانُه في سورة البقرة (٤).

⁽۱) وقع لفظ هذا الحديث (كما أورده المصنف) في أكثر من حديث، فقد أخرجه أحمد (٢١٨٩٧)، والترمذي (٢١٨٩٠) من حديث أبي واقد الليثي ، دون قوله: «حذو القُذَّة بالقُذَّة...» إلى آخر الحديث. وقولُه: «حذو القُذَّة بالقُذَّة» وقع في حديث شداد بن أوس ، أخرجه أحمد (١٧١٣٥)، وقوله: «حتى إنهم لو دخلوا جحر ضبًّ لدخلتموه وقع في حديث أبي هريرة ، أخرجه أحمد (٨٣٤٠)، وحديث أبي سعيد الخدري ، أخرجه أحمد (١١٨٠٠)، والبخاري (٣٤٥٦)، ومسلم (٢٦٦٩).

⁽٢) في تفسير الآية (٢٥) منها.

⁽٣) تفسير الطبري ١٠/ ٤١٣ .

⁽٤) ٢/ ٨٠ وما بعدها.

قىولىد تىسالىى: ﴿وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةٌ وَأَتْمَمْنَهَا بِمَشْرٍ فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ الْرَبَعِينَ لَيْلَةً وَأَتْمَمْنَهَا بِمَشْرٍ فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ الْرَبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ هَنرُونَ ٱخْلُقْنِي فِي قَرْمَى وَأَصْلِحْ وَلَا تَنَبِعْ سَكِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ الْمُفْسِدِينَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيَلَةٌ وَأَتَمَمْنَهَا بِعَشْرِ فَتَمَّ مِيقَتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾.

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيَـلَةٌ﴾ ذكر أنَّ ممَّا كرَّم اللهُ به موسى ﷺ هذا. فكان وعده المناجاة إكراماً له.

﴿ وَأَتَمَمْنَهُمَا بِعَشْرِ ﴾ ، قال ابن عباس ومجاهدٌ ومسروق ﴿ : هي ذو القَعْدة وعشرٌ من ذي الحِجَّة (١) . أمره أن يصومَ الشهرَ وينفردَ فيه بالعبادة ، فلمّا صامَه ؛ أنكر خُلُونَ من ذي الحِجَّة (١ عَيل : بعود خَرْنُوب ، فقالت الملائكة : إنّا كنّا نستنشقُ من فيكَ رائحة المِسْك ، فأفسدتَه بالسُّواك . فَزِيْدَ عليه عشرُ ليالٍ من ذي الحِجَّة .

وقيل: إنَّ الله تعالى أَوْحَى إليه لمَّا استاك: يا موسى، لا أُكلِّمك حتى يعودَ فُوك إلى ما كان عليه قبلُ، أَمَا علمتَ أنَّ رائحةَ الصائم أحبُّ إليَّ من ريح المِسْك. وأمره بصيام عَشْرةِ أيام (٢).

وكان كلامُ الله تعالى لموسى ﷺ غَداةَ النَّحْرِ حين فَدَى إسماعيلَ من الذَّبح، وأكمل لمحمد ﷺ الحجَّ (٣).

وحُذفت الهاءُ من عشر؛ لأنَّ المعدود مؤنَّث.

والفائدة في قوله: ﴿ فَتَمَّ مِيقَتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيَّلَةً ﴾ وقد عُلم أنَّ ثلاثين وعشرةً

⁽۱) أخرجه الطبري ۲/۱۱۶ – ٤١٥ ، وابن أبي حاتم ٥/١٥٥٦ (٨٩٢٠).

 ⁽۲) الوسيط ۲/ ٤٠٥ ، وزاد المسير ۳/ ٢٥٥ ، وأخرجه ابن أبي حاتم ١٥٥٦/٥ (٨٩١٨) بنحوه من قول
 ابن عباس رضى الله عنهما.

⁽٣) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٨١.

أربعون، لئلًا يُتوهّم أنَّ المراد: أتممنا الثلاثين بعشرٍ منها؛ فبيَّن أنَّ العشر سوى الثلاثين (١). فإن قيل: فقد قال في «البقرة»: «أربعين» [الآية:٥١]، وقال هنا: «ثلاثين»، فيكونُ ذلك من البَدَاء (٢). قيل: ليس كذلك، فقد قال: ﴿وَأَتَمَنّنَهَا بِعَشْرِ﴾ والأربعون، والثلاثون والعشرة؛ قولٌ واحد ليس بمختلف. وإنما قال القولين على تفصيلٍ وتأليف، قال: «أربعين» في قولٍ مؤلَّف، وقال: «ثلاثين» يعني: شهراً متتابعاً وعشراً. وكلُّ ذلك أربعون؛ كما قال الشاعر: عشر وأربع (٣)

يعني: أربعَ عَشْرةً، ليلةَ البدر. وهذا جائزٌ في كلام العرب.

الثانية: قال علماؤنا: دلَّت هذه الآيةُ على أن ضَرْب الأجل للمواعدة سُنَةٌ ماضية، ومعنَّى قديمٌ أسَّسَه اللهُ تعالى في القضايا، وحَكَم به للأُمم، وعرَّفهم به مقاديرً التأنِّي في الأعمال. وأوّلُ أجلٍ ضربه اللهُ تعالى الأيامُ السِّنة التي خلق فيها جميعَ المخلوقات (٤)، ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَ السَّمَوَنِ وَالأَرْضَ وَمَا يَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَنَا مِن لُنُوبٍ ﴾ [ق: ٣٨]. وقد بيَّنًا معناه فيما تقدَّم في هذه السورة من قوله: ﴿ إِنَ دَبَّكُمُ اللّهِ عَنْقُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَامٍ ﴾ [الآية: ١٤٤].

قال ابن العربيّ (٥): فإذا ضُرِب الأجلُ لمعنّى يحاوَل فيه تحصيلُ المؤجَّل، فجاء الأجلُ ولم يتيسَّر، زِيدَ فيه تبصرةً ومعذرةً. وقد بيَّن اللهُ تعالى ذلك لموسى عليه السلام، فضرب له أجلاً ثلاثين ثم زاده عشراً تتمةَ أربعين. وأبطأ موسى عليه السلام في هذه العشرِ على قومه، فما عَقَلوا جوازَ التأني والتأخُّرِ حتى قالوا: إنَّ موسى ضَلَّ أو نَسِي، ونكثوا عهدَه وبدَّلوا بعده، وعبدوا إلهاً غيرَ الله.

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٤٨ ، وتفسير الرازي ٢٢٦/١٤ .

⁽٢) يقال: بَدَا له في هذا الأمر بَدَاء بالمد أي: نشأ له فيه رأي. الصحاح (بدو).

⁽٣) قائله أبو نواس، وهو في ديوانه ص٢٢٣ ، وهو بتمامه:

كالبدر ليلة عشر وأربسع ليشعبوده (٤) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٨٠.

⁽٥) في أحكام القرآن ٢/ ٧٨٠.

قال ابن عباس: إنَّ موسى قال لقومه: إنَّ ربي وعدني ثلاثين ليلةً أنْ ألقاه، وأُخلُف فيكم هارون، فلما فَصَل (١) موسى إلى ربه زاده اللهُ عشراً، فكانت فتنتُهم في العشر الذي زاده اللهُ (٢)، بما فعلوه مِن عبادة العجل، على ما يأتي بيانه (٣).

ثم الزيادةُ التي تكون على الأجل تكون مقدَّرة، كما أنَّ الأجل مقدَّر، ولا يكون إلَّا باجتهادِ (٤) من الحاكم بعد النظر إلى المعاني المتعلِّقةِ بالأمر؛ مِن وقتٍ وحالٍ وعمل، فيكون مثل ثُلث المدَّةِ السالفة، كما أجَّل اللهُ لموسى. فإنْ رأى الحاكمُ أنْ يَجمعَ له الأصلَ في الأجل والزيادة في مدَّةٍ واحدةٍ جاز، ولكن لابدَّ من التربُّص بعدها لِما يطرأ من العذر على البشر، قاله ابنُ العربيّ.

روى البخاريُّ عن أبي هريرة، عن النبيِّ ﷺ قال: ﴿أَعْذَر اللهُ إلى امرى أخَّر أَجَلَهُ حَى بِلَغ سِتِّين سَنة﴾(٥).

قلت: وهذا أيضاً أصلٌ لإعذار الحُكَّام إلى المحكوم عليه مرَّة بعد أخرى. وكان هذا لُطُفاً بالخَلْق، ولينفِّذَ القُيَّامُ عليهم بالحقّ. يقال: أعْذَرَ في الأمر، أي: بالغ فيه (٢٠)، أي: أعذر غاية الإعذار الذي لا إعذارَ بعده.

وأكبرُ الإعذارِ إلى بَني آدم بِعْثةُ الرسل إليهم؛ لِتتِمَّ حُجَّتُه عليهم، ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِينَ عَقَى بَنْفَ وَاللهِ مَا يَعْنَهُ السَّالِيَةِ مُ السَّالِيَةِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللّه

⁽١) أي: خرج، الصحاح (فصل).

⁽٢) أورده السيوطي في الدر المنثور ٣/ ١١٥ ، عزاه لابن المنذر وابن أبي حاتم.

⁽٣) ص٣٣٣ من هذا الجزء.

⁽٤) عبارة أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٨١ (والكلام منه): الزيادة التي تكون على الأجل غير مقدَّرة، كما أن الأجل غير مقدَّر، وإنما يكون ذلك باجتهاد...

⁽٥) صحيح البخاري (٦٤١٩)، وهو عند أحمد (٧٧١٣). قال الحافظ ابن حجر ٢٤٠/١١ : المعنى: أنه لم يبق له اعتذار، كأن يقول: لو مُدَّ لي في الأجل لَفعلتُ ما أُمرت به.

⁽٦) الصحاح (عذر).

الرسل. ابن عباس: هو الشَّيب (١). فإنه يأتي في سِنِّ الاكتهال، فهو علامةٌ لمفارقة سِنِّ الصِّبا.

وجَعَل الستين غاية الإعذار؛ لأن الستين قريبٌ من مُعترَك العباد (٢)، وهو سِنُّ الإنابةِ والخشوع والاستسلام لله، وترقُّبِ المَنِيَّة ولقاءِ الله، ففيه إعذارٌ بعد إعذار (٣)؛ الأوَّلُ بالنبيِّ عليه الصلاة والسلام، والثاني بالشَّيب، وذلك عند كمالِ الأربعين، قال الله تعالى: ﴿وَيَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْرِعْنِي آنَ أَشَكُر يَعْمَتَك ﴾ [الأحقاف: ١٥]. فذكر عزَّ وجلً أنَّ مَن بلغ أربعين، فقد آن له أن يعلمَ مِقدارَ نِعَمِ اللهِ عليه وعلى والديه ويشكرَها.

قال مالك: أدركت أهلَ العلم ببلدنا وهم يطلبون الدنيا ويُخالطون الناس، حتى يأتي لأحدهم أربعون سنة، فإذا أتَتْ عليهم؛ اعتزلوا الناس.

الثالثة: ودلَّت الآيةُ أيضاً على أنَّ التاريخ يكون بالليالي دون الأيام؛ لقوله تعالى: «ثلاثِين ليلةً»، لأن الليالي أوائلُ الشهور. وبها كانت الصحابةُ أن تُخبر عن الأيام، حتى رُوي عنها أنها كانت تقول: صُمْنا خمساً مع رسول الله على والعجم تخالف في ذلك، فتحسُب بالأيام؛ لأن معوَّلها على الشمس. ابن العربيّ (''): وحساب الشمس للمنافع، وحساب القمر للمناسك؛ ولهذا قال: ﴿وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيُلَةً﴾. يقال: أرَّخت تأريخاً، وورَّخت توريخاً، لغتان (٥٠).

قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ هَدُرُونَ ٱخْلُقِنِي فِي قَرْمِي وَأَصْلِحَ ﴾ المعنى: وقال موسى - حين أراد المُضِيَّ للمناجاة والمَغيبَ فيها - لأخيه هارون: كن خليفتي (٦)،

⁽١) أخرجه البيهقي ٣/ ٣٧٠.

⁽٢) في (د) و(ز): العبادة. وسيذكر المصنف هذا المعنى عند تفسير الآية (٣٧) من سورة فاطر، وفيه: معترك المنايا، بدل: معترك العباد.

⁽٣) ذكر هذا الكلام الحافظ ابن حجر في الفتح ٢٤٠/١١ ونسبه لابن بطَّال.

⁽٤) في أحكام القرآن ٢/ ٧٨١ ، وما قبله منه.

⁽٥) الصحاح (أرخ).

⁽٦) المحرر الوجيز ٢/٤٥٠.

فدلَّ على النّيابة.

وفي «صحيح» مسلم: عن سعد بن أبي وقًاص قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول لعليً حين خلَّفه في بعض مغازيه: «أَمَا تَرْضى أن تكونَ مني بمنزلةِ هارونَ من موسى، إلاَّ أنه لا نبئ بعدي»(١).

فاستدلَّ بهذا الروافضُ والإماميَّةُ وسائرُ فِرَقِ الشِّيعة على أنَّ النبيَّ وَ استخلف عليًّا على جميع الأُمّة، حتى كفَّر الصحابةَ الإماميةُ _ قبَّحهم الله _ لأنهم عندهم تركوا العملَ الذي هو النصُّ على استخلاف عليّ، واستخلفوا غيرَه بالاجتهاد منهم. ومنهم من كفَّر عَلِيًّا إذ لم يَقُم بطلب حقّه. وهؤلاء لا شكَّ في كُفرهم وكُفرِ مَن تَبِعهم على مقالتهم (٢). ولم يعلموا أنَّ هذا استخلافٌ في حياة _ كالوكالة التي تنقضي بعزل الموكِّلِ أو بموته _ لا يقتضي أنه مُتمادٍ بعد وفاته، فينْحَلُّ على هذا ما تعلَّق به الإماميةُ وغيرهم (٣). وقد استخلف النبيُّ على المدينة ابنَ أمِّ مكتومٍ وغيرَه (٤)، ولم يَلْزم من ذلك استخلافُ دائماً بالاتفاق. على أنه قد كان هارونُ شُرِّكُ مع موسى في أصل ذلك استخلافُ دائماً بالاتفاق. على أنه قد كان هارونُ شُرِّكُ مع موسى في أصل الرسالة، فلا يكونُ لهم فيه على ما رامُوه دلالة (٥). والله الموقِق للهداية.

قوله تعالى: ﴿وَأَصَلِحَ﴾ أمرٌ بالإصلاح. قال ابنُ جُريج: كان من الإصلاح أن يزجرَ السامِريَّ ويُغيِّر عليه (٢). وقيل: أي: أَرْفُقْ بهم، وأَصْلِحْ أمرَهم، وأَصلِحْ نفسَك، أي: كُن مُصلحاً . ﴿وَلَا تَنَبِّعُ سَبِيلَ ٱلمُفْسِدِينَ ﴾ أي: لا تَسلُكُ سبيلَ العاصِين، ولا تكن عوناً للظالمين.

⁽١) صحيح مسلم (٢٤٠٤)، وهو عند أحمد (١٥٨٣) و(١٦٠٨)، والبخاري (٤٤١٦). وقد سلف ١/٣٩٨.

⁽٢) المفهم ٦/٣٧٢ .

⁽٣) المحرر الوجيز ٢/ ٤٥٠ .

⁽٤) سلف ١/ ٤٠٠ .

⁽٥) المفهم ٢٧٣/٦.

⁽٦) المحرر الوجيز ٢/ ٤٥٠ ، وأخرجه الطبري ١٠/٤١٦ بنحوه.

قوله تعالى: ﴿ وَلَمَّا جَآءَ مُوسَىٰ لِمِيقَائِنَا وَكُلَّمَهُ رَبُّهُمْ قَالَ رَبِّ أَرِفِ أَنظُر إِلَيْكُ قَالَ لَن تَرَائِي وَلَكِن النَّلَر إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ السّتَعَرَّ مَكَانَمُ فَسَوْفَ تَرَائِي فَلَمَّا جَمَلًى رَبُّهُ لَن تَرَائِي وَلَكِن النَّلَر إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ السّتَعَرَّ مَكَانَمُ فَسَوْفَ تَرَائِي فَلَمَّا جَمَلَهُ وَكَنَا اللّهُ وَلَكُ اللّهُ وَلَكُ اللّهُ وَلَكُ اللّهُ وَلَكُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِينِ اللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِينَ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِينَ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِينَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِينَا اللّهُ وَلِينَ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِينِ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِينِ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِينَ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِينَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلِينَا لَا اللّهُ وَلِينِ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِينَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَآءَ مُوسَىٰ لِمِيقَائِنَا﴾ أي: في الوقت الموعود . ﴿وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ أي: أسمعَه كلامَه من غير واسطة. ﴿قَالَ رَبِّ أَرِنِى أَنْظُر إِلَيْكَ﴾ سأل النَّظرَ إليه، واشتاقَ إلى رؤيته لمَّا أسمعَه كلامَه. فـ ﴿قَالَ لَن تَرَانِي﴾ أي: في الدنيا.

ولا يجوز الحَمْلُ على أنه أراد: أرني آيةً عظيمةً لأنظرَ إلى قُدرتك؛ لأنه قال: «إليكَ» وقال: «لن تراني». ولو سأل آيةً لأعطاه اللهُ ما سأل، كما أعطاه سائرَ الآيات. وقد كان لموسى عليه السلام فيها مَقْنَعٌ عن طلب آيةٍ أُخرى، فبطل هذا التأويل(١).

﴿ وَلَئِكِنَ اَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُمْ فَسَوْفَ تَرَنِيْ ﴾ ضَرَبَ له مِثالاً ممَّا هو أقوى مِن بِنْيَته وأثبتُ، أي: فإنْ ثَبَتَ الجبلُ وسكن؛ فسوف تراني، وإنْ لم يَسكن؛ فإنك لا تُطيق رؤيتي.

وذكر القاضي عِياضٌ (٢) عن القاضي أبي بكرٍ بنِ الطَّيِّب ما معناه: أنَّ موسى عليه السلام رأى اللهَ، فلذلك خَرَّ صَعِقاً، وأنَّ الجبل رأى ربَّه، فصار دَكَّا بإدراكٍ خلقه اللهُ له. واستَنْبط ذلك من قوله: ﴿ وَلَكِنَ النَّلرُ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ السَّتَقَرَّ مَكَانَامُ فَسَوْفَ تَرَائِيً ﴾. فما ذلك من قوله: ﴿ وَلَكِنَ النَّلرُ إِلَى الْجَبَلِ جَعَلَمُ دَكَّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقاً ﴾ والتجلّي معناه: شم قال: ﴿ فَلْمَا تَجَلَّى رَبُّهُمُ لِلْجَبَلِ جَعَلَمُ دَكَّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقاً ﴾ والتجلّي معناه: ظهر، مِن قولك: جَلَوْتُ العروسَ، أي: أبرزتُها. وجَلَوْتُ السيف: أبرزتُه من الصَّدا، جِلاءً فيهما. وتجلّى الشيء: انكشف (٣). وقيل: تجلّى أمرُه وقدرته؛ قاله أقطُرُبٌ وغيره.

⁽١) تفسير الرازي ٢٣٠/١٤ .

⁽٢) في الشفا ١/ ٣٨٥.

⁽٣) الصحاح (جلو).

وقراءة أهلِ المدينة وأهلِ البصرة: «دَكًا» (١) يدلُّ على صِحَّتها ﴿ دُكَّاءَ الْأَرْضُ وَقراً أهلُ الكوفة: «دَكَّاءَ» (٢) ، أي: جعله مِثْلَ أرض (٣) دكًاءَ ، وهي الناتئة لا تبلُغُ أن تكونَ جبلاً. والمذكّر: أذكُّ، وجمع دَكًاء: دكًاوات ودُكُّ، مثل: حَمْراوات وحُمْر (٤) . قال الكِسائيّ: اللّهُ من الجبال: العِراض، واحدها: أذكُّ. غيرُه: والدَّكَّاوات جمع دَكًاء: رَوَابٍ من طينِ ليست بالغِلاظ. والدَّكْداكُ كذلك من الرمل: ما التبدَ بالأرض فلم يرتفع. وناقة دَكَّاء: لا سَنامَ لها (٥).

وفي التفسير: فساخ الجبلُ في الأرض، فهو يذهب فيها حتى الآن. وقال ابن عباس: جعله تراباً. عَطِيَّةُ العَوْفي: رملاً هائلاً.

﴿ وَخَرَّ مُوسَىٰ صَوَقاً ﴾ أي: مَغْشِيًا عليه، عن ابن عباس والحسنِ وقتادة. وقيل: ميتاً (٢)؛ يقال: صَعِق الرجل فهو صَعِقٌ. وصُعِق فهو مصعوق (٧). وقال قتادة والكُلْبيّ: خَرَّ موسى صَعِقاً يومَ الخميس يومَ عَرَفة، وأعطي التوراة يوم الجمعةِ يومَ النَّحر (٨).

﴿ فَلَمَّا آفَاقَ قَالَ شُبِّكَنَكَ ثَبَّتُ إِلَيْكَ ﴾ قال مجاهد: من مسألة الرؤيةِ في الدنيا (٩٠). وقيل: سأل مِن غير استئذان؛ فلذلك تاب (١٠٠). وقيل: قاله على جهة الإنابة إلى الله

⁽١) قرأ بها نافع المدني وأبو عمرو البصري، ووافقهما ابن كثير المكي وابن عامر الشامي وعاصم الكوفي. السبعة ص٢٩٣، والتيسير ص١١٣.

⁽٢) قرأ بها حمزة والكسائي من أهل الكوفة، وأما عاصم الكوفي فقرأ: ﴿دَكَّا ۗ، كما سلف.

⁽٣) في (د) و(ز) و(ظ): الأرض.

⁽٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٤٨ ، وينظر معاني القرآن له ٣/ ٧٥.

⁽٥) مجمل اللغة ١/٣١٨.

⁽٦) تفسير البغوي ٢/ ١٩٧ – ١٩٨ ، وتنظر هذه الآثار في تفسير الطبري ١٠/٤٢٧ – ٤٢٨ .

⁽٧) تهذيب اللغة ١٧٨/١ .

⁽٨) تفسير البغوى ٢/ ١٩٨ عن الكلبي.

⁽٩) أخرجه الطبري ١٠/ ٤٣٤ .

⁽١٠) الوسيط ٢/٨٠٤ .

والخشوع له عند ظهور الآيات(١).

وأجمعت الأمةُ على أنَّ هذه التوبةَ ما كانت عن معصية، فإنَّ الأنبياءَ معصومون. وأيضاً عند أهل السنَّة والجماعةِ الرؤيةُ جائزةٌ. وعند المُبتدِعة سأل لأجل القوم لِيبيِّنَ لهم أنها غيرُ جائزة (٢)، وهذا لا يَقتضي التوبة. فقيل: أي: تبتُ إليك من قتل القِبْطي. ذكره القشيريّ. وقد مضى في «الأنعام» (٣) بيانُ أنَّ الرؤيةَ جائزة.

قال عليُّ بن مَهْديِّ الطبريِّ (٤): لو كان سؤال موسى مستحيلاً، ما أقدم عليه مع معرفته بالله، كما لم يَجُزْ أن يقولَ له: يا ربِّ، ألَك صاحبةٌ وولد؟. وسيأتي في «القيامة» (٥) مذهبُ المعتزلة والردُّ عليهم، إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ ٱلمُؤْمِنِينَ﴾ قيل: مِن قومي. وقيل: من بني إسرائيلَ في هذا العصر. وقيل: بأنك لا تُرَى في الدنيا؛ لِوعدك السابقِ في ذلك(٢).

وفي الحديث الصحيح من حديث أبي هريرة وغيرِه أنَّ رسول الله الله قال: «الا تُحَيِّروا بين الأنبياء، فإذا أنا بموسى تُحَيِّروا بين الأنبياء، فإذا أنا الله الموسى آخِذُ بقائمةٍ من قوائم العرش، فلا أدري أصَعِقَ فيمن صَعِقَ فأفاقَ قبلي، أو حُوسِبَ بِصَعْقته الأولى»(٧).

⁽١) مجمع البيان ٩/ ١٧ - ١٨ .

⁽٢) المحرر الوجيز ٢/ ٤٥٢.

[.] EAO - EAY /A (T)

⁽٤) علي بن محمد بن مهدي، أبو الحسن، تلميذ أبي الحسن الأشعري، كان من المُبرِّزين في علم الكلام، له كتاب «تأويل الأحاديث المشكلات الواردات في الصفات»، وهو من طبقة القفَّال الشاشي. طبقات الشافعية الكبرى ٣/ ٤٦٦ .

⁽٥) في تفسير الآيتين (٢٢ و ٢٣).

⁽٦) تفسير الطبري ١٠/ ٤٣٤ – ٤٣٥ ، والمحرر الوجيز ٢/٢٥٦ .

⁽۷) أخرجه ابن أبي شيبة ٢١/ ٥٢٦ واللفظ له وأحمد (١١٢٨٦)، والبخاري (٢٤١٢)، ومسلم (٢٣٧٤) من من حديث أبي سعيد الخدري في وأخرجه أحمد (٧٥٨٦)، والبخاري (٢٤١١)، ومسلم (٢٣٧٣) من حديث أبي هريرة في وسلم القطعة الأولى منه ٢٥٣/٤ .

وذكر أبو بكر بنُ أبي شيبة (١) عن كعب قال: إنَّ الله تبارك وتعالى قَسَمَ كلامَه ورؤيتَه بين محمدٍ وموسى صلى الله وسلم عليهما، فكلَّمه موسى مرَّتين، ورآه محمدٌ ﷺ مرَّتين.

قوله تعالى: ﴿قَالَ يَنُوسَنَ إِنِّى أَصْطَفَيْتُكَ عَلَ ٱلنَّاسِ بِرِسَلَتِي وَبِكَلَيِي فَخُذْ مَآ اَتَيْتُكَ وَكُن مِنَ ٱلشَّنِكِرِينَ ﴿ ﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ يَنْمُوسَى إِنِّى أَمْطَفَيْتُكَ عَلَى ٱلنَّاسِ بِرِسْلَتِي وَبِكَلَيى ﴾ الاصطفاء: الاجتباء، أي: فضَّلتك. ولم يقل: على الخَلْق؛ لأنَّ مِن هذا الاصطفاء أنه كلَّمه، وقد كلَّم الملائكة، وأرسله وأرسل غيره (٢). فالمراد: «على النَّاسِ» المُرسَلِ إليهم.

وقرأ: «برسالتي» على الإفراد نافعٌ وابنُ كثير. والباقون بالجمع (٣). والرسالة مصدر، فيجوز إفرادُها. ومَن جَمَعَ على أنه أُرسِل بضروبٍ من الرِّسالات فاختلفت أنواعها، فجمع المصدرُ لاختلاف أنواعه، كما قال: ﴿إِنَّ أَنكَرَ ٱلْأَصُوتِ لَصَوْتُ لَكَرِيكِ لِقَان: ١٩]، فجمع لاختلاف أجناسِ الأصوات واختلافِ المُصَوِّتين، ووَحَد في قوله: «لَصَوْتُ» لمَّا أراد به جنساً واحداً من الأصوات (٥). ودلَّ هذا على أنَّ قومه لم يُشاركه في التَّكليم ولا واحد من السبعين، كما بيَّنَاه في «البقرة» (١٦).

قوله تعالى: ﴿ فَخُذْ مَا ءَاتَيْتُكَ ﴾ إشارة إلى القناعة، أي: إقنع بما أعطيتُك (٧). ﴿ وَكُنْ مِنَ الشَّكِرِينَ ﴾ أي: من المُظهِرين الإحساني إليك وفَضْلي عليك، يقال: دابَّة

⁽١) في المصنف ٢١/٥٢٥.

⁽٢) تفسير الرازي ٢٣٦/١٤.

⁽٣) السبعة ص٢٩٣ ، والتيسير ص١١٣ .

⁽٤) في (م): الرسالة.

⁽٥) الكشف عن وجوه القراءات السبع ١/٤٧٦.

^{. 118/7 (7)}

⁽٧) في (د) و(ز) و(ظ): آتيتك.

شَكُور: إذا ظهَر عليها من السَّمَن فوق ما تُعْظَى من العَلَف^(١). والشاكر معرَّضٌ للمزيد كما قال: ﴿ لَإِن شَكَرْتُهُ لَأَزِيدُنَكُمُ ﴾ [إبراهيم: ٧].

ويُروى أنَّ موسى عليه السلام مكثَ بعد أن كلَّمه اللهُ تعالى أربعين ليلةً لا يراه أحدٌ إلَّا مات مِن نور الله عزَّ وجل^(٢).

قوله تعالى: ﴿ رَكَتَبْنَا لَهُ فِي ٱلْأَلْوَاجِ مِن كُلِ ثَنَيْ مَنْوَ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأَمْرٌ قَوْمَكَ يَأْخُدُوا بِآخْسَنِهَا سَأُوْرِيكُمْ دَارَ ٱلْفَسِقِينَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي ٱلْأَلْوَاحِ مِن كُلِّ مَّى وَ ﴿ يَرِيدُ التوراة. ورُوي في الخبر أنه قبض عليه جبريلُ عليه السلام بجناحه، فمرَّ به في العُلَا حتى أدناه، حتى سَمِع صَرِيفَ القلم حين كتب اللهُ له الألواح، ذكره التَّرمِذيُّ الحكيم (٣).

وقال مجاهد: كانت الألواح من زُمُرُّدَةٍ خضراء. ابن جُبير: من ياقوتةٍ حمراء. أبو العالية: من زَبَرْجَد. الحسن: من خشب، نزلَتْ من السماء. وقيل: من صخرةٍ صمَّاء، ليَّنها اللهُ لموسى عليه السلام، فقطَعها بيده، ثم شَقَها بأصابعه، فأطاعته كالحديد لداود. قال مقاتل: أي: كتبنا له في الألواح كنَقْش الخاتم. الربيع بنُ أنس: نزلت التوراة، وهي سبعون وِقْرَ بعير. وأضاف الكتابة إلى نفسه على جِهة التشريف، إذ هي مكتوبة بأمره، كتبها جبريل بالقلم الذي كتبَ به الذِّكر. واستُمِدَّ من نهر النور(٤). وقيل: هي كتابة أظهرها اللهُ وخلَقها في الألواح.

وأصل اللَّوح: اللَّمْع(٥) بفتح اللام. قال الله تعالى: ﴿ بَلْ هُوَ أُوَّانُّ يَجِيدٌ فِي أَيْج

⁽١) الكلام بنحوه في تهذيب اللغة ١٠/١٠ ، ومجمل اللغة ١/٥١٠.

⁽٢) أخرج هذا القول ابن عدي في الكامل ١٦١٨/٤ ، والحاكم ٧٦/٢٦ من قول عبد الرحمن بن معاوية أبي الحويرث قال الذهبي في تلخيص المستدرك: إسناده ليّن.

⁽٣) لم نقف عليه في المطبوع من نوادر الأصول، وأخرج الطبري ١/ ٦٦٧ نحوه من قول أبي العالية.

⁽٤) تنظر هذه الأقوال في تفسير ابن أبي حاتم ٥/ ١٥٦٢ - ١٥٦٣ ، والنكت والعيون ٢/ ٢٥٩ - ٢٦٠ ، والوسيط ٢/ ٤٠٨ - ٤٠٨ .

⁽٥) في (ظ) و(م): لوح، والمثبت من (خ) و(د) و(ز). وينظر معجم مقاييس اللغة ٥/ ٢٢٠.

تَخَفُوظِ البروج: ٢١-٢٢]. فكأن اللَّوحَ تلوح فيه المعاني (١). ويُروى أنها لوحان، وجاء بالجمع؛ لأنَّ الاثنينِ جَمْع (٢). ويقال: رجلٌ عظيم الألواح، إذا كان كبيرَ عَظْمِ اليدين والرِّجلين (٣).

ابنُ عباس: وتكسَّرت الألواحُ حين ألقاها، فرُفعت إلَّا سُدسَها. وقيل: بقيَ سُبُعُها ورُفعت سِتَّةُ أسباعِها. فكان في الذي رُفع تفصيلُ كلِّ شيء، وفي الذي بقيَ الهدى والرحمة (3). وأسند أبو نعيم الحافظُ عن عمرو بنِ دِينار قال: بلغني أنَّ موسى ابنَ عِمرانَ نبيَّ اللهِ عَلَى البعين ليلة، فلمَّا ألقى الألواحَ تكسَّرت، فصام مثلَها فرُدَّت إليه (٥).

ومعنى "مِنْ كُلِّ شيء": مما يُحتاج إليه في دينه من الأحكام وتبيينِ الحلال والحرام (٢٠)، عن الثوريِّ وغيره. وقيل: هو لفظٌ يُذكر تفخيماً ولا يُراد به التعميم؛ تقول: دخلت السُّوقَ فاشتريتُ كلَّ شيء. وعند فلانٍ كلُّ شيء. وهِ تُدَيِّرُ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ [الأحقاف: ٢٥]. ﴿ وَأُوتِيَتْ مِن كُلِّ شَيْءٍ ﴾ [النمل: ٢٣]. وقد تقدَّم (٧).

﴿مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ أي: لكل شيءٍ أُمِروا به من الأحكام، فإنه لم يكن عندهم اجتهاد، وإنما خصَّ بذلك أُمَّةً محمد ﷺ.

﴿ فَخُذْهَا بِقُوَّةِ ﴾ في الكلام حَذْفٌ، أي: فقلنا له: خُذْها بقوَّة؛ أي: بجِدِّ ونشاط. نظيره: ﴿خُذُوا مَا مَاتَيْنَكُم بِقُوَّةِ ﴾ [البقرة: ٦٣] وقد تقدَّم (٨).

⁽١) النكت والعيون ٢/ ٢٦٠.

⁽٢) زاد المسير ٣/ ٨٥٢.

⁽٣) تهذيب اللغة ٥/ ٢٤٨ .

⁽٤) النكت والعيون ٢/٣٢ – ٢٦٤.

⁽٥) حلية الأولياء ٣/ ٣٤٩.

⁽٦) النكت والعيون ٢/ ٢٦٠ ، وزاد المسير ٢/ ٢٥٨ .

[.] TTA/1 (V)

^{. 170/}Y (A)

﴿ وَأَمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِها ﴾ أي: يعملوا بالأوامر ويتركوا النواهي، ويتدّبّروا الأمثال والمواعظ. نظيره: ﴿ وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أَنْزِلَ إِلْيَكُم مِن دّبيّكُم الله الزمر: ٥٥]. وقال: ﴿ فَيَسَّبُعُونَ أَحْسَنَهُ وَ الزمر: ١٨]. والعَفْوُ أحسنُ من الاقتصاص، والصبرُ أحسنُها الفرائض والنوافل، وأَدْوَنُها المباح (١٠).

﴿ سَأُورِيكُو دَارَ ٱلْفَنسِقِينَ ﴾ ، قال الكلبيّ : «دارَ الفاسقين» ما مَرُّوا عليه إذا سافروا من منازل عادٍ وثمود ، والقرونِ الذين (٢) أهلكوا ، وقيل : هي جهنم ؛ عن الحسن ومجاهد . أي : فَلْتَكُن منكم على ذِكْر ، فاحْذَرُوا أن تكونوا منها ، وقيل : أراد بها مصرّ ، أي : سأريكم ديار القِبط ومساكنَ فرعونَ خالية عنهم ؛ عن ابن جُبير . قتادة : المعنى : سأريكم منازلَ الكفارِ التي سكنوها قبلكم من الجبابرة والعمالقة لِتعتبروا بها ، يعني الشام (٣) . وهذان القولان يدلُّ عليهما ﴿ وَأَوْرَثَنَا ٱلْقَوْمَ ﴾ [الأعراف: ١٣٧] الآية . ﴿ وَقَرُيدُ أَن نَتُنَ عَلَى ٱلّذِيكِ اسْتُصْعِنُوا فِ ٱلْأَرْضِ ﴾ [القصص: ٥] الآية ، وقد تقدَّم (٤) . وقرأ ابن عباسٍ وقَسَامةُ بنُ زهير : «سأورثكم (٥) مِن «ورث» . وهذا ظاهر .

وقيل: الدار: الهلاك، وجمعه أدوار. وذلك أنَّ الله تعالى لمَّا أغرقَ فرعون، أوْحى إلى البحر أن اقذِف بأجسادهم إلى الساحل، قال: ففعل، فنظرَ إليهم بنو إسرائيل، فأراهم هلاكَ الفاسقين (٦).

⁽١) تفسير البغوي ٢/ ٢٠٠ ، وزاد المسير ٣/ ٢٥٩ .

⁽٢) في (خ) و(د) و(ز) و(م): التي، والمثبت من (ظ)، وهو موافق لتفسير البغوي ٢٠٠/٢ والكلام منه.

 ⁽٣) تنظر هذه الأقوال في النكت والعيون ٢/ ٢٦١ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٤٥٣ ، والوسيط ٢/ ٤٠٩ – ٤١٠ ،
 وتفسير البغري ٢/ ٢٠٠ ، وزاد المسير ٣/ ٢٦٠ .

⁽٤) ص٣١٦ من هذا الجزء.

⁽٥) القراءات الشاذة ص٤٦ . قال الزمخشري في الكشاف ٢/١١٧ : هي قراءة حسنة ، يصححها قوله : ﴿ وَأُورِثنا القوم الذين كانوا يستضعفون ﴾ وينظر البحر ٣٨٩/٤ . وقسامة بن زهير: المازني التميمي البصري ، روى عن أبي موسى الأشعري وأبي هريرة رضي الله عنهما ، توفي بعد الثمانين . تهذيب التهذيب ٣/٤٤٠ .

⁽٦) تفسير ابن أبي حاتم ٥/٢٥٦١ (٨٩٨٠).

قوله تعالى: ﴿ سَأَصْرِفُ عَنْ ءَايَنِيَ ٱلَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَإِن يَرَوَّا صَيِلًا وَإِن يَرَوَّا صَيِلًا الرَّشْدِ لَا يَتَخِدُوهُ سَكِيلًا وَإِن يَرَوَّا سَيِلًا الرَّشْدِ لَا يَتَخِدُوهُ سَكِيلًا وَإِن يَرَوَّا سَكِيلًا الرَّشْدِ لَا يَتَخِدُوهُ سَكِيلًا وَإِن يَرَوَّا سَكِيلًا اللَّهِي يَتَخِدُوهُ سَكِيلًا ذَاكِ بِأَنَهُمْ كَذَبُوا بِعَايَدَتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَنِيلِينَ فَى سَكِيلًا اللَّهِ مَا اللَّهِ عَلَى اللَّهُ مَا لَيُعْرَوْنَ إِلَّا مَا وَاللَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايَدَتِنَا وَلِقَكَاءِ ٱلْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ مَلَ يُجْرَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ هَا فَيَالِينَا وَلِقَكَاءِ ٱلْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ مَلَ يُجْرَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ هَا فَيَالِينَا وَلِقَكَاءِ ٱلْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ مَلَ يُجْرَوْنَ إِلَا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ هَا فَيْ اللَّهُ مَلُونَ يَعْمَلُونَ هُا فَيْ اللَّهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ مَا لَوْنَ اللَّهُ مَا لَهُ اللَّهُ مَا لَهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا لَهُ اللَّهُ مَا لَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ فَا لَهُ اللَّهُ مَا لَهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

قوله تعالى: ﴿ سَأَصَرِفُ عَنْ ءَايَنِيَ ٱلَّذِينَ يَتُكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ ﴾ قال قتادة: سأمنعُهم فَهْمَ كتابي، وقاله سفيانُ بن عُيينة. وقيل: سأصرِفهم عن الإيمان بها (١١). وقيل: سأصرِفهم عن نظيرُه: ﴿ فَلَمَّا زَاعُوا أَزَاعَ وَقِيل: سأصرِفهم عن نقعها (٢٦)، وذلك مُجازاة على تكبُّرِهم؛ نظيرُه: ﴿ فَلَمَّا زَاعُوا أَزَاعَ اللّهُ قُلُوبَهُم عَن نقيم اللّهُ قُلُوبَهُم ﴾ [الصف: ٢١]. والآياتُ على هذا: المعجزاتُ، أو الكتب المُنزلة. وقيل: خَلتُ السماواتِ والأرض، أي: أصْرِفُهم عن الاعتبارِ بها (٣٠). ﴿ يَتَكَبَّرُونَ ﴾: يَرَوْنَ أَنَّهم أَفْضَلُ الخلق، وهذا ظنَّ باطل، فلهذا قال: ﴿ يِغَيْرِ ٱلْمَقِّ ﴾ فَلَا يتَبعون نَبِيًّا، ولا يُضغُون إليه لتكبُرِهم.

قوله تعالى: ﴿وَإِن يَرَوَّا كُلَّ ءَايَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِن يَرَوَّا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِن يَرَوَّا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَخِذُوهُ سَبِيلًا ﴾ يعني: هؤلاء المُتكبِّرين. اخبر عنهم انَّهم يتركون طريقَ الرَّشاد، ويتَبِعون سبيلَ الغيِّ والضلال؛ أي: الكفر؛ يتَّخذوه دِيناً. ثم علَّل فقال: ﴿ وَالِكَ بِأَنْهُمْ كُذَّبُوا بِعَاينَتِنك ﴾ أي: ذلك الفعلُ الذي فعلْتُه بهم بتكذيبهم. علَّل فقال: ﴿ وَالْكَ بِأَنْهُمْ كُذَّبُوا فِي تَرْكهم تدبُّرَ الحقِّ كالمغافلين. ويَحتمِلُ أَنْ يكونوا غافلين عما يُجازَوْن به؛ كما يقال: ما أغفلَ فلاناً عمًّا يُرادُ به (٤٠).

وقرأ مالك بنُ دِينار: «وإنْ يُروا» بضمّ الياءِ في الحرفين؛ أي: يُفْعَل ذلك بهم (٥٠).

⁽١) زاد المسير ٣/ ٢٦٠ ، وقول سفيان أخرجه الطبري ٢١٠/٤٤٠ .

⁽٢) معاني القرآن للنحاس ٧٩/٢ .

⁽٣) أخرجه الطبري ١٠/ ٤٤٣ من قول ابن جريج.

⁽٤) معاني القرآن للنحاس ٣/ ٧٩ ، وزاد المسير ٣/ ٢٦١ .

⁽٥) ذكرها الزمخشري في الكشاف ٢/١١٧ ، وابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٤٥٤ .

وقراً أهلُ المدينة وأهلُ البصرةِ: «سَبِيل الرُّشْد» بضمَّ الراء وإسكان الشين (١). وأهلُ الكوفةِ إلا عاصماً: «الرَّشَد» بفتح الراء والشين.

قال أبو عُبيد: فرَّق أبو عمرو بينَ الرُّشْد والرَّشَد فقال: الرُّشْد في الصَّلاح. والرَّشَد في الصَّلاح، والرَّشَد في الدِّين.

قال النحاس^(۲): سيبويه يذهب إلى أنَّ الرُّشْد والرَّشَد مثلُ السُّخُط والسَّخُط، وكذا قال الكسائي.

والصحيحُ عن أبي عمرو غيرُ ما قال أبو عُبيد؛ قال إسماعيلُ بن إسحاق: حدّثنا نصرُ بن عليّ، عن أبيه، عن أبي عمرو بن العلاء قال: إذا كان الرُّشْد وسطَّ الآية فهو مُسَكَّن، وإذا كانَ رأسَ الآيةِ فهو محرَّك.

قال النحاس: يعني برأسِ الآية نحو ﴿ وَهَيِّقُ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَسَكَا ﴾ [الكهف: ١٠]، فهما عنده لغتان بمعنى واحد؛ إلَّا أنَّه فتحَ هذا لِتتفق الآيات. ويقال: رَشَد يَرْشُد، ورَشِدَ يَرْشُد ورَشِدَ يَرْشَد والرَّشَد في اللغة: أن يظفَر الإنسان بما يُريد، وهو ضدُّ الخَيْبة.

قوله تعالى: ﴿ وَالْخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ مُطِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُوَارُّ أَلَهُ بَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَكِيلًا ٱلْخَكْدُهُ وَكَانُوا ظَلِمِينَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿وَالتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِمِهِ أي: من بعد خروجه إلى الطُّور . ﴿مِنْ عُولِهِ عَالَى المُّور . ﴿مِنْ عُلِيهِ عَلَى المُدينة وأهلِ البصرة (٤). وقرأ أهلُ الكوفة إلَّا عاصماً: «من

⁽١) قرأ بها من أهل المدينة نافع، ومن أهل البصرة أبو عمرو، وقرأ بها أيضاً ابن كثير المكي وابن عامر الشامي، وعاصم من الكوفيين. السبعة ص٢٩٣ ، والتيسير ص١١٣ .

⁽٢) في إعراب القرآن ٢/ ١٤٩ – ١٥٠ ، وما قبله منه.

⁽٣) لم نقف عليه.

⁽٤) قرأ بها من أهل المدينة نافع، ومن أهل البصرة أبو عمرو، وقرأ بها أيضاً ابن كثير المكي وابن عامر الشامي وعاصم الكوفي. السبعة ص٢٩٤ ، والتيسير ص١١٣ .

حِلِيِّهمْ الحاء وقرأ يعقوبُ: "من حَلْيهِم الفتح الحاء والتخفيف (١٠). قال النحاس (٢٠): جمعُ حَلْي: حُلِيًّ وحِلِيًّ امثلُ ثَدْي وثُدِيٍّ وثِدِيٍّ. والأصلُ: حُلُوي، ثم أدغمت الواو في الياء، فانكسرت اللام لمجاورتها الياء، وتكسرُ الحاءُ لكسرةِ اللام، وضَمَّها على الأصل.

﴿عِجَّلَا﴾ مفعول . ﴿جَسَدُا﴾ نعتُ أو بدل . ﴿ أَلَهُ خُوَادً ﴾ رفع بالابتداء. يقال: خار يَخُور خُوراً: إذا يَخُور خُوراً: إذا صاح. وكذلك جَأْر يُجُأّر جُؤاراً (٣). ويقال: خَوِرَ يَخُورُ خَوَراً: إذا جَبُن وضَعُف.

ورُوي في قصص العجل^(٤): أنَّ السّامِريَّ ـ واسمه موسى بن ظَفَر ـ ينسب إلى قريةٍ تدعى سَامِرة. وُلد عام قَتْل الأبناء، وأخفته أمَّه في كهف جبل فغذَّاه جبريلُ؛ فعرفه لذلك، فأخذ ـ حين عبرَ البحر على فرس وَدِيق^(٥) ليتقدَّم فرعونَ في البحر ـ قبضةً من أثر حافر الفرس. وهو معنى قوله ﴿فَقَبَضَتُ قَبَضَكَةً مِّنْ أَثَرِ ٱلرَّسُولِ﴾ [طه: ٩٦].

وكان موسى وعد قومَه ثلاثين يوماً، فلما أبطاً في العشر الزائد، ومضت ثلاثون ليلة قال لبني إسرائيل ـ وكان مطاعاً فيهم ـ: إنَّ معكم حُلِيًّا من حُلِيٍّ آل فرعون ـ وكان لهم عيدٌ يتزينون فيه، ويستعيرون مِنَ القِبْط الحُلِيّ، فاستعاروا لذلك اليوم، فلمًا أخرجهم الله من مصر، وغرّق القِبْط، بَقِيَ ذلك الحُلِيُّ في أيديهم ـ فقال لهم السَّامِريّ: إنَّه حرامٌ عليكم؛ فهاتوا ما عندكم فنحرقَه.

وقيل: هذا الحُلِيّ ما أخذَه بنو إسرائيل من قوم فرعون بعد الغرق، وأنَّ هارون قال لهم: إن الحُلِيّ غنيمةٌ، وهي لا تَحِلّ لكم؛ فجمعها في حُفْرةٍ حَفَرها، فأخذَها السَّامِريُّ.

⁽١) ويعقوب من العشرة. النشر في القراءات العشر ٢/ ٢٧٢.

⁽٢) في إعراب القرآن ٢/ ١٥٠ ، وما قبله منه.

⁽٣) في النسخ خار يخار خواراً، والمثبت من (م) وهو الموافق لإعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٥١ والكلام منه.

⁽٤) تنظر هذه القصص في تفسير الطبري ١/٦٦٩ وما بعدها، وعرائس المجالس ص٢١٠ – ٢١١ .

⁽٥) هي التي تشتهي الفحل. النهاية (ودق).

وقيل: استعاروا الحُلِيَّ ليلةَ أرادوا الخروجَ من مصر، وأوهموا القِبْظَ أنَّ لهم عرساً أو مجتمعاً، وكان السَّامِرِيِّ سَمِعَ قولَهم: ﴿ اَجْعَل لَنَا إِلَهَا كُمَا لَمُمْ ءَالِهَةً ﴾ عرساً أو مجتمعاً، وكانت تلكَ الآلهةُ على مِثال البقر؛ فصاغ لهم عجلاً جسداً، أي: مُضْمَتاً، غيرَ أنهم كانوا يسمعون منه خُواراً.

وقيل: قلبه الله لحماً ودماً (١). وقيل: إنَّه لمَّا ألقى تلك القبضة من التراب في النار على الحُلِيُّ؛ صار عجلاً له خُوار، فخارَ خَوْرةً واحدةً ولم يُثَنِّ (٢)، ثم قال للقوم: ﴿ هَنْاً إِلَهُ كُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ فَشِيَ ﴾ [طه: ٨٨]. يقول: نَسِيَه هاهنا وذهب يَطلبه فَضَلَّ عنه، فتعالَوْا نعبد هذا العجل. فقال الله لموسى وهو يُناجيه: ﴿ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ ٱلسَّامِرِيُّ ﴾ [طه: ٨٥]. فقال موسى: يا ربّ، هذا السَّامريُّ أخرج لهم عجلاً من حُلِيهم، فمن جعل له جسداً؟ _ يريد اللَّحم والدَّم _ ومَن جعل له خُواراً؟ فقال الله سبحانه: أنا، فقال: وعِزَّتك وجلالك، ما أضلَّهم غيرُك. قال: صدقت يا حكيمَ الحُكماء (٣). وهو معنى قوله: ﴿ إِنْ هِيَ إِلَا فِنْنَنُكُ ﴾ [الأعراف: ١٥٥].

وقال القَفّال: كان السامِريُّ احتالَ بأن جوَّف العجل، وكان قابلَ به الرِّيح، حتى جاء من ذلك ما يُحاكي الخُوار، وأَوْهَمهم أنَّ ذلك إنَّما صار كذلك لمّا طرح في الجسدِ من التراب الذي كان أخذَه من تراب قوائم فرس جبريل. وهذا كلامٌ فيه تهافتٌ، قاله القُشَيريِّ.

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ يَرَوْا أَنْتُمْ لَا يُكَلِّنُهُمْ ﴾ بيَّن أنَّ المعبودَ يجب أن يتَّصف بالكلام. ﴿ وَكَانُوا وَلَا يَبْدِيهِمْ سَكِيلًا ﴾ أي: طريقاً إلى حُجَّة (٤). ﴿ وَكَانُوا

⁽١) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢٣٦/٢ عن قتادة.

⁽٢) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ٥/٨٦٨ عن ابن عباس رضي الله عنهما.

⁽٣) أخرجه الطبري ١/ ٢٧١ عن السدي بنحوه، وينظر عرائس المجالس ص٢١٢. وهذه الأخبار من الإسرائيليات. قال الطاهر ابن عاشور في التحرير والتنوير ٩/ ١١٠: ما وقع في القصص أنه كان لحماً ودماً ويأكل ويشرب؛ فهو من وضع القصاصين.

⁽٤) معانى القرآن للزجاج ٣٧٨/٢.

طَلِمِين﴾ أي: لأنفسهم فيما فعلوا من اتّخاذه. وقيل: وصاروا ظالمين، أي: مشركين (١) لجعلهم العجل إلهاً.

قوله تعالى: ﴿وَلَا سُقِطَ فِت آيْدِيهِمْ وَرَأَوَا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُوا قَالُوا لَهِن لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلْخَسِرِينَ ﴿ ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَكَا سُقِطَ فِي آيْدِيهِمْ ﴾ أي: بعد عَوْدِ موسى من المِيقات. يقال للنادم المُتحيِّر: قد سُقِطَ في يده.

قال الأخفش (٢): يقال: سُقط في يده، وأُسْقِط. ومَن قال: «سَقَطَ في أيديهم» على بناء الفاعل (٣)؛ فالمعنى عنده: سَقط الندم؛ قاله الأزهرِيُّ والنحاس وغيرهما (٤).

والندمُ يكون في القلب، ولكنّه ذكرَ اليد؛ لأنّه يقال لمن تحصّل على شيء: قد حصل في يده أمرُ كذا؛ لأنَّ مباشرةَ الأشياء في الغالب باليد، قال الله تعالى: ﴿ وَالِكَ بِمَا قَدَّمَتَ يَدَاكَ ﴾ [الحج: ١٠]. وأيضاً: الندمُ وإنْ حَلَّ بالقلب (٥) فأثره يظهرُ في البدن (٦)؛ لأنَّ النادم يَعَضُّ يده، ويضرب إحدى يديه على الأُخرى، قال الله تعالى: ﴿ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كُلَيِّهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِهَا ﴾ [الكهف: ٤٢] أي: نَدِمَ . ﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيهِ أي: من النَّدَم. والنادمُ يضعُ ذَقنَه في يده (٧).

وقيل: أصلُه من الاستئسار، وهو أنْ يضربَ الرجلُ الرجلَ، أو يصرعَه، فيرميَ به من يَدَيْه إلى الأرض لِيأْسِرَه أو يَكْتِفَه؛ فالمَرْمِيُّ مسقوطٌ به في يدِ الساقط (^).

⁽١) ذكره الواحدي في الوسيط ٢/ ٤١١ عن ابن عباس رضى الله عنهما.

⁽٢) في معاني القرآن ٢/ ٥٣٢ ، ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٥١ .

⁽٣) قرأ بها ابن السميفع. القراءات الشاذة ص ٤٦ .

⁽٤) تهذيب اللغة ٨/ ٣٩٢ ، وإعراب القرآن ٢/ ١٥١ ، ومعانى القرآن للزجاج ٢/ ٣٧٨ .

⁽٥) في (م): في القلب.

⁽٦) معانى القرآن للزجاج ٢/ ٣٧٨ .

⁽٧) مجمع الأمثال للميداني ١/ ٣٣١.

⁽۸) تفسير الطبري ۱۰/ ٤٤٨ .

﴿وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا﴾ أي: انقلبوا بمعصية الله.

﴿ قَالُواْ لَهِنَ لَمْ يَرْحَمّنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلْخَسِرِينَ ﴾ أخذوا في الإقرار بالعبودية والاستغفار. وقرأ حمزة والكسائي: «لئن لم تَرْحَمنا ربَّنا وتَغْفِرْ لنا» بالتاء على الخطاب، وفيه معنى الاستغاثة والتضرَّع والابتهال في السُّوْال والدُّعاء. «ربَّنا» بالنصب على حَذْفِ النداء، وهو أيضاً أبلغُ في الدُّعاء والخُضوع، فقراءتُهما أبلغُ في الاستكانة والتضرَّع، فهي أولى (١).

قوله تعالى: ﴿ وَلَنَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَى قَوْمِهِ عَفْبَنَ أَسِفًا قَالَ بِهْسَمَا خَلَفْتُهُونِي مِنَ بَعْدِئُ أَلَعُ وَأَخَذَ بِرَأْسِ آخِيهِ يَجُرُهُ إِلَيْهِ قَالَ أَبْنَ أُمَّ إِنَّ أَعَجِلْتُمْ أَمْ رَبِّكُمْ وَأَلْفَى الْأَلْوَاحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ آخِيهِ يَجُرُهُ إِلَيْهِ قَالَ أَبْنَ أُمَّ إِنَّ أَلْقَوْمِ الْقَوْمِ الْقَوْمِ الْقَوْمِ الْقَوْمِ الْقَوْمِ وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِت فِي الْأَعْدَانَة وَلا جَعَلَنِي مَعَ الْقَوْمِ الْقَوْمِ الظَّلِلِمِينَ شَى قَالَ رَبِ آغْفِر لِي وَلِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكُ وَأَنتَ أَرْحَمُ النَّرِمِينَ شَى ﴾ النَّرِمِينَ شَ

قوله تعالى: ﴿وَلَنَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَى قَوْمِهِ عَفْبَانَ أَسِفًا ﴾ لم ينصرف ﴿غَضْبَانَ ﴾ لأنَّ مؤنَّته غَضْبَى، ولأنَّ الألف والنونَ فيه بمنزلة ألفي (٢) التّأنيث في قولك: حمراء. وهو نصب على الحال.

و «أَسِفاً»: شديدَ الغضب، قال أبو الدَّرداء: الأَسَفُ منزلةٌ وراء الغضب أشدُّ من ذلك (٣). وهو أَسِفٌ وأَسِيفٌ وأَسُفانُ وأَسُوفٌ. والأسِيفُ أيضاً: الحزين،

ابن عباس والسُّدِّي: رجع حزيناً من صنيع قومه (٤). وقال الطبريّ: أخبره الله عزَّ وجلَّ قبل رجوعه أنَّهم قد فُتِنوا بالعجل؛ فلذلك رجع وهو غضبان (٥).

⁽١) الكشف عن وجوه القراءات السبع ١/ ٤٧٧ ، وينظر السبعة ص٢٩٤ ، والتيسير ص١١٣.

⁽٢) في (ظ): ألف والكلام في إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٥١.

⁽٣) أخرجه الطبري ١١/ ٤٥٠ .

⁽٤) أخرجه الطبري ١١/ ٤٥٠.

⁽٥) تفسير الطبري ١٠/ ٤٤٩.

ابن العربيّ: وكان موسى عليه السلام من أعظم الناس غضباً، لكنّه كان سريع الفَيْنة؛ فتِلك بتلك. قال ابن القاسم: سمعتُ مالكاً يقول: كان موسى عليه السلام إذا غضب طلع الدُّخان من قَلَنْسُوتِه، ورفعَ شعرُ بدنه جُبَّته (۱). وذلك أنَّ الغضب جَمْرة تتوقّد في القلب؛ ولأجله أمرَ النبيُّ مَن غَضب أن يضطجع، فإنْ لم يذهب غضبه اغتسل (۲)؛ فيُخْمِدُها اضطجاعُه ويطفئها اغتساله (۳). وسُرْعةُ غضبه كان سبباً لصَكه ملكَ الموت ففقاً عينَه. وقد تقدَّم في «المائدة» (٤) ما للعلماء في هذا.

وقال الترمِذيُّ الحكيم (٥): وإنما استجازَ موسى عليه السلام ذلك لأنَّه كليمُ الله؛ كأنَّه رأى أنَّ مَنِ اجتراً عليه أو مدَّ إليه يداً بأذًى فقد عظم الخطب فيه. ألا ترى أنه احتجَّ عليه فقال: من أين تنزِعُ روحي؟ أمن فمِي وقد ناجيتُ به ربي! أمْ مِن سمعي وقد سمعت به كلام رَبِّي! أم مِن يدي وقد قبضتُ منه (٦) الألواح! أم مِن قدمي وقد قمتُ بين يديه أكلمه بالطُّور! أمْ مِن عيني وقد أشرقَ وجهي لنوره. فرجعَ إلى ربّه مُفْحَماً.

وفي «مُصَنّف» أبي داود عن أبي ذرِّ قال: إن رسول الله ﷺ قال لنا: «إذا غَضِبَ أحدُكم وهو قائمٌ فَلْيجلِسْ، فإنْ ذهبَ عنه الغضبُ؛ وإلا فَلْيضطجع»(٧). ورَوَى أيضاً عن أبي وائل القاص قال: دخلنا على عروة بنِ محمد السّعدِيّ(٨) فكلَّمه رجلٌ

⁽١) سلف ٧/ ٤٠٧ ، وهو من الإسرائيليات.

⁽٢) لم نقف عليه بهذا السياق، والقسم الأول منه سيرد قريباً، والقسم الثاني أخرجه أبو نعيم في الحلية ٢/ ١٣٠ من حديث معاوية ١٣٠ وفي إسناده ياسين بن معاذ الزيات. قال البخاري: منكر الحديث، وقال النسائي وابن الجنيد: متروك. ميزان الاعتدال ٣٥٨/٤. وتحرف في مطبوع الحلية: ياسين (يعني ابن معاذ) عن عبد الله، إلى: ياسين بن عبد الله.

⁽٣) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٨٢ – ٧٨٣.

^{. 181/7 (8)}

⁽٥) في نوادر الأصول ص٤٣.

⁽٦) في (ظ): بها.

⁽٧) سنن أبي داود (٤٧٨٢)، وهو في مسند أحمد (٢١٣٤٨).

⁽٨) عامل عمر بن عبد العزيز على اليمن، وكان من صالح العُمَّال، ينظر تهذيب الكمال ٢٠/ ٣٢.

فأغضبه؛ فقامَ، ثم رجعَ وقد توضأ، فقال: حدّثني أبي عن جدّي عطيّة قال: قال رسول الله ربي النار، وإنما تَطْفَأ رسول الله ربي النار، وإنما تَطْفَأ النارُ بالماء، فإذا غَضِبَ أحدُكُم فَلْيتوضًا (١٠).

قوله تعالى: ﴿ بِنْسَمَا خَلَفْتُونِي مِنْ بَعْدِئ ﴾ ذَمَّ منه لهم، أي: بئس العملُ عَمِلتُم (٢) بعدي. يقال: خَلَفَه، بما يكره، ويقال في الخير أيضاً؛ يقال منه: خَلَفَه بخير أو بِشَرًّ في أهله وقومه بعد شُخوصه (٣).

﴿أَعَجِلْتُمْ أَمْ رَبِّكُمْ أَي: سبقتموه. والعَجَلة: التقدُّم بالشيء قبلَ وقته، وهي مذمومة. والسرعةُ: عَمَلُ الشيء في أوَّل أوقاته، وهي محمودة (١٤)؛ قال يعقوب: يقال: عَجِلتُ الشيء: سبقته، وأعجلتُ الرجلَ: استعجلته (٥)، أي: حملتُه على العَجَلة. ومعنى «أَمْرَ رَبِّكم» أي: مِيعادَ ربِّكم، أي: وَعْدَ أربعينَ ليلة. وقيل: أي: تعجَّلتم سَخط ربُكم، وقيل: أعَجِلتُم بعبادة العجل قبل أن يأتيكم أمْرُ ربُكم (٢٠٠٠.

قوله تعالى: ﴿وَأَلْقَى ٱلْأَلْوَاحَ﴾ فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَأَلْقَى الْأَلُواحَ﴾ أي: ممَّا اعتراه من الغضب والأَسف حين أشرف على قومه وهم عاكفون على عبادة العجل، وعلى أخيه في إهمال أمرهم؛ قاله سعيد بن جُبير(٧). ولهذا قيل: «ليسَ الخبرُ كالمعاينة»(٨). ولا التفاتَ لما

⁽١) سنن أبي داود (٤٧٨٤)، وهو في مسند أحمد (١٧٩٨٥) وإسناده ضعيف.

⁽٢) في (خ): عملكم، وفي (ظ): عملتموه.

⁽٣) تفسير البغوي ٢/٢٠٢ . وقوله: شخوصه؛ في القاموس: شخص من بلد إلى بلد: ذهب.

⁽٤) تفسير الرازي ١١/١٥ ، وعزاه للواحدي.

⁽٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٥١.

⁽٦) في (خ) و(م): من ربكم. وينظر تفسير الرازي ١١/١٥ .

⁽٧) أخرجه الطبري ١٠/ ٤٥١ ، من قول سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما.

⁽٨) هو حديث عن النبي ﷺ؛ أخرجه أحمد (١٨٤٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما. وسلف ٤/ ٣٠٩.

رُوي عن قتادة _ إنْ صحَّ عنه، ولا يصحُّ _ أنَّ إلقاءَه الألواحَ إنَّما كان لِمَا رأى فيها من فضيلةِ أمة محمد ﷺ، ولم يكن ذلك لأُمَّته (١). وهذا قول رديءٌ لا ينبغي أنْ يُضاف إلى (٢) موسى ﷺ (٣).

وقد تقدَّم عن ابن عباس الله أنَّ الألواحَ تكسَّرت، وأنه رُفع منها التفصيل وَبَقِيَ فيها الهدى والرحمة (٤).

الثانية: وقد استدلَّ بعضُ جُهّال المتصوّفة بهذا على جواز رَمْي الثياب إذا اشتدَّ طَرَبُهم على المَغْنَى. ثم منهم من يَرمِي بها صحاحاً، ومنهم مَن يَخْرِقها ثم يرمي بها ؟ قال: هؤلاء في غَيْبةِ فلا يُلامون ؟ فإنَّ موسى عليه السلام لمَّا غلب عليه الغمُّ بعبادةِ قومه العجلَ، رمَى الألواحَ فكسرها، ولم يدرِ ما صنع.

قال أبو الفرج الجوزيّ(٥): مَن يصحِّح عن موسى عليه السلام أنه رماها رَمْيَ كاسر؟ والذي ذكر في القرآن: إلقاءها، فمن أين لنا أنها تكسَّرت؟ ثم لو قيل: تكسَّرت؛ فمن أين لنا أنَّه قصدَ كسرَها؟ ثم لو صحَّحنا ذلك عنه قلنا: كان في غيبةٍ، حتى لو كان بين يديه بحرٌ مِنْ نار لَخاضه. ومَن يُصحِّح لهؤلاء غَيْبتهم وهم يعرفون المُغنِّي من غيره، ويحذرون من بئر لو كانت عندهم. ثم كيف تُقاسُ أحوالُ الأنبياء على أحوال هؤلاء السفهاء.

وقد سُئِل ابنُ عَقيل^(٦) عن تواجدِهم وتخريق ثيابهم فقال: خطأ وحرام، وقد نهى رسولُ الله ﷺ عن إضاعة المال^(٧). فقال له قائلٌ: فإنَّهم لا يعقلون ما يفعلون. فقال:

⁽١) أخرجه الطبري ١٠/ ٤٥٢ . قال ابن كثير في تفسيره ٣/ ٤٧٧ : كأنه تلقًاه قتادة عن بعض أهل الكتاب، وفيهم كذَّابون ووضّاعون وأفّاكون وزنادقة.

⁽٢) في (خ) و(د) و(ز): يوصف إلى.

⁽٣) قاله ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٤٥٧.

⁽٤) تقدم ص٣٢٩ من هذا الجزء.

⁽٥) في تلبيس إبليس ص٥١٠.

⁽٦) علي بن عقيل بن محمد بن عقيل، أبو الوفا البغدادي الحنبلي، توفي سنة (١٣هـ). السير ١٩/١٤٠.

⁽٧) سلف ٤/ ٤٨٤ .

إنْ حضروا هذه الأمكنة مع عِلْمهم أنَّ الطَّرب يغلِبُ عليهم فيزيلُ عقولهم، أَثِمُوا بما أدخلوه على أنفسهم مِنَ التخريق وغيره ممَّا أفسدوا (١)، ولا يَسقطُ عنهم خطابُ الشرع؛ لأنَّهم مُخاطبون قبل الحضور بتجنَّب هذا الموضع الذي يُفضِي إلى ذلك. كما هم مَنهِيُّون عن شُرب المسكر، كذلك هذا الطَّرَب الذي يُسمِّيه أهلُ التصوف وَجُداً إِنْ صدقوا فيه أنه (٢) شُكْرُ طبع، وإنْ كَذَبوا أفسدوا مع الصَّحُو، فلا سلامة فيه مع الحالين، وتجنَّبُ مواضع الرِّيَب واجبٌ (٣).

قوله تعالى: ﴿وَلَخَذَ بِرَأْسِ آخِيهِ يَجُرُهُ إِلَيْهِ أَي: بلحيته وذَوْابته. وكانَ هارونُ أكبرَ من موسى صلوات الله وسلامه عليهما بثلاثِ سنين، وأحبَّ إلى بني إسرائيل من موسى؛ لأنَّه كان لَيْنَ الغضب(٤).

وللعلماء في أخذ موسى برأس أخيه أربع تأويلات:

الأوّل: أنَّ ذلك كان متعارَفاً عندهم؛ كما كانت العرب تفعله مِنْ قبض الرجل على لحيةِ أخيه وصاحبه إكراماً وتعظيماً، فلم يكن ذلك على طريق الإذلال(٥).

الثاني: أنَّ ذلك إنما كان (٢) ليُسِرَّ إليه نزولَ الألواح عليه؛ لأنَّها نزلت عليه في هذه المناجاة، وأراد أن يُخفيَها عن بني إسرائيل قبل التوراة. فقال له هارون: لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي؛ لئلًا يشتبه سِرارُه على بني إسرائيل بإذلَاله (٧).

الثالث: إنما فعل ذلك به؛ لأنَّه وقع في نفسه أنَّ هارونَ مائلٌ مع بني إسرائيل فيما فعلوه من أمر العجل. ومثلُ هذا لا يجوز على الأنبياء.

⁽١) في النسخ: يفسدوا، والمثبت من (م).

⁽٢) في (خ) و(ظ): إن فيه، وفي (م): أن فيه.

⁽٣) تلبيس إبليس ص٢٥٢.

⁽٤) تفسير البغوي ٢٠٢/٢ .

⁽٥) النكت والعيون ٢/ ٢٦٤.

⁽٦) في (ظ): إنما كان ذلك.

⁽٧) المحرر الوجيز ٢/ ٤٥٧.

الرابع: ضَمَّ إليه أخاه ليعلم ما لديه؛ فكره ذلك هارون لئلًا يظنَّ بنو إسرائيل أنَّه أهانه؛ فبيَّن له أخوه أنَّهم استضعفوه، يعني عبَدَة العجل، وكادوا يقتلونه، أي قاربوا (۱). فلما سمع عذره قال: ربِّ اغفر لي ولأخي؛ أي: اغفر لي ما كان من الغضب الذي ألقيتُ من أجله الألواح، ولأخي؛ لأنَّه ظنَّه مُقصِّراً في الإنكار عليهم، وإنْ لم يقع منه تقصير، أي: اغفِرْ لأخي إنْ قصَّر. قال الحسن: عبدَ كلُّهم العجلَ غير هارون، إذ لو كان ثَمَّ مؤمن غير موسى وهارون لَمَا اقتصر على قوله: ربِّ اغفِرْ لي ولأخي، ولَدَعَا لِذلك المؤمن أيضاً (۱). وقيل: استغفر لنفسه من فِعْله بأخيه، فعلَ ذلك لِمَوْجِدته عليه؛ إذ لم يَلحقُ به فيعرِّفَه ما جرى لِيرجع فيتلافاهم؛ ولهذا قال: ﴿ يَعَدُرُونُ مَا مَنْكُ إِذْ لَمْ يَلحقُ به فيعرِّفَه ما جرى لِيرجع فيتلافاهم؛ ولهذا قال: ﴿ يَعَدُرُونُ مَا مَنْكُ إِذْ لَمْ يَلحقُ به فيعرِّفَه ما جرى المرجع فيتلافاهم؛ ولهذا قال: أقامَ خوفاً على نفسه من القتل. فدلَّت الآيةُ على أنَّ لمن خَشِيَ القتلَ على نفسه عندَ تغيير المُنكر أن يَسْكُت. وقد تقدَّم بيانُ هذا في «آل عمران» (١٤).

ابنُ العربيّ (٥): وفيها دليلٌ على أنَّ الغضبَ لا يغيِّر الأحكام كما زعم بعضُ الناس، فإنَّ موسى عليه السلام لم يغيِّر غضبُه شيئاً من أفعاله، بل اطَّردت على مجراها من إلقاء لوح، وعتابِ أخ، وصكِّ مَلَك.

المَهْدَوِيّ: لأنَّ غضبه كان لله عزَّ وجلَّ، وسكوتَه عن بني إسرائيل خوفاً أن يتحاربوا ويتفرَّقوا.

قوله تعالى: ﴿قَالَ ابْنَ أُمَّ﴾ وكان ابنَ أُمِّه وأبيه. ولكنها كلمةُ لين وعطف. قال الزَّجاج^(٢): قيل: كان هارونُ أخا موسى لأمِّه لا لأبيه.

⁽١) الكلام بنحوه في أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٨٣ .

⁽٢) تفسير الرازي ٦/١٥ .

⁽٣) الكلام بنحوه في تفسير الطبري ١٠/ ٤٥٧ .

[.] Vo/o (E)

⁽٥) في أحكام القرآن ٢/ ٧٨٣ ، وما قبله منه.

⁽٦) لم نقف عليه في معاني القرآن له، وقال هذا القولُ النحاسُ في إعراب القرآن ٢/ ١٥١ .

وقُرِئ بفتح الميم وكسرها (١)؛ فمن فتح جعل «ابنَ أُمَّ» اسماً واحداً كخمسة عشر، فصار كقولك: يا خمسة عشر أقبلوا، ومن كسر الميم جعله مضافاً إلى ضمير المتكلم، ثم حذف ياء الإضافة؛ لأنَّ مبنى النداء على الحذف، وأبقى الكسرة في الميم لتدُلَّ على الإضافة، كقوله: «يا عِبَادِ» (٢). يدلُّ عليه قراءةُ ابن السَّمَيْفَع: «يا ابنَ أُمِّي» بإثبات الياء على الأصل (٣).

وقال الكسائي والفرّاء وأبو عُبيد: «يا ابن أمَّ» بالفتح، تقديره: يا ابنَ أمَّا (٤). وقال البصريون: هذا القولُ خطأ؛ لأنَّ الألفَ خفيفةٌ لا تحذف، ولكن جعلَ الاسمين اسماً واحداً. وقال الأخفش وأبو حاتم: «يا ابنَ أمِّ» بالكسر كما تقول: يا غلامَ غلامِ أقبل، وهي لغةٌ شاذة والقراءة بها بعيدة (٥). وإنَّما هذا فيما يكون مضافاً إليك؛ فأمَّا المضاف إلى مضافٍ إليك فالوجهُ أن تقول: يا غلامَ غلامي، ويا ابنَ أخي، وجوَّزوا: يا ابنَ أمِّ، يا ابنَ عمِّ، لِكثرتها في الكلام (٢). قال الزَّجَّاج والنجَّاس: ولكن لها وجه حسنٌ جيّد، يجعلُ الابنَ مع الأمِّ ومع العَمِّ اسماً واحداً؛ بمنزلة قولك: يا خمسةَ عشرِ أقبلوا، فَحُذفت الياءُ كما حُذِفت من: يا غلام (٧).

﴿إِنَّ ٱلْقَوْمَ ٱسْتَضْعَلُونِ ﴾: استذلُّوني وعدُّوني ضعيفاً . ﴿وَكَادُوا ﴾ أي: قاربوا.

⁽١) قرأ بالفتح نافع وابن كثير وأبو عمرو وعاصم في رواية حفص، وقرأ بالكسر ابن عامر وعاصم - في رواية أبي بكر - وحمزة والكسائي. السبعة ص٢٩٥ ، والتيسير ص١١٣٠ .

⁽٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٥٢ ، وتفسير الرازي ١٥/١٥ .

⁽٣) ذكرها الزمخشري في كشافه ٢/١٩/٢ ، وأبو حيان في البحر ٣٩٦/٤ دون نسبة.

⁽٤) في (م): أُمَّاه.

⁽٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٥٢ ، وينظر معاني القرآن للفراء ٢/ ٣٩٤ ، ومعاني القرآن للأخفش ٢/ ٣٩٤ . وقوله: وهي لغة شاذة من كلام النحاس؛ قال: لأن الثاني ليس بمنادى، فلا ينبغي أن تحذف منه الباء.

⁽٦) أمالي ابن الشجري ٢/ ٢٩٥.

⁽٧) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٣٧٨ ، وإعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٥٢ . وينظر أمالي ابن الشجري (٧) معاني القرآن للزجاج ٢ ٣٧٨ .

﴿ يَقْنُلُونَنِ ﴾ بنونين؛ لأنه فعلٌ مستقبل. ويجوزُ الإدغام في غير القرآن (١٠). ﴿ فَلَا تُشَمِتُ فِي الْأَعْدَآءَ ﴾ أي: لا تَسُرَّهم.

والشَّماتةُ: السرور بما يُصيب أخاك من المصائب في الدِّين والدنيا، وهي مُحرَّمةٌ مَنْهِيُّ عنها، وفي الحديث عن النبيّ ﷺ: «لا تُظهر الشَّماتةَ بأخيك؛ فيعافيَه اللهُ ويَبتليَك» (٢). وكان رسولُ الله ﷺ يتعوَّذُ منها ويقول: «اللهمَّ إني أعوذُ بك من سوءِ القضاء، ودَرْكِ الشقاء، وشَماتةِ الأعداء». أخرجه البخاريّ وغيره (٣). وقال الشاعر:

إذا ما الدّهرُ جرَّ على أناسٍ كَللاكِلَهُ أناخَ باتحرينا فقل للشّامتين بِنا أَفِيقُوا سَيَلقَى الشامتون كما لَقِينا(٤)

وقرأ مجاهد ومالك بن دِينار: «تَشْمَتْ»؛ بالنصب في التاء وفتح الميم، «الأعداء» بالرفع (٥). والمعنى: لا تفعل بي ما تَشْمَتُ من أجله (٢) الأعداء، أي: لا يكون ذلك منهم لفعل تفعل أنت بي. وعن مجاهد أيضاً: «تَشْمَتُ» بالفتح فيهما؛ «الأعداء» بالنصب (٧). قال ابن جِنِّي: المعنى: فلا تشمت بي أنتَ يا ربّ. وجاز هذا كما قال: ﴿اللّهُ يُسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ [البقرة: ١٥] ونحوه. ثم عاد إلى المراد، فأضمر فعلاً

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٥٢.

⁽٢) أخرجه الترمذي (٢٥٠٦) من حديث واثلة بن الأسقع بلفظ: «لا تُظهر الشماتة لأخيك، فيرحمه الله ويتليك». وقال: حديث حسن غريب.

⁽٣) صحيح البخاري (٦٣٤٧)، وأخرجه أحمد (٧٣٥٥)، ومسلم (٢٧٠٧) من حديث أبي هريرة ٨.

⁽٤) نسب هذين البيتين ابن قتيبة في عيون الأخبار ٣/ ١١٤ للفرزدق ونسبه ابن عبد البر في بهجة المجالس ٢ / ٧٤٧ ، والأصفهاني في الأغاني ٢ / ٣٩٦ للعلاء بن قرظة خال للفرزدق، ونسبه البغدادي في خزانة الأدب ٥ / ٢٨٧ لذي الإصبع العدواني. وقوله: كلاكله وفي الخزانة: شراشره، ومعناها: الثّقل ـ: الكلكل من الفرس: ما بين محزمه إلى ما مسّ الأرض منه إذا ربض، وقد يستعار لما ليس بجسم، فيجعل للدهر كلكل. اللسان (كلل).

⁽٥) القراءات الشاذة ص٤٦ ، والمحتسب ١/ ٢٥٩ ، وينظر إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٥٢ .

⁽٦) في (ز) و(ظ): يشمت منى بأجله، وفي (د): يشمت منى لأجله.

⁽٧) القراءات الشاذة ص٤٦ ، والمحتسب ١/٢٥٩ .

نَصبَ به الأعداء؛ كأنَّه قال: ولا تُشْمِت بي الأعداء (١١).

قال أبو عُبيد: وحُكيت عن حُميد: «فلا تَشْمِت» بكسر الميم (٢). قال النحاس (٣): ولا وجه لهذه القراءة؛ لأنَّه إن كان مِنْ شَمِت؛ وجب أن يقول: تَشْمَت. وإن كانَ من أَشْمَت؛ وجب أن يقول: تُشْمِت.

وقوله: ﴿ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ ٱلْقَوْرِ ٱلظَّلْلِمِينَ ﴾ قال مجاهد: يعني الذين عبدوا العجل (٤). ﴿ وَاللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهِ مِينَ اللَّهُ مِنْ الللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ الللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ أَلَّا مِنْ اللّ

قوله تعالى: ﴿إِنَّ النَّذِينَ اَتَّحَذُواْ الْمِجْلَ سَيَنَالْمُتُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِهِمْ وَذِلَةٌ فِي الْحَيَوَةِ اللَّهُ عَالَمُ اللَّهُ عَنَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللِهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ اللللْمُ اللَّهُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللِهُ اللللْمُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللْمُ اللَّهُ الللللْمُ اللللْمُ الللْمُ اللللْمُ اللِمُ الللِمُ اللللْم

قوله تعالى: ﴿إِنَّ النَّيْنَ اَتَّخَذُوا الْمِجَلَ سَيَنَا أَيْمَ غَضَبُ مِن رَّيِهِم الغضبُ من الله: العقوبة . ﴿وَذِلَةٌ فِي الْخَيْزَةِ الدُّنَيَّ ﴾ لأنهم أمروا بقتلِ بعضهم بعضاً. وقيل: الذَّلَة: الجِزْية. وفيه بُعْدٌ؛ لأنَّ الجِزية لم تُؤخَذ منهم، وإنَّما أُخِذت من ذريَّاتهم (٥).

ثم قيل: هذا من تمام (٢) كلام موسى عليه السلام؛ أخبر الله عزَّ وجلَّ به عنه، وتمَّ الكلام. ثم قال الله تعالى: ﴿وَكَذَالِكَ جَرِى المَّغَرِينَ ﴾ (٧). وكان هذا القولُ من موسى عليه السلام قبل أَنْ يتوبَ القومُ بقتلهم أنفسَهم؛ فإنَّهم لمَّا تابوا وعفا اللهُ عنهم بعد أَنْ جرى القَتْلُ العظيم ـ كما تقدَّم بيانُه في «البقرة» (٨) _ أخبرهم أنَّ من مات منهم

⁽١) المحتسب ١/٢٥٩ ، والمحرر الوجيز ٢/٧٥٤ .

⁽٢) القراءات الشاذة ص٤٦ .

⁽٣) في إعراب القرآن ٢/ ١٥٢ ، وعنه نقل المصنف قول أبي عُبيد السالف.

⁽٤) أخرجه الطبري ١٠/ ٤٦١ .

⁽٥) معانى القرآن للنحاس ٣/ ٨٤.

⁽٦) قوله: تمام، من (م).

⁽٧) إعراب القرآن للنحاس ٢/١٥٣ .

^{. 11 · /}Y (A)

قتيلاً فهو شهيد، ومن بَقِيَ حيًّا فهو مغفورٌ له^(١).

وقيل: كان ثُمَّ طائفةٌ أُشْرِبوا في قلوبهم العجل ـ أي: حُبَّه ـ فلم يتوبوا؛ فهم المعنيُّون بقوله: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ٱلْمَعْنَدُوا ٱلْمِجْلَ﴾.

وقيل: أراد مَنْ مات منهم قبل رجوع موسى من المِيقات^(٢)، وقيل: أراد أولادَهم، وهو ما جرى على قُريظة والنَّضِير، أي: سينالُ أولادَهم^(٣). والله أعلم.

﴿ وَكُذَالِكَ نَجْزِى ٱلْمُفْتَرِينَ ﴾ أي: مثلَ ما فعلنا بهؤلاء نفعلُ بالمفترين.

وقال مالكُ بن أنس رحمة الله عليه: ما مِن مُبْتَدِع إِلَّا وتَجد فوقَ رأسه ذِلَّة، ثم قَــراً ﴿إِنَّ الَّذِينَ الْقَبْدُولَ الْمِجْلَ سَيَنَا لَهُمْ غَضَبٌ مِن دَّيِهِمْ ﴾ حـــــــى قـــال: ﴿وَكَلَالِكَ نَجْزِى الْمُغْتَرِينَ ﴾ أي: المبتدِعين (٤).

وقيل: إنَّ موسى أُمِرَ بذبح العجل، فجرى منه دَمٌ؛ وبَردَه بِالمِبْرد وألقاه مع الدَّم في اليَّم، وأمرهم بالشرب من ذلك الماء؛ فمن عَبَدَ ذلك العجلَ وأُشْرِبَه ظهر ذلك على أطراف فَمِه، فبذلك عرف عَبَدة العجل. وقد مضى هذا في «البقرة» (٥٠).

ثم أخبر الله تعالى أنَّ الله يقبل توبةَ التائب من الشرك وغيره. وقد مضى هذا في غير موضع.

﴿وَالَّذِينَ عَيِلُوا السَّيِّعَاتِ﴾ أي: الكفر والمعاصي . ﴿ثُدَّ تَابُوا مِنْ بَمْدِهَا﴾ أي: من بعد فعلها . ﴿وَمَامَنُوا إِنَّ رَبُّكَ مِنْ بَمْدِهَا﴾ أي: من بعد التوبة ﴿لَمَغُورٌ رَّحِيدٌ ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَنَّا سَكَتَ عَن تُمُوسَى ٱلْفَغَسَبُ أَخَذَ ٱلْأَلُواحُ وَفِي نُسْخَتِهَا هُدَى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهم يَرَهَبُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا سَكَتَ عَن تُمومَى ٱلْفَضَبُ﴾ أي: سكن. وكذلك قرأها معاويةُ

⁽١) عرائس المجالس ص٢١٣ .

⁽٢) أخرجه الطبري ١٠/ ٤٦٢ عن ابن جريج.

⁽٣) تفسير البغوي ٢/ ٢٠٢ ، وزاد المسير ٣/ ٢٦٦ .

⁽٤) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٣/ ٢٦٦ ، والرازي في تفسيره ١٣/١٥ .

^{. 707/7 (0)}

ابن قُرَّة: «سكن» بالنون(١).

وأصل السُّكوت: السكونُ والإمساك، يقال: جرى الوادي ثلاثاً ثم سكن، أي: أمسكَ عن الجَرْي.

وقال عكرمة (٢): سكتَ موسى عن الغضب؛ فهو مِنَ المقلوب، كقولك: أدخلتُ الإصبع في الخاتم، وأدخلتُ الغاتم، وأدخلتُ الخاتم في الإصبع. وأدخلت القَلَنْسُوةَ في رأسي، وأدخلت رأسي في القَلَنْسُوة.

﴿ أَخَذَ ٱلْأَلُواحُ ﴾ السبي الساها . ﴿ وَفِي نُسَخَتِهَا هُدُى وَدَحْمَةٌ ﴾ أي: (هُدَى) من الضلالة، (وَرَحْمَةٌ) أي: من العذاب.

والنَّسخُ: نَقْل ما في كتابٍ إلى كتابٍ آخر. ويقال للأصل الذي كتبتَ منه: نُسخة، وللفرع: نسخة.

فقيل: لما تكسَّرت الألواحُ؛ صام موسى أربعين يوماً، فرُدَّت عليه وأُعيدَت له تلك الألواحُ في لوحين، ولم يَفقِدُ منها شيئاً، ذكره ابن عباس^(٣). قال القُشيريّ: فعلى هذا «وفي نُسْخَتها» أي: وفيما نُسِخ من الألواح المُتكسِّرة، ونُقل إلى الألواح المُتكسِّرة، ونُقل إلى الألواح المُتكسِّرة، ورحمةٌ.

وقال عطاء: وفيما بقي منها (٤). وذلك أنه لم يَبْقَ منها إلا سُبْعُها، وذهب ستَّةُ أسباعها (٥). ولكنْ لم يذهب من الحدود والأحكام شيء.

وقيل: المعنى: «وفي نُسْختها» أي: وفيما نُسخ له منها من اللوح المحفوظ هُدّى.

⁽١) القراءات الشاذة ص٤٦.

⁽٢) ذكره الرازي في تفسيره ١٤/١٥ . وينظر معاني القرآن للزجاج ٢/٣٧٩.

⁽٣) ذكره البغوي في تفسيره ٢٠٣/٢ ، والرازي في تفسيره ١٥/١٥ .

⁽٤) ذكره البغوي في تفسيره ٢٠٣/٢.

⁽٥) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٣/ ٢٦٤ عن ابن عباس رضي الله عنهما، وأخرجه الطبري ٢٠/ ٤٥٦ ، وفيه: فَرُفِعَتْ إلا سُدسها.

وقيل: المعنى: وفيما كُتب له فيها هدّى ورحمةٌ، فلا يحتاج إلى أصلٍ يُنقل عنه. وهذا كما يقال: انسخْ ما يقول فلان، أي: أثبته في كتابك.

قوله تعالى: ﴿ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّمْ يَرْهَبُونَ ﴾ أي: يخافون. وفي اللام ثلاثة أقوال: قول الكوفيين هي زائدة. قال الكسائي: حدَّثني من سَمِع الفرزدق يقول: نقدتُ لها مئة درهم، بمعنى نقدتُها. وقيل: هي لامُ أَجُل، المعنى: والذين هم من أجل ربّهم يرهبون؛ لا رياء ولا سُمعة؛ عن الأخفش. وقال محمد بن يزيد: هي متعلقة بمصدر (۱)، المعنى: للذين هم رَهْبتُهم لربّهم. وقيل: لمَّا تقدَّم المفعولُ حَسُن دخولُ اللام، كقوله: ﴿ إِن كُنتُمْ لِلرُّهَا تَعَبُّرُك ﴾ [يوسف: ٤٣]. فلمًا تقدَّم المعمولُ وهو المفعولُ - وهو المفعولُ - شعف عملُ الفعل، فصار بمنزلة ما لا يتعدَّى (۲).

قوله تعالى: ﴿وَأَغْنَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَائِنَا ۚ فَلَمَّا ٱخْدَتْهُمُ ٱلرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ ٱلشَّفَهَا لَهُ مِنَا أَلَّ إِنَّ هِيَ إِلَّا رَبِّ لَوْ شِئْتَ ٱلشَّفَهَا لَهُ مِنَا أَلَّ إِنَّ هِيَ إِلَا فِنْنَكُ تُضِلُ بِهَا مَن تَشَالُهُ وَتَهْدِى مَن تَشَالُهُ أَنتَ وَلِيْنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَٱرْحَمْنا وَأَنتَ خَيْرُ الْفَنْفِرِينَ عَلَى السَّفَعَالَ مِنا مَن تَشَالُهُ وَتَهْدِى مَن تَشَالُهُ أَنتَ وَلِيْنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَٱرْحَمْنا وَأَنتَ خَيْرُ الْفَنْفِرِينَ اللهَ اللهُ الل

قوله تعالى: ﴿وَأَخْنَارَ مُوسَىٰ قَوْمَةُ سَبَعِينَ رَجُلا﴾: مفعولان، أحدهما: حُذفت منه مِنْ، وأنشد سيبويه:

مِنَّا الذي اخْتِير الرِّجُالَ سَماحةً وبِرًّا إذا هَبَّ الرِّياحُ الزَّعازعُ (٣) وقال الراعي يمدح رجلاً:

اخترتُك الناسَ إِذ رَثَّت خَلائِقُهُم واختلَّ مَن كان يُرْجَى عنده السُّولُ(٤)

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٥٤ ، وقول الأخفش في معاني القرآن له ٢/ ٥٣٥ . ومحمد بن يزيد هو المبرِّد.

⁽٢) المحرر الوجيز ٢/٤٥٩ ، وتفسير الرازي ١٥/١٥ .

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ١٥٤/٢ ، وينظر كتاب سيبويه ١/ ٣٩ ، والبيت للفرزدق، وهو في ديوانه ٤١٨/١ ، وفيه: وخيراً، بدل: وبرًّا.

⁽٤) ديوان الراعي النميري ص١٩٤ ، وفيه: واعتلُّ، بدل: واختلُّ.

يريد: اخترتُك من الناس. وأصلُ اختار: اخْتَيَر؛ فلما تحرَّكت الياء وقبلها فتحةٌ قلبت ألفاً، نحو: قال وباع.

قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا آخَذَتُهُمُ ٱلرَّجْفَةُ ﴾ أي: ماتوا. والرَّجفة في اللُّغة: الزَّلْزلة الشديدة. ويُروى أنهم زُلزِلوا حتى ماتوا(١٠).

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ لَوْ شِثْتَ أَهْلَكُنَهُم مِن فَبْلُ وَلِئَنَّ ﴾ أي: أَمَتَّهُم؛ كما قال عزَّ وجلَّ: ﴿إِنِ ٱمْرُهُا هَلَكَ﴾ [النساء: ١٧٦]. ﴿وإِيَّايَ عطف. والمعنى: لو شئت أَمَتَّنا مِنْ قبلِ أَن نخرجَ إلى المِيقات بمحضَر بني إسرائيل حتى لا يتَّهموني (٢).

أبو بكر بن أبي شيبة (٣): حدّثنا يحيى بن سعيد القطّان، عن سفيان، عن أبي إسحاق، عن عُمارة بن عبد، عن علي الله على الطلق موسى وهارون صلى الله عليهما، وانطلق شَبَّر وشَبير ـ هما ابنا هارون ـ فانتهوا إلى جبل فيه سرير، فنام (٤) عليه هارون فقبض روحه. فرجَع موسى إلى قومه، فقالوا: أنت قتلته، حسدتنا على عليه هارون فقبض روحه. فرجَع موسى إلى قومه، فقالوا: أنت قتلته، حسدتنا على لينه وعلى خُلُقه، أو كلمة نحوها ـ الشكُّ من سفيان ـ فقال: كيف أقتله ومعي ابناه! قال: فاختاروا مَنْ شئتم، فاختاروا من كل سِبْطِ عشرةً. قال: فذلك قوله: ﴿وَالْحَنَالَ مُوسَىٰ فَوْمَمُ سَبِّعِينَ رَجُلًا لِمِيقَلِنَا ﴾ فانتهوا إليه، فقالوا: مَن قتلك يا هارون؟ قال: ما قتلني أحد، ولكنَّ الله توفّاني. قالوا: يا موسى، ما تُعْصَى (٥). فأخذتُهم الرَّجُفةُ، فجعلَ يتردد (١) يميناً وشمالاً، ويقول: ﴿رَبِّ لَوْ شِثْتَ أَهَلَكُنَهُم مِن فَبَلُ وَلِئَنَ أَتَهْلِكُنَا عَا فجعلَ يتردد (١) يميناً وشمالاً، ويقول: ﴿رَبِّ لَوْ شِثْتَ أَهَلَكُنَهُم مِن فَبَلُ وَلِئَنَ أَتَهْلِكُنَا عَا فَعَالَ الله فأحياهم، وجَعَلهم أنبياء كلّهم (٧).

⁽١) معانى القرآن للنحاس ٣/ ٨٦.

⁽٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٥٤.

⁽٣) في المصنف ١١/ ٥٢٩ – ٥٣٠ ، وهو عنده من طريق آخر عن سفيان. وأخرجه الطبري ١٠/ ٤٧٠ .

⁽٤) في (خ) و(د) و(ز) و(م): فقام، والمثبت من (ظ) وهو الموافق للمصادر.

⁽٥) عند الطبري: يا موسى لن تُعصى بعد اليوم.

⁽٦) في النسخ: فجعلوا يترددون، والمثبت من مصنف ابن أبي شيبة. وعند الطبري: فجعل موسى يرجم...

⁽٧) ذكره ابن كثير في التفسير، وقال: هذا أثر غريب جداً.

وقيل: أخذتهم الرجفةُ لقولهم: ﴿ أَرِنَا أَلَكَ جَهْرَةً ﴾ (١) [النساء:١٥٣]؛ لما قال الله تعالى: ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَكُوسَىٰ لَنَ نُوْمِنَ لَكَ حَتَىٰ نَرَى اللّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتُكُمُ المَّامِقَةُ ﴾ [البقرة: ٥٥]. على ما تقدَّم بيانُه في «البقرة» (١٠). وقال ابن عباس: إنَّما أخذتهم الرجفةُ لأنَّهم لم ينهَوْا مَنْ عَبَدَ العجل، ولم يرضَوْا عبادته (٣). وقيل: هؤلاء السبعون غيرُ من قالوا أرنا اللهَ جهرة.

وقال وهب: ما ماتوا، ولكنْ أخذتهم الرجفةُ من الهَيْبة حتى كادتْ أن تَبِين مفاصلُهم، وخاف موسى عليهم الموت^(٤). وقد تقدَّم في «البقرة» عن وهب أنهم ماتوا يوماً وليلة^(٥). وقيل غيرُ هذا في معنى سبب أخذهم بالرجفة. والله أعلم بصحة ذلك.

ومقصود الاستفهام في قوله: «أَتُهْلِكُنَا» الجَحْد، أي: لست تفعلُ ذلك. وهو كثيرٌ في كلام العرب. وإذا كان نَفْياً كان بمعنى الإيجاب، كما قال:

الستم خير مَنْ دكبَ المَطايا وأنْدَى العالمينَ بُطونَ داحٍ (٦)

وقيل: معناهُ الدعاء والطلب؛ أي: لا تهلكنا، وأضاف إلى نفسه. والمراد: القوم الذين ماتوا من الرجفة. وقال المبرِّد: المرادُ بالاستفهام: استفهامُ استعطاف (٧)، كأنَّه يقول: لا تُهلكنا، وقد عَلِم موسى أنَّ الله لا يُهلكُ أحداً بذنبِ غيرِه؛ ولكنَّه كقول عيسى: ﴿إِن تُعَلِّمُ مَا اللهُ اللهُونُ اللهُ ا

وقيل: المُراد بالسفهاء السبعون (٨). والمعنى: أَتُهلك بني إسرائيل بما فعل هؤلاء

⁽١) ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٤٥٩.

⁽۲) ۲/۱۳ وما بعدها.

⁽٣) أخرجه الطبري ١٠/ ٤٧٢.

⁽٤) تفسير البغوي ٢٠٣/٢.

⁽٥) ذكره الثعلبي في عرائس المجالس ص٢١٤ ، ولم نقف عليه في «البقرة».

⁽٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٥٤ ، والبيت لجرير، وهو في ديوانه ١/ ٨٩ .

⁽٧) في (خ) و(د) و(ز) و(م): استعظام، وفي (ظ): إعظام، والمثبت من الوسيط للواحدي ٢/ ٤١٥،وتفسير البغوي ٢/ ٢٠٤، وتفسير الرازي ١٩/١٥.

⁽٨) المحرر الوجيز ٢/٢٦٠.

السفهاء في قولهم: ﴿ أَرِنَا أَلَلَهُ جَهْرَةً ﴾ [النساء:١٥٣].

﴿إِنَّ هِنَ إِلَّا فِنْنَكُ ﴾ أي: ما هذا إلا اختبارُك وامتحانُك. وأضاف الفتنة إلى الله عزَّ وجلَّ، ولم يُضِفُها إلى نفسه؛ كما قال إبراهيم: ﴿وَإِذَا مَرِضَتُ فَهُو يَشْفِيكِ ﴾ [الشعراء: ٨٠] فأضاف المرض إلى نفسه، والشفاء إلى الله تعالى. وقال يُوشع: ﴿وَمَا أَسَنِيهُ إِلّا الشَّيْطُنُ ﴾ [الكهف: ٣٦]، وإنَّما استفادَ ذلك موسى عليه السلام من قوله تعالى له: ﴿ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَا قَرْمَكَ مِنْ بَعَدِكَ ﴾ [طه: ٨٥]. فلما رَجَع إلى قومه، ورأى العجل منصوباً للعبادة وله نحوار قال: ﴿إِنْ هِيَ إِلّا فِنْنَكَ تُضِلُّ يَهَا ﴾ أي: بالفتنة . ﴿مَن تَشَاتُهُ وهذا رَدَّ على القدرية (١).

قوله تعالى: ﴿ رَاْحُنُبُ لَنَا فِي هَلَاهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي ٱلْآخِرَةِ إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكُ قَالَ عَذَابِينَ أَصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَكَأَةٌ وَرَحْمَتِي وَسِعَتَ كُلَّ هَيْءً فَسَأَخُتُبُهَا لِلَّذِينَ يَنْقُونَ وَيُوثُونَ فَي وَلِيعَتَ كُلَّ هَيْءً فَسَأَخُتُبُهَا لِلَّذِينَ يَنْقُونَ وَيُؤْتُونَ الرَّكُوة وَالَّذِينَ هُمْ بِعَايَئِنَا يُؤْمِنُونَ اللَّهُ

قوله تعالى: ﴿وَأَكْتُبُ لَنَا فِي هَلَاهِ اللَّنْيَا حَسَنَةً﴾ أي: وقَفْنا للأعمال الصالحة التي تكتبُ لنا بها الحسنات. ﴿وَفِي ٱلْآخِرَةِ ﴾ أي: جزاءً عليها . ﴿إِنَّا هُدُنَا إِلَيْكُ ﴾ أي: تُبْنا؛ قاله مجاهد وأبو العالِيّة وقتادة (٢). والهَوْد: التوبة؛ وقد تقدَّم في «البقرة» (٣).

قوله تعالى: ﴿ قَالَ عَذَائِ أَصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاأَهُ ﴾ أي: المستحقين له، أي: هذه الرجفةُ والصاعقة عذابٌ مِنّي أصيبُ به من أشاء. وقيل: المعنى: «من أشاء»، أي: مَن أشاء أَنْ أُضِلَه.

قوله: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ﴾ عموم (٤)، أي: لا نهاية لها؛ أي: مَنْ دخلَ فيها لم تعجِز عنه. وقيل: وَسِعت كلَّ شيء مِنَ الخُلْق حتى إنَّ البهيمة لها رحمةٌ وعطف على ولدها.

⁽١) حَزِّ الغلاصم لشيث بن إبراهيم ٢٦/١ .

⁽٢) معاني القرآنُ للنحاس ٣/ ٨٨ ، وأخرجه الطبري ١٠/ ٤٨١ .

^{. 101/4 (4)}

⁽٤) في (ظ): من الخلق، بدل: عموم.

قال بعض المفسرين: طَمِع في هذه الآية كلُّ شيءٍ حتى إبليس، فقال: أنا شيء، فقال الله تعالى: ﴿ فَسَأَكُنُّهُمْ لِلَّذِينَ يَنْقُونَ ﴾. فقالت اليهودُ والنصارى: نحن متَّقون، فقال الله تعالى: ﴿ الَّذِينَ يَنَّعُونَ الرَّسُولَ النَّيِّ الْأَثِنَ ﴾ الآية. فخرجت الآيةُ عن العموم، والحمد لله (١).

روى حمادُ بن سلمة، عن عطاء بن السَّائب، عن سعيد بن جُبير، عن ابن عباس قال: كتَبها الله عزَّ وجلَّ لهذه الأُمَّة (٢). والحمد لله (٣).

قسول تسمالى: ﴿ اللَّذِينَ يَنْبِعُونَ الرَّسُولَ النِّينَ الأُثِنَ اللَّهِ عَنِ اللَّهَ مَكْنُوبًا عِندَهُمْ فِي النَّوْرَدِيةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُونِ وَيَنْهُمْ عَنِ الْمُنكِ وَيُحِلُّ عَندَهُمْ فِي النَّوْرَدِيةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُونِ وَيَنْهُمْ عَنِ اللَّهَ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطّيبَنتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَنَيْتَ وَيَضَعُ عَنهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي لَهُمُ الطّيبَنتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَنَيْتَ وَيَضَكُرُوهُ وَيَعْكُرُوهُ وَانْتَبَعُوا النَّورَ الَّذِي أَنْزِلَ مَعَلَيْهِ أَوْلَتَهِكَ مُمْ النَّورَ الَّذِي أَنْزِلَ مَعَلَيْهِ أَوْلَتُهِكَ هُمُ الْمُغْلِحُونَ هُا ﴾

فيه عشر مسائل:

الأولى: روى يحيى بن أبي كثير، عن نَوْف البِكَالِيّ الحِمْيَرِيّ: لما اختار موسى قومه سبعين رجلاً لميقات ربّه قال الله تعالى لموسى: أنْ أجعل لكم الأرضَ مسجداً وطهوراً؛ تصلُّون حيث أدركتكم (3) الصَّلاة إلّا عند مِرحاض أو حمَّام أو قبر، وأجعل السَّكينة في قلوبكم، وأجعلكم تقرؤون التوراة عن ظَهْر قلوبكم، يقرأها الرجلُ منكم والمرأة والحرُّ والعبد والصغير والكبير. فقال ذلك موسى لقومه، فقالوا: لا نُريد أن نصلِّي إلَّا في الكنائس، ولا نستطيعُ حملَ السَّكينة في قلوبنا، ونُريد أن تكون كما كانت في التابوت، ولا نستطيعُ أن نقرأ التوراة عن ظهر قلوبنا، ولا نريدُ أن نقرأها إلَّا نظراً. فقال الله تعالى: ﴿ فَسَأَكُتُهُم لِللَّذِينَ يَنْقُونَ ﴾ إلى قوله: ﴿ الْمُقْلِحُونَ ﴾. فجعلَها إلَّا نظراً. فقال الله تعالى: ﴿ فَسَأَكُتُهُم لِللَّذِينَ يَنْقُونَ ﴾ إلى قوله: ﴿ المُقْلِحُونَ ﴾. فجعلَها

⁽١) أخرجه الطبري ١٠/ ٤٨٤ عن ابن جريج.

⁽٢) معاني القرآن للنحاس ٣/ ٨٨ – ٨٩ ، وأخرجه الطبري ١ / ٤٨٣ .

⁽٣) قوله: والحمد لله، من (ظ).

⁽٤) في (د) و(ز): أدرككم، وفي (ظ): أدركتم.

لهذه الأُمَّة. فقال موسى: يا ربّ، اجعلني نبيَّهم. فقال: نبيَّهم منهم. قال: ربً اجعلني منهم (۱). قال: إنَّك لن تُدرِكهم. فقال موسى: يا ربّ، أتيتُك بوفد بني إسرائيل، فجعلت وفادتنا لغيرنا. فأنزل الله عزَّ وجلَّ: ﴿ وَمِن قَوَّرِ مُوسَىٰ أُمَّةً يَهَدُوك إِلْمَانِيل وَالْعَراف (۱۹). فرَضِيَ موسى. قال نَوْف: فاحمَدوا اللهَ الذي جعل وفادة بني إسرائيل لكم (۲).

وذكر أبو نُعيم (٣) أيضاً هذه القِصَّة من حديث الأوزاعِيّ قال: حدَّثنا يحيى بن أبي عمرو السَّيْبانيّ قال: حدثني نَوْف البِكاليّ (٤) _ إذا افتتح موعظة _ قال: ألا تحمدون ربَّكم الذي حَضَر (٥) غَيْبتَكم، وأخذ (٢) سهمَكم، وجعل وِفادة القوم لكم؛ وذلك أنَّ موسى عليه السلام وفَد ببني إسرائيل، فقال الله لهم: إني قد جعلتُ لكم الأرضَ مسجداً؛ حيثما صلَّيتم منها (٧) تُقبِّلت صلاتُكم إلَّا في ثلاثِ مواطنَ، من صلَّى فيهنَّ لم أقبلُ صلاته: المقبرة، والحمَّام، والمِرحاض. قالوا: لا، إلَّا في كنيسة. قال: وجعلتُ لكم الترابَ طَهوراً إذا لم تجدوا الماء. قالوا: لا، إلَّا بالماء. قال: وجعلتُ لكم حيثُما صلَّى الرجلُ فكان وحده تُقبِّلتْ صلاتُه. قالوا: لا، إلَّا في جماعة.

الثانية: قوله تعالى: ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ ٱلرَّسُولَ النَّبِيِّ ٱلْأُمِنَ ﴾ هذه الألفاظُ كما ذكرنا أخرجت اليهودَ والنصارى من الاشتراك الذي يظهرُ في قوله: ﴿ فَسَأَكُتُبُهَا لِلَّذِينَ

⁽١) في (ظ): ربِّ أخّرني حتى تجعلني منهم.

 ⁽٣) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢٣٨/٢ ، والطبري ١٠/ ٤٩٠ . قال ابن حجر في تقريب التهذيب:
 كذَّب ابنُ عباس ما رواه نوف عن أهل الكتاب.

⁽٣) في حلية الأولياء ٤٨/٦ . والخبر عن نوف، وسلف الكلام عليه.

⁽٤) بعدها في (ز) و(ظ) والحلية: قال: كان عمرو البكالي. ولعل صوابها: أبو عمرو البكالي، فقد قيل في كنية نوف: أبو عمرو. ينظر تهذيب الكمال ٣٠/ ٦٥ .

⁽٥) في (م): حفظ، والمثبت من النسخ الخطية موافق للحلية.

⁽٦) بعدها في (م): لكم بعد.

⁽٧) في (د) و(ز) و(م): فيها، والمثبت من (ظ)، وهو الموافق للحلية.

يَنْقُونَ﴾، وخَلَصت هذه العِدَّة لأُمَّة محمد ﷺ؛ قاله ابن عباس وابن جُبير وغيرهما^(١). واليَتَّبِعُونَ» يعني في شَرْعه ودِينه وما جاء به.

والرسولُ والنبيُّ اسمانِ لمعنيين؛ فإنَّ الرسول أخصُّ من النبيِّ. وقدَّم الرسولَ المتماماً بمعنى الرسالة، وإلّا فمعنى النبوَّة هو المتقدِّم؛ ولذلك ردَّ رسولُ الله ﷺ على البَرَاء حين قال: ويرسولك الذي أرسلتَ. فقال له: «قل: آمنتُ بنبيِّكَ الذي أرسلتَ» تكريرَ خرَّجه في الصحيح (٢). وأيضاً فإنَّ في قوله: «وبرسولك الذي أرسلتَ» تكريرَ الرسالة، وهو معنى واحد (٣)، فيكون كالحشو الذي لا فائدة فيه. بخلاف قوله: «ونبيكَ الذي أرسلتَ» فإنَّهما لا تكرار فيهما.

وعلى هذا فكلُّ رسولٍ نبيٌّ، وليس كلُّ نبيٌّ رسولاً ؛ لأنَّ الرسولَ والنبيَّ قد اشتركا في أمرٍ عامٌّ، وهو النَّبا، وافترقا في أمرٍ خاصٌّ، وهي الرسالة. فإذا قلت: محمدُ رسولٌ من عند الله تضمَّن ذلك أنَّه نبيٌّ ورسول^(٤) وكذلك غيره من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿الْأَمْتِ﴾ هو منسوبٌ إلى الأُمَّةِ الأُمِّيَّة، التي هي على أَصْل وِلادتها، لم تتعلَّم الكتابة ولا قراءتها؛ قاله ابن عُزيز (٥).

وقال ابن عباس ﴿ : كان نبيُّكم ﴿ أُمِّيًا لا يكتبُ ولا يقرأ ولا يَحسُب (٢)، قال الله تعالى: ﴿ وَمَا كُنتَ نَتْلُواْ مِن قَبْلِهِ، مِن كِنْبِ وَلا تَخْطُهُ بِيَمِينِكَ ﴾ [العنكبوت: ٤٨]. ورُوي في الصحيح عن ابن عمر، عن النبيّ ﴿ قال: الإنّا أُمَّةٌ أُمِّيَّة لا نَكتب ولا

⁽١) المحرر الوجيز ٢/ ٤٦٢ ، وأخرجه الطبري ١٠/ ٤٨٣ و ٤٩٠ .

⁽٢) أخرجه أحمد (١٨٥٨٨)، والبخاري (٢٤٧)، ومسلم (٢٧١٠).

⁽٣) المحرر الوجيز ٢/ ٤٦٢ .

⁽٤) بعدها في (ز) و(ظ) و(م): الله. والكلام من المفهم ٧/ ٤٠.

⁽٥) في نزهة القلوب ص١١٢.

⁽٦) أورده البغوي في تفسيره ٢/ ٢٠٥ .

نحسب». الحديث (١). وقيل: نسبَ النبيِّ إلى مكة أمِّ القرى، ذكره النحاس (٢).

الرابعة: قوله تعالى: ﴿ اللَّذِى يَهِدُونَهُ مَكُنُوبًا عِندَهُمْ فِي التَّورَئِةِ وَالإِنجِيلِ ﴾ روى البخارِيّ قال: حدّثنا محمد بن سِنان قال: حدّثنا فُلَيْح قال: حدّثنا هلالٌ، عن عطاء ابن يَسار قال: لَقِيتُ عبدَ الله بن عمرو بن العاص قلت: أُخبِرني عن صفة رسول الله ولله الله التوراة، فقال: أجل، والله إنه لَموصوفٌ في التوراة ببعض صِفته في القرآن: ﴿ يَتَأَيُّهُا النّبِيُّ إِنّا آرَسَلْنَكَ شَلِهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَدِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٤٥] وحِرْزاً للأُمّين، أنت عبدي ورسولي، سمَّيتُكَ المتوكِّل، ليس بفَظٌ ولا غليظ ولا سَخَّاب (٣) في الأسواق، ولا يدفعُ بالسيئة السيئة، ولكن يعفو ويغفر، ولن يَقبِضَه الله تعالى حتى يُقيمَ به المِلّة العَوْجَاء بأنْ يقولوا: لا إله إلا الله، ويفتح بها أَعْيُنا عُمْياً، وآذاناً صُمَّا، وقلوباً غُلْفًا (٤٠).

في غير البخاري: قال عطاء: ثم لَقِيتُ كَعْبًا، فسألتُه عن ذلك، فما اختلفا حرفاً، إلَّا أنَّ كعباً قال بِلُغَتِه: قلوباً غُلُوفِيا، وآذناً صُموميا، وأعيناً عُموميا قال ابن عطية (٢): وأظنُّ هذا وهماً وعُجمةً (٧). وقد رُوي عن كعب أنَّه قالها: قلوباً غُلوفي، وآذاناً صُمومي، وأعيناً عُمومي (٨). قال الطبري: هي لغة جميرية (٩). وزاد كعبٌ في صفةِ النبيِّ عُلَا قال: مولدُه بمكَّة، وهجرته بطابة، وملكه بالشام، وأمَّته الحامدون؛

⁽۱) أخرجه أحمد (۵۰۱۷)، والبخاري (۱۹۱۳)، ومسلم (۱۰۸۰): (۱۵).

⁽٢) في معانى القرآن ٣/ ٨٩ .

⁽٣) في (ظ) و(م): صخَّاب، وكلاهما بمعنى.

⁽٤) صحيح البخاري (٢١٢٥). وهو في مسند أحمد (٦٦٢٢).

⁽٥) أخرجه الطبري ١٠/ ٤٩٢ .

⁽٦) في المحرر الوجيز ٢/٤٦٣ .

⁽٧) في (خ) و(ظ) و(م): أو عجمة، والمثبت من (د) و(ز)، وهو الموافق للمحرر الوجيز.

⁽٨) هذه رواية الإمام أحمد (٦٦٢٢).

⁽٩) تفسير الطبري ١٠/ ٤٩٢ .

يحمَدون اللهَ على كلِّ حال وفي كلِّ منزل، يُوضِّئون أطرافَهم، ويَأْتَزِرون إلى أنصاف ساقهم، رعاةُ الشمس، يصلُّون الصلواتِ حيثما أدركتهم ولو على ظهر الكناسة (١)، صفَّهم في الصلاة. ثمَّ قرأ ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِى سَبِيلِهِ مَفَّا كَأَنَهُ م بُنْيَانٌ مَرْصُوضٌ (٢) [الصف: ٤].

الخامسة: قوله تعالى: ﴿ يَأْمُرُهُم بِالْمَمْرُونِ وَيَنْهَنَهُمْ عَنِ الْمُنكِرِ ﴾ قال عطاء: ﴿ يَأْمُرُهُم بِالمعروف ﴾ بخلع الأنداد، ومكارمِ الأخلاق، وصِلةِ الأرحام. ﴿ ويَنْهَاهُم عن المُنكر ﴾ عبادة الأصنام، وقَطْع الأرحام (٣).

السادسة: قوله تعالى: ﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ ٱلطَّيِبَتِ ﴾ مذهبُ مالك أنَّ الطَّيِبات هي المُحلَّلات؛ فكأنَّه وصفَها بالطَّيِّب؛ إذْ هي لفظةٌ تتضمَّن مدحاً وتشريفاً. وبحسبِ هذا يقول في الخبائث: إنَّها المحرَّمات. وكذلك (٤) قال ابن عباس: الخبائث هي لحم الخنزير والرِّبا وغيره (٥). وعلى هذا حلَّل مالكُ المتقذَّرات، كالحيَّات، والعقارب، والخنافس ونحوها.

ومذهب الشافعي رحمه الله أنَّ الطَّيبات هي من جِهة الطَّعم، إلا أنَّ اللفظة عنده ليست على عمومها؛ لأنَّ عُمومَها بهذا الوجه من الطَّعم يقتضي تحليلَ الخمر والخنزير، بل يراها مختصة فيما حلَّلَه الشَّرع. ويرى الخبائث لفظاً عاماً في المحرَّمات بالشرع وفي المتقذَّرات؛ فيحرِّم العقارب، والخنافس، والوَزَغ، وما جرى هذا المَجرى. والناسُ على هذين القولين (1)، وقد تقدَّم في «البقرة» هذا المعنى (٧).

⁽١) الكناسة: مُلقَى القُمام. اللسان (كنس).

⁽٢) أخرجه الدارمي (٥) و(٧) و(٨)، وأبو نعيم في الحلية ٥/ ٣٨٧، والبغوي في تفسيره 7/0، وعندهم: الحمَّادون، بدل: الحامدون. وإسناده ضعيف، وهو موقوف على كعب.

⁽٣) تفسير البغوي ٢/ ٢٠٥ .

⁽٤) في (د) و(ز) و(م): لذلك.

⁽٥) أخرجه الطبري ١٠/ ٤٩٣ .

⁽٦) المحرر الوجيز ٢/٤٦٣ .

^{. 11/}T (V)

السابعة: قوله تعالى: ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِمْرَهُمْ الْإِصْرُ: الثِّقل؛ قاله مجاهد وقتادة وابن جبير. والإصر أيضاً: العَهْد؛ قاله ابن عباس والضحَّاك والحسن. وقد جَمَعَتْ هذه الآية المعنيين، فإنَّ بني إسرائيل قد كان أُخِذ عليهم عهد أنْ يقوموا بأعمال ثقال؛ فَوُضِع عنهم بمحمد على ذلك العهد، وثِقَلُ تلك الأعمال (۱۱)؛ كغسل البول، وتحليل الغنائم، ومجالسة الحائض، ومُؤاكلتها ومضاجعتها؛ فإنَّهم كانوا إذا أصابَ ثوبَ أحدِهم بولٌ قرضَه، ورُوي: جِلْدُ أحدهم (۲). وإذا جمعوا الغنائم نزلتُ نارٌ من السماء فأكلتها (۱)، وإذا حاضت المرأةُ لم يقربوها (۱)، إلى غير ذلك مما ثبتَ في الحديث الصحيح وغيره.

الثامنة: قوله تعالى: ﴿وَٱلْأَغْلَالُ ٱلَّتِى كَانَتَ عَلَيْهِمْ ﴾ فالأغلال: عبارةٌ مستعارةٌ لتلك الأثقال. ومن الأثقال تركُ الاشتغال يوم السبت، فإنه يُروى أنَّ موسى عليه السلام رأى يوم السبت رجلاً يحمل قَصَباً، فضربَ عنقه (٥). هذا قول جمهور المفسرين، ولم يكن فيهم الدِّية، وإنَّما كان القِصاص(٢). وأمروا بقتل أنفسهم علامة لتربتهم؛ إلى غير ذلك. فَشُبَّه ذلك بالأغلال، كما قال الشاعر:

فليس كعهدِ الدَّاريا أمَّ مالك ولكنْ أحاطتْ بالرِّقابِ السلاسلُ وعادَ الفتَى كالكَهْل ليس بقائلِ سوى العدلِ شيئاً فاستراحَ العواذلُ (٧)

فشبَّه حدودَ الإسلام وموانِعَه عن التخطّي إلى المحظورات بالسلاسل المُحيطات

⁽١) المحرر الوجيز ٢/٤٦٣ . وأخرج الأقوال السالفة الطبري ١٠/٤٩٣ – ٤٩٤ .

⁽٢) أخرجه البخاري (٢٢٦) بالرواية الأولى، ومسلم (٢٧٣): (٧٤) بالرواية الثانية من قول أبي موسى الأشعري .

⁽٣) أخرجه الترمذي (٣٠٨٥) من حديث أبي هريرة ﴿. وسلف ٦/ ١٣٠ .

⁽٤) أخرجه أحمد (١٣٥٧٦)، ومسلم (٣٠٢) من قول أنس بن مالك 🐟.

⁽٥) أخرجه الطبري ٥٢٩/١٠ من قول أبي مالك أو سعيد بن جبير.

⁽٦) المحرر الوجيز ٢/٤٦٤.

⁽٧) البيتان لأبي خِراش الهذلي. وهما في ديوان الهذليين ٢/ ١٥٠ .

بالرِّقاب. ومن هذا المعنى قولُ أبي أحمد بن جحش(١) لأبي سفيان:

إذهب بها إذهب بها طوق الحمامه أي: لَزمَكَ عارُها. يقال: طُوقَ فلانٌ كذا إذا لَزِمَه (٢).

التاسعة: إن قيل: كيف عطفَ الأغلال وهو جمعٌ على الإِصْر وهو مفرد؟ فالجواب أنَّ الإصرَ مصدرٌ يقع على الكَثْرة.

العاشرة: قوله تعالى: ﴿ فَٱلَّذِينَ مَامَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ ﴾ أي: وقَروه ونصروه. قال الأخفش: وقرأ الجَحْدَرِيُّ وعيسى: "وَعَزَرُوه»؛ بالتخفيف(٥). وكذا: "وَعَزَرْتُمُوهُمْ» [المائدة: ١٢]. يقال: عزَرَه يَعْزِرُه ويُعَزِّرُه (٢).

و﴿ ٱلنُّورَ ﴾ القرآن. والفَلَاحُ: الظُّفَر بالمطلوب. وقد تقدُّم هذا (٧).

⁽١) الأسدي، وهو أخو أمّ المؤمنين زينب رضي الله عنهما، اسمه: عبد: بغير إضافة، كان ضريراً، شهد بدراً والمشاهد، عدا أبو سفيان على داره لما هاجر إلى المدينة، ولما فتحت مكة قال أبياتاً لأبي سفيان منها البيت الذي ذكره المصنف. السيرة النبوية ١٩٩١ – ٥٠٠ ، والإصابة ١١/٦.

⁽٢) المحرر الوجيز ٢/ ٤٦٤ .

⁽٣) السبعة ص٢٩٥ ، والتيسير ص١١٣ .

⁽٤) الكشف عن وجوه القراءات السبع ١/ ٤٧٩ .

⁽٥) القراءات الشاذة ص٤٦ ، والمحتسب ١/٢٦١.

⁽٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٥٥ - ١٥٦ . وعنه نقل المصنف قول الأخفش.

[.] YVA/\ (V)

قىول مسالى: ﴿ قُلْ يَتَأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّ رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِى لَهُ مُلكُ السَّمَنوَتِ وَالْأَرْفِينَ لَا إِلَّهَ إِلَّا هُوَ يُحْتِى. وَيُمِيثُ فَعَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ مُلكُ الشَّمَنوَتِ وَالْأَرْفِينَ لَا إِلَّهُ إِلَّا هُوَ يُحْتِى. وَيُمِيثُ فَعَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْتُهُ لَمَلَّكُمْ تَهْمَدُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ مَا لَكُمْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّا الللللَّهُ الللللّلِلللللَّاللَّهُ اللللَّهُ الللللَّلْمُ اللَّهُ اللللللَّا الللّل

ذكر أنَّ موسى بَشَّر به، وأنَّ عيسى بَشَر به. ثم أمره أن يقول بنفسه: ﴿إِنِّى رَسُولُ ٱللَّهِ إِلَيْ رَسُولُ ٱللَّهِ إِلَيْكُمُ جَمِيعًا﴾. و﴿وَكَلِمَتِهِ كَلماتُ الله تعالى كُتبُه من التوراة والإنجيل والقرآن.

قوله تعالى: ﴿ وَمِن قَوْمِ مُوسَىٰ أَمَنَةٌ يَهْدُونَ بِالْحَيِّقِ وَبِهِ. يَعْدِلُونَ ۞ ﴾

أي: يدعون الناسَ إلى الهداية. و ﴿ يَعْدِلُونَ ﴾ معناه في الحكم.

وفي التفسير: إنَّ هؤلاء قومٌ من وراء الصين، من وراء نهر الرَّمل، يعبدون الله بالحقِّ والعدل، آمنوا بمحمدِ وتركوا السبت، يستقبلون قِبلتَنا، لا يَصِلُ إلينا منهم أحدٌ، ولا منًا إليهم أحدٌ، فروي أنَّه لمَّا وقع الاختلافُ بعد موسى كانت منهم أمةٌ يهدون بالحقّ، ولم يَقدِروا أن يكونوا بين ظَهْرانَي بني إسرائيل حتى أخرجهم الله إلى ناحيةِ من أرضه (۱) في عُزلة من الخَلْق، فصار لهم سَرَبٌ في الأرض، فمشوا فيه سنة ونصف سنة حتى خرجوا وراء الصين، فهم على الحقّ إلى الآن. وبين النَّاس وبينهم بحرٌ لا يُوصلُ إليهم بسببه (۲).

ذهب جبريلُ بالنبي ﷺ إليهم ليلةَ المعراج فآمنوا به، وعلَّمهم سُوراً من القرآن، وقال لهم: «هل لكم مِكيالُ وميزان؟» فقالوا: لا، قال: «فمن أين مَعاشُكم؟» قالوا: نخرج إلى البرِّية فنزرع، فإذا حَصَدنا وضعناه هناك، فإذا احتاج أحدُنا إليه يأخذ حاجتَه، قال: «وأين نساؤكم؟» قالوا: في ناحية منَّا، فإذا احتاج أحدُنا لزوجته صار إليها في وقت الحاجة. قال: «فيكذِبُ أحدكم في حديثه؟» قالوا: لو فعلَ ذلك أحدُنا أخذته لظّى، إنَّ النارَ تنزل فتحرقه. قال: «فما بالُ بيوتكم مستوية؟» قالوا: لئلًا يعلوَ

⁽١) في (د) و(ز): اليمن.

⁽٢) أخرجه الطبري ١٠/١٠ - ٥٠١ بنحوه من قول ابن جريج وابن عباس رضي الله عنهما. وذكر ابن كثير في تفسيره ٣/ ٤٩٢ أنه خبر عجيب.

بعضُنا على بعض. قال: «فما بالُ قبوركم على أبوابكم؟» قالوا: لئلا نغفُلَ عن ذِكْر الموت. ثم لمَّا رَجَعَ رسولُ الله ﷺ إلى الدنيا ليلةَ الإسراء أُنزل عليه: ﴿وَمِتَنْ خَلَقْنَا أَمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴾ (١) [الأعراف: ١٨١]. يعني أمة محمد عليه الصلاة والسلام. يُعلمه أن الذي أعطيتُ موسى في قومه أعطيتُك في أمتك. وقيل: هم الذين آمنوا بنبينا محمد عليه الصلاة والسلام من أهل الكتاب (٢). وقيل: هم قومٌ من بني إسرائيل تمسَّكوا بشرع موسى قبل نَسْخه، ولم يُبدِّلوا، ولم يقتلوا الأنبياء.

قسول السلطة الله الله المؤتم المناق عشرة السباطا المنا والوحياة إلى مُوسَى إذ السلطة قومه النه المؤرب بِعَمَاك المفجك المنجسة مِنه الفتا عشرة عشرة النه المنسقة قومه النه المنسقة قومه النه المنسقة والمنسقة والمنسقة المنسقة المنسقة

قوله تعالى: ﴿ وَقَطَّعْنَهُمُ أَنْنَى عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَنَا ﴾ عدَّذ نِعَمَه على بني إسرائيل، وجعلَهم أسباطاً ليكون أمرُ كلِّ سِبْطٍ معروفاً من جِهة رئيسهم، فَيَخِفَّ الأمرُ على موسى، وفي التنزيل: ﴿ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ أَثْنَى عَشَرَ نَقِيبًا ﴾ [المائدة: ١٦] وقد تقدَّم، وقوله: «اثنَتَيْ عَشْرَةَ والسِّبْط مذكَّر؛ لأن بعده «أُمَماً »، فذهب التأنيث إلى الأمم. ولو قال: اثني عَشْر، لتذكير السِّبط جاز، عن الفرّاء (٣). وقيل: أراد بالأسباط القبائل والفِرَق؛ فلذلك أنَّث العددَ. قال الشاعر:

⁽١) ذكره أبو الليث في تفسيره ٢/ ٢٧٠ مطولاً من قول ابن عباس رضي الله عنهما.

⁽٢) ذكره الرازي في تفسيره ١٥/ ٣١.

⁽٣) معانى القرآن ٢/ ٣٩٧. وزاد المسير ٣/ ٢٧٥.

وإنَّ قريسًا كلُّها عَشْرُ أَبْطُنِ وأنت بريٌّ من قبائلها العَشْرِ(١)

فذهب بالبَطْن إلى القَبِيلة والفَصيلة؛ فلذلك أنَّثها. والبَطن مُذكَّر؛ كما أنَّ الأسباطَ جمع مذَكَّر (٢). الزجاج (٣): المعنى: قطَّعناهم اثنتي عشرة فِرقةً.

﴿أَسَبَاطًا﴾ بدل من «اثنتي عَشْرةً»، ﴿أَمَمَّأَ ﴾ نَعتُ للأسباط.

وروى المُفضَّل عن عاصم: "وقَطَعناهم" مُخفَّفاً (٤).

«أَسْبَاطاً» الأسباطُ في ولد إسحاق بمنزلة القبائل في ولد إسماعيلَ عليهما السلام. والأسباط مأخوذٌ من السَّبَط، وهو شجرٌ تُعلَفُه الإبل^(٥). وقد مضى في «البقرة» (٦) مستوفّى.

وروى مَعْمَر، عن همَّام بنِ مُنَبِّه، عن أبي هريرة، عن النبيِّ في قوله عزَّ وجلَّ: ﴿ فَهَكُمُ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

﴿ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ مُ مرفوع؛ لأنه فعلٌ مستقبل، وموضعُه نصبٌ. و «ما» بمعنى المصدر، أي: بظلمهم (٨). وقد مَضَى في «البقرة» ما في هذه الآيةِ من المعاني

⁽۱) قائله النواح الكلابي فيما ذكره العيني في شرح الشواهد الكبرى (على هامش الخزانة) ٤/٤٨٤ ، وهو في الكتاب ٣/٥٦٥ ، والكامل ٢/ ٨٠٢ ، والخصائص ٢/٤١٧ ، وصدره عندهم: وإن كلاباً هذه عشر أبطن.

⁽۲) تفسير الطبري ۲/ ۵۰۳ .

⁽٣) في معانى القرآن له ٢/ ٣٨٢.

⁽٤) ذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص٤٦ ، وابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٤٦٥ ، ونسباها لأبي حيوة، وذكر ابن عطية أن أبان رواها عن عاصم. وقراءة عاصم المشهورة عنه كقراءة الجماعة.

⁽٥) معانى القرآن للنحاس ٣/ ٩٢ ، وينظر معانى القرآن للزجاج ٢/ ٣٨٢.

^{. £17/7 (7)}

⁽٧) أخرجه أحمد (٨١١٠)، والبخاري (٣٤٠٣)، ومسلم (٣٠١٥)، وسلف ٢/ ١٢٥.

⁽٨) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٥٦.

والأحكام(١). والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿ وَسَنَلَهُمْ عَنِ ٱلْقَرْكِةِ ٱلَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ ٱلْبَحْدِ إِذْ يَمْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَالِيَهُمْ عَنِ ٱلْقَرْكِةِ ٱلَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ ٱلْبَحْدِ إِذْ يَسْبِتُونَ فِي ٱلسَّبْتِ إِذْ تَالِيَ أَمَّةً مِنْهُمْ لِمَ لَا تَأْتِيهِمْ صَدَائِكُمْ مَنْ اللهُ مُعْلِكُمُ أَوْ مُعَذِبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعْذِرَةً إِلَى رَبِّكُو وَلَقَلَهُمْ يَعْفُونَ فَي مَا لَا تَعْدُرُهُ إِلَى رَبِكُو وَلَقَلَهُمْ مَنَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعْذِرَةً إِلَى رَبِكُو وَلَقَلَهُمْ بَنَعْدُونَ فَي ﴾

قوله تعالى: ﴿وَسَّنَلَهُمْ عَنِ ٱلْقَرْبِيَةِ﴾ أي: عن أهل القرية؛ فعبَّر عنهم بها لمَّا كانت مستقَرًّا لهم، أو سببَ اجتماعهم، نظيره: ﴿وَسَّئُلِ ٱلْفَرْبِيَةَ ٱلَّتِي كُنَّا فِهَا﴾ [يوسف: ٨٦]، وقولُه عليه الصلاة والسلام: «اهتزَّ العرشُ لموت سعد بن معاذ»(٢) يعني: أهل العرش من الملائكة، فرحاً واستبشاراً بقدومه ﴿(٣).

أي: واسأل اليهود الذين هم جيرانُك عن أخبار أسلافهم، وما مسخَ اللهُ منهم قِردةً وخنازير. وهذا سؤال تقرير وتوبيخ. وكان ذلك علامةً لصدق النبيِّ ﷺ؛ إذ أطلعه اللهُ على تلك الأمور من غير تعلُم (٤).

وكانوا يقولون: نحن أبناءُ الله وأحباؤه؛ لأنًا من سِبْطِ خليله إبراهيم، ومن سِبط إسرائيل وهم يِكْر الله (٥)، ومن سِبْط موسى كَليم الله، ومن سِبْط وَلَدِه عُزير، فنحن من أولادهم. فقال اللهُ عزَّ وجلَّ لنبيَّه: سَلْهم يا محمد عن القرية، أما عذَّبتهم (١)

⁽۱) ۲/ ۱۲۱ وما بعدها.

⁽٢) أخرجه أحمد (١٤١٥٣)، والبخاري (٣٨٠٣)، ومسلم (٢٤٦٦) من حديث جابر . وفي الباب عن أبي سعيد الخدري عند أحمد (١٣٤٥٤)، ومسلم (٢٤٦٧).

⁽٣) في (خ) و(ز) و(ظ): به، أي: بقدومه والكلام في أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٨٥ - ٧٨٦ .

⁽٤) الوسيط ٢/ ٤١٩ ، وتفسير البغوي ٢٠٨/٢ .

⁽٥) سلف ٧/ ٣٨٨ نحوه من قول السدي.

⁽٦) في النسخ الخطية: عذبهم، والمثبت من (م).

بذنوبهم، وذلك بتغيير فَرْع من فروع الشريعة(١).

واختلف في تعيين هذه القرية، فقال ابن عباس وعِكرمة والسَّدِّيُّ: هي أَيْلة. وعن ابن عباس أيضاً أنها مَدْين، بين أَيْلَة والطور. الزُّهْرِيِّ: طَبَرِيَّة. قتادة وزيد بن أسلم: هي ساحلٌ من سواحل الشام، بين مَدْين وعَيْنون، يقال لها: مَقْناة (٢).

وكان اليهودُ يكتُمون هذه القصةَ لِما فيها من السُّبَّة عليهم.

﴿ اللَّهِ كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ ﴾ أي: كانت بقُرب البحر، تقول: كنت بحضرة الدار، أي: بقُربها (٣).

﴿إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ أِي: يصيدون الحِيتان، وقد نُهُوا عنه. يقال: سَبَت اليهودُ: تركوا العمل في سَبْتهم. وسُبِت الرجل - للمفعول - سُباتاً: أخذَه ذلك، مثل الخَرَس. وأسبت: سَكَن فلم يتحرَّكُ. والقومُ: صاروا في السبت، واليهودُ: دخلوا في السبت، وهو اليوم المعروف. وهو من الراحة والقَطْع، ويُجمع أسْبُت وسُبُوت (٤) وأسبات (٥).

وفي الخبر عن رسول الله ﷺ: «مَن احتجمَ يومَ السبت، فأصابَه بَرَصٌ، فلا يَلُومَنَّ إلا نفسَه» (٢٠). قال علماؤنا: وذلك لأن الدَّمَ يَجمُد يومَ السبت، فإذا مَددته لِتستخرجه، لم يَجْرِ وعاد بَرَصاً (٧).

⁽١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٨٥.

⁽٢) أخرج هذه الأقوال الطبري ٢٠/ ٥٠٧ – ٥٠٩ ، وينظر النكت والعيون ٢/ ٢٧١ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٤٦٧ .

⁽٣) وقال أبو حيان في البحر ٤/٠/٤ : ويحتمل أن يريد معنى الحاضرة على جهة التعظيم لها، أي: هي الحاضرة في قرى البحر.

⁽٤) تهذيب اللغة ٣٨٦/١٢ ، والصحاح (سبت).

⁽٥) لم نقف على هذا الجمع.

⁽۲) أخرجه البزار (۲۰۲۲) (زوائد)، والبيهةي في السنن الكبرى ۴/ ۳٤٠ من حديث أبي هريرة ، وفي إسناده سليمان بن أرقم، قال الدارقطني: متروك، وقال ابن معين: ليس بشيء، ميزان الاعتدال ٢/ ١٩٦ . وأخرجه عبد الرزاق في مصنفه (١٩٦/٦) عن الزهري مرسلاً، وهو المحفوظ فيما قاله البيهقي.

⁽٧) كلام غير صحيح مستند إلى خبر باطل.

وقراءة الجماعة: «يَعْدُون». وقَرأ أبو نَهِيك: «يُعِدُون» بضم الياء وكسر العين وشد الدال (١). الأولى من الاعتداء، والثانية من الإعداد، أي: يُهيّئون الآلةَ لأخذها. وقرأ ابن السّمَيْفَع: «في الأسبات» على جمع السبت (٢). ﴿إِذْ تَاأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبَتِهِمْ ﴿ وَقُرئ: «إسباتهم» (٣).

﴿ شُرَّعُ أَ﴾ أي: شوارعَ ظاهرةً على الماء كثيرة (٤). وقال اللّيث: حيتان شُرَّعُ رافعةٌ رؤوسَها، وقيل: معناه أن حيتان البحر كانت تَرِدُ يوم السبت عَنَقاً (٥) من البحر فتزاحمُ (٦) أيلة. ألهمها الله تعالى أنها لا تُصاد يوم السبت؛ لِنَهْيِه تعالى اليهودَ عن صيدها، وقيل: إنها كانت تَشْرَعُ على أبوابهم كالكِباش البيض رافعة رؤوسها حكاه بعضُ المتأخرين _ فتعدَّوا، فأخذوها في السبت، قاله الحسن (٧). وقيل: يوم الأحد، وهو الأصحُ على ما يأتي بيانه.

﴿وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ﴾ أي: لا يفعلون السبت. يقال: سَبَتَ يَسْبِتُ إذا عظّم السبت. وقرأ الحسن: "يُسْبِتون" بضم الياء (٨)، أي: يدخلون في السبت؛ كما يقال: أجمعنا، وأظهرنا، وأشهرنا، أي: دخلنا في الجمعة والظهر والشهر (٩).

⁽١) هي في تفسير الرازي ٣٧/١٥ ، والبحر ٤٠٠/٤ دون نسبة، وذكر ابن خالويه في القراءات الشاذة ص٢٦ ، وابن جني في المحتسب ٢٦٤/١ وابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٢٦ أن أبا نهيك قرأ: ويَعَدُّونَ ، قال ابن جني: أراد يعتدون، فأسكن التاء ليدغمها في الدال، ونقل فتحتها إلى العين فصار يَعَدُّون .

⁽٢) لم نقف عليها عند غير المصنف، وسلف أننا لم نقف على أن السبت يُجمع على أسبات.

⁽٣) يعني مصدر «أسبت» كما في البحر المحيط ٤١١/٤ ، وهي قراءة عمر بن عبد العزيز ، كما في القراءات الشاذة ص٤٧ . ووقع في (م): «أسباتهم».

⁽٤) تفسير الطبري ١٠٩/١٠ .

⁽٥) أي: مسرعة، ينظر النهاية (عنق).

⁽٦) في تهذيب اللغة ٢٨/١ (والكلام منه) واللسان (شرع): يتاخم.

⁽٧) النكت والعيون ٢/ ٢٧٢ .

⁽٨) القراءات الشاذة ص٧٤.

⁽٩) تفسير الطبري ١٠/١٠ .

﴿ لَا تَأْتِيهِمْ ﴾ أي: حيتانُهم.

وَكَذَالِكَ نَبْلُوهُم اي: نُشدِّد عليهم في العبادة ونَختبرهم. والكاف في موضع نصب . ويما كَانُوا يَغْسُعُونَ أي: بِفِسْقهم (١). وسُئل الحسين بن الفضل: هل تجدُ في كتاب الله: الحلالُ لا يأتيك إلا قوتاً، والحرامُ يأتيك جَزْفاً جَزْفاً جَزْفاً رَاّ قال: نعم، في قصمة داود وأيلة: ﴿إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانَهُمْ يَوْمَ سَبَيْهِمْ شُرَّعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِنُوكَ لَا تَاتِيهِمْ .

ورُوي في قصص هذه الآيةِ أنها كانت في زمن داود عليه السلام (٣)، وأنَّ إبليس أَوْحَى إليهم فقال: إنما نُهيتم عن أَخْذها يومَ السبت، فاتَّخِذوا الحياض؛ فكانوا يسوقون الحيتان إليها يومَ الجمعة فتبقى فيها، فلا يُمكنها الخروج منها لِقلَّة الماء، فيأخذونها يوم الأحد (٤).

وروى أشهبُ عن مالك قال: زَعَم ابن رُومان أنهم كانوا يأخذ الرجلُ خيطاً ويضع^(٥) فيه وَهَقة^(٢)، وألقاها في ذَنَب الحوت، وفي الطَّرف الآخر من الخيط وَيد، وتركه كذلك إلى الأحد، ثم تطرَّق الناس حين رأوا مَن صنع هذا لا يُبْتَلى حتى كثر صيدُ الحوت، ومُشيَ به في الأسواق، وأعلن الفَسَقةُ بصيده، فقامت فِرقةٌ من بني إسرائيل ونَهت، وجاهرت بالنهى واعتزلتْ.

وقيل: إنَّ الناهين قالوا: لا نُساكِنُكم، فقسموا القرية بجدار. فأصبح الناهون ذاتَ يوم في مَجَالسهم ولم يخرجُ من المعتدين أحدٌ، فقالوا: إن للناس لشأناً، فعلَوْا

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/١٥٧.

⁽٢) الجَزْف: الأخذ بالكَثْرة، وجَزَفَ له في الكيل: أكثر. اللسان (جزف).

⁽٣) عرائس المجالس ص٢٩٠.

⁽٤) تفسير البغوي ٢/ ٢٠٨ ، وأحكام القرآنِ لابن العربي ٢/ ٧٨٦.

⁽٥) في (خ): وجعل، وفي المحرر الوجيز (والكلام منه) ٢/ ٤٦٧ - ٤٦٨ : ويصنع. وهذا الأثر أخرجه الطبري ١٩/١٠ مطولاً.

⁽٦) في القاموس: الوَهَق، محركة ويُسكَّن: الحبل يُرمى في أُنشوطة، فتؤخذ به الدابة...

على الجدار فنظروا فإذا هم قِرَدة؛ ففتحوا البابَ ودخلوا عليهم، فعرَفت القِردةُ أنسابَها من الإنس، ولم تعرِف الإنسُ أنسابَهم من القِردة؛ فجعلت القِردة تأتي نسيبها من الإنس فَتشَمَّ ثيابَه وتبكي، فيقول: ألم نَنْهكم؟! فتقول برأسها نعم. قال قتادة: صار الشبان قردةً والشيوخ خنازير، فما نجا إلا الذين نَهوا، وهلك سائرهم(١).

فعلى هذا القول إن بني إسرائيل لم تفترقْ إلا فرقتين. ويكون المعنى في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَتُ أُمَّةً مِنْهُمْ لِمَ يَعِظُونَ قَوَمًّا اللّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَلِيدًا في أَي قال الفاعلون للواعظين حين وعظوهم: إذا عَلِمتم أن الله مُهْلِكنا، فَلِمَ تَعِظوننا؟ فمسَخَهم الله قردة. ﴿قَالُوا مَعْذِرَةٌ (٢) إلَى رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَي: قال الواعظون: موعظتُنا إلى ربِّكم، أي: إنما يجب علينا أنْ نَعِظَكم لعلَّكم تتقون. أسند هذا القولَ الطَّبريُّ عن ابن الكلبيّ (٣).

وقال جمهور المفسرين: إنَّ بني إسرائيل افترقت ثلاثَ فِرَق، وهو الظاهر من الضمائر في الآية: فرقة عَصَتْ وصادَتْ، وكانوا نحواً من سبعين ألفاً. وفرقة نَهَتْ واعتزلتْ، وكانوا اثنيْ عشر ألفاً. وفرقة اعتزلَتْ ولم تَثْهَ ولم تَعْص، وأن هذه الطائفة قالت للناهية: ﴿ لِمَ تَعِطُونَ قَوْمًا ﴾ تُريد العاصية . ﴿ الله مُهلِكُهُم أَوَ مُعَلِّبُهُم ﴾ على غلبة الظنّ، وما عُهِدَ من فعل الله تعالى حينئذ بالأمم العاصية. فقالت الناهية: موعظتُنا معذرة إلى الله لعلّهم يتّقون. ولو كانوا فرقتين لقالت الناهية للعاصية: ولعلّكم تتقون، بالكاف.

ثم اختُلف بعد هذا؛ فقالت فرقة: إنَّ الطائفةَ التي لم تَنْهَ ولم تَعْصِ هَلَكتْ مع العاصية عقوبةً على تَرْك النَّهي؛ قاله ابن عباس. وقال أيضاً: ما أدري ما فُعل بهم

⁽۱) عرائس المجالس ص۲۹۰ – ۲۹۱ ، وتفسير البغوي ۲۰۸/۲ ، وأخرجه الطبري ۱۰/۵۱۰ – ۵۱۹ عن ابن عباس رضي الله عنهما مطولاً. وسلف هذا الكلام ۲/۱۹۹ – ۱۷۰ .

⁽٢) قرأ حفص: «معذرةً» بالنصب، والباقون بالرفع، كما سيأتي.

⁽٣) تفسير الطبري ١٠/ ٥٢١ ، والكلام في المحرر الوجيز ٢/ ٤٦٨.

وهو الظاهر من الآية^(١).

وقال عكرمة: قلت لابن عباس لمّا قال: ما أدري ما فُعِلَ بهم: ألا تَرى أنهم قد كَرِهوا ما هم عليه وخالفوهم، فقالوا: ﴿ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللّهُ مُهْلِكُهُم ﴾؟ فلم أزَلْ به حتى عرَّفته أنهم قد نَجَوًا، فكسَاني حُلَّة (٢). وهذا مذهب الحسن (٣).

ومما يدلُّ على أنه إنما هَلَكت الفرقةُ العادِيّة لا غير قولُه: ﴿وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [الأعراف: ١٦٥]، وقولُه: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنكُمْ فِي السَّبْتِ﴾ [البقرة: ٦٥] الآية.

وقرأ عيسى وطلحة: «معذِرةً» بالنصب. ونصبه عند الكسائي من وجهين: أحدهما على المصدر. والثاني على تقدير: فعلنا ذلك معذرةً. وهي قراءة حَفْص عن عاصم. والباقون بالرفع (3)، وهو الاختيار؛ لأنهم لم يُريدوا أن يعتذروا اعتذاراً مستأنفاً من أمر لِيمُوا عليه، ولكنهم قيل لهم: لِم تَعظون؟ فقالوا: موعظتُنا مَعْذرةً. ولو قال رجلٌ لرجل: مَعْذرة إلى الله وإليك من كذا، يُريد اعتذاراً، لنصبَ. هذا قول سيبويه (٥).

ودلَّت الآيةُ على القول بسدِّ النَّرائع^(٦). وقد مضَى في «البقرة». ومضَى فيها الكلامُ في الممسوخ هل يَنْسُل أم لا، مبيَّناً (٧). والحمد لله.

ومضى في «آل عمران» و «المائدة» الأمر بالمعروف والنهيُ عن المنكر (٨). ومضى في «النساء» (٩) اعتزال أهلِ الفساد ومُجانبتُهم، وأنَّ من جالسَهم كان مِثْلَهم؛ فلا معنى للإعادة.

⁽١) المحرر الوجيز ٢/ ٤٦٨ ، وينظر تفسير البغوي ٢/ ٢٠٨ – ٢٠٩ ، والكشاف ٢/ ١٢٦ – ١٢٧ .

⁽٢) أخرجه الطبري ١٠/ ١٠٥ .

⁽٣) ذكره البغوي ٢/ ٢٠٩ .

⁽٤) السبعة ص٢٩٦، والتيسير ص١١٤.

⁽٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٥٧ – ١٥٨ ، وينظر الكتاب ١/ ٣٢٠.

⁽٦) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٨٧.

⁽V) ۲/۸۲۲ وما بعدها.

⁽۸) ۵/۳۷ و ۱/۳۵۲.

^{. 1}A0/V (4)

قىولى تىمالى: ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِرُوا بِهِ آَنِيَنَا ٱلَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ ٱلسُّوٓو وَأَخَذْنَا ٱلَّذِينَ طَلَمُوا بِعَدَابِ بَعِيسٍ بِمَا كَانُوا يَنْسُقُونَ ۞ ﴾

والنّسيان يُطلَق على الساهي والعامدِ التارك؛ لقوله تعالى: ﴿فَلَـمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُواْ بِهِـــ﴾ أي: تركوه عن قَصْد^(١)، ومنه: ﴿نَسُواْ اللّهَ فَنَسِيَهُمَّ ﴾ [التوبة:٦٧].

ومعنى ﴿ بِعَدَابِم بَعِيسٍ ﴾ أي: شديد. وفيه إحدى عشرةَ قراءة:

الأُولى: قراءة أبي عمرو وحمزة والكِسائيِّ: «بَيِّيسٍ» على وزن فَعِيل (٢).

الثانية: قراءة أهل مكة: «بِينيسٍ» بكسر الباء والوزنُ واحد (٣).

والثالثة: قراءة أهلِ المدينة: «بِيْسِ» الباء مكسورة، بعدها ياء ساكنة، بعدها سين مكسورة منوَّنة (عَلَى وفيها قولان. قال الكسائي: الأصل فيه: «بَيِيس» خفيفة الهمزة، فالتقت ياءان، فحُذفت إحداهُما وكُسر أوَّلُه، كما يُقال: رِغِيف وشِهِيد. وقيل: أراد «بَيْس» على وزن فَعِل، فكسر أوَّلُه، وخفَّف الهمزة، وحذف الكسرة، كما يقال: رُحِم ورحْم.

الرابعة: قراءة الحسن: الباء مكسورة، بعدها همزة ساكنة، بعدها سين مفتوحة (٥).

الخامسة: قرأ أبو عبد الرحمن المقرئ: «بَئِسٍ» الباء مفتوحة والهمزة مكسورة والسين مكسورة منوَّنة (٦).

⁽١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٨٧.

⁽٢) وأيضاً هي قراءة ابن كثير وعاصم في رواية حفص. السبعة ص٢٩٦ ، والتيسير ص١١٤ .

 ⁽٣) ذكرها ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٤٦٩ ، وأبو حيان في البحر ٤١٣/٤ ، وقال: هي لغة تميم.
 وقراءة ابن كثير المكي هي بفتح الباء كما سلف.

⁽٤) قرأ بها نافع وأبو جعفر. النشر ٢/ ٢٧٢ .

⁽٥) ذكرها ابن جني في المحتسب ٢٦٧/١ .

⁽٦) ذكرها ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٤٦٩ ، وأبو حيان في البحر ٤١٣/٤ .

السادسة: قال يعقوب القارئ: وجاء عن بعض القراء: «بعذاب بَئِسَ» الباء مفتوحة والهمزة مكلورة والسين مفتوحة (١).

السابعة: قراءة الأعمش: "بَيْئِسٍ" على وزن فَيْعِلٍ^(٢). ورُوي عنه: "بَيْأْسٍ" على وزن فَيْعِلٍ^(٣). ورُوي عنه: "بَيْأْسٍ" بباء مفتوحة وهمزة مُشدَّدة مكسورة، والسين في كلِّه مكسورة منوَّنة، أعنى قراءة الأعمش^(٤).

العاشرة: قراءة نصر بنِ عاصم: «بعذاب بَيِّسٍ» الباء مفتوحة، والياء مشدّدة بغير همز (٥).

قال يعقوبُ القارئ: وجاء عن بعض القُرَّاء: «بِثْيَسٍ» الباء مكسورة، وبعدها همزة ساكنة، وبعدها ياء مفتوحة (٦). فهذه إحدى عشرة قراءة ذكرها النحاسُ (٧).

قال علي بن سليمان: العرب تقول: جاء ببناتٍ بِيْسٍ، أي: بشيء رديء. فمعنى «بِعَذَابٍ بِيْسٍ»: بعذاب رديء.

وأما قراءةُ الحسن، فزعَم أبو حاتم أنه لا وجه لها، قال: لأنه لا يُقال: مررتُ برجلٍ بِشْنَ، حتى يُقال: بِئْسَ الرجل، أو بِئْسَ رجلاً.

قال النحاس: وهذا مردودٌ من كلام أبي حاتم، حكى النَّحْويون: إنْ فعلتَ كذا وكذا فَبِها ونِعْمَتْ. يُريدون (٨): فبها ونعمتِ الخَصْلة. والتقديرُ على قراءة الحسن:

⁽١) ذكرها أبو حيان في البحر ٤١٢/٤ ، وقيَّدها ابن عطية في المحرر الوجيز ٤٦٩/٢ بتشديد الهمزة.

 ⁽٢) قال ابن عطية: وهذا شاذً، لأنه لا يوجد فَيْعِل في الصحيح، وإنما يوجد في المعتل، مثل سيَّد وميَّت.
 وكذلك قال السمين في الدر المصون ٤٩٨/٥ .

⁽٣) وهي رواية شعبة بخلف عنه.

⁽٤) ذكرها ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٤٦٩ – ٤٧٠ .

⁽٥) القراءات الشاذة ص٤٧ ، والمحتسب ١/ ٢٦٥ .

⁽٦) ذكرها ابن جني في المحتسب ٢٦٧/١ دون نسبة، ونقل ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٤٧٠ نسبتها للحسن والأعمش.

⁽٧) في إعراب القرآن ٢/ ١٥٨ – ١٥٩ . وينظر الدر المصون ٥/ ٤٩٦ – ٤٩٨ .

⁽٨) في النسخ الخطية: يريد، والمثبت من (م) وإعراب القرآن للنحاس.

بعذاب بشن العذاب.

قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا عَنُوا عَن مَّا نُهُوا عَنَّهُ قُلْنَا لَمُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَسِيْدِي ﴾

قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا عَتُواْ عَن مَّا نُهُواْ عَنْهُ ﴾ أي: فلما تجاوزوا في معصية الله . ﴿ قُلْنَا لَمُواْ وَرَدَةً خَسِيْنِكَ ﴾ يقال: خَسَأته فَخسَأ، أي: باعَدْتُه وطَردته (١). وقد تقدَّم في «البقرة» (٢). ودلَّ على أن المعاصي سببُ النَّقمة وهذا لا خَفَاء به. فقيل: قال لهم ذلك بكلام يُسمع، فكانوا كذلك. وقيل: المعنى: كوَّنَاهم قِردةً (٣).

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْدِ ٱلْقِينَمَةِ مَن يَسُومُهُمْ سُوّةَ ٱلْعَذَابِ ۚ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ ٱلْمِقَابِ ۗ وَإِنَّهُ لَفَغُورٌ رَّحِيدٌ ۞﴾

أي: أعلم أسلافَهم أنهم إنْ غيَّروا ولم يُؤمنوا بالنبيِّ الأُمِّيِّ بعثَ اللهُ عليهم مَن يُعذِّبُهم. وقال أبو عليّ: «آذَنَ» بالمدّ: أعلم. و«أذَّن» بالتشديد: نادى. وقال قوم: آذن وأذَّن بمعنى أعلم، كما يقال: أيقن وتيَقَّن (٤). قال زهير:

فقلتُ تَعَلَّمُ أَن للصيد غِرَّةً فإلَّا تُضَيِّعها فإنك قاتِلُهُ (٥)

وقال آخر:

تعلَّمْ أَنَّ شرَّ الناس حيُّ يُنَادَى في شِعارهُمُ يَسارُ (٢) أي: إعلَمْ.

ومعنى ﴿ يَسُومُهُمْ ﴾: يُذيقُهم، وقد تقدَّم في «البقرة» (٧). قيل: المراد بُخْتَنصّر (٨).

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٦٠.

^{. 178/7 (7)}

⁽٣) المحرر الوجيز ٢/ ٤٧٠ .

⁽٤) الحجة للقراء السبعة ٢/٤٠٤ و ٤١٠ ، وحكى هذا الكلام عن سيبويه، وهو في كتابه ٤/٢٦.

⁽٥) ديوان زهير ص١٣٤ .

⁽٦) قائله زهير أيضاً، وهو في ديوانه ص٣٠٠.

[.] AE/Y (V)

⁽٨) ذكره الرازي في تفسيره ١٥/ ٤٢ .

وقيل: العرب. وقيل: أمَّة محمد ﷺ، وهو أظهرُ؛ فإنهم الباقون إلى يوم القيامة. والله أعلم. قال ابن عباس: «سُوءَ العذابِ» هنا أُخِذُ الجِزْية (١). فإنْ قيل: فقد مُسِخوا، فكيف تُوخَذ منهم الجِزية؟ فالجواب أنها تُؤخَذ من أبنائهم وأولادهم، وهم أذلُّ قوم، وهم اليهود (٢). وعن سعيد بن جُبير: «سُوءَ الْعَذَابِ» قال: الخَراج، ولم يَجْبِ نبيٌّ قطُّ الخَراج إلا موسى عليه السلام، هو أوَّلُ من وضعَ الخَراج، فجبّاه ثلاث عشرة سنة، ثم أمسك، ونبينًا عليه الصلاة والسلام (٣).

قوله تعالى: ﴿ وَتَطَّعْنَكُمُ فِ الْأَرْضِ أَمَكُمُ مِنْهُمُ الْصَّلِلِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَالِكُ وَبَالُونَهُم وَلَا ذَالِكُ وَبَالُونَهُم وَالْسَيْعَاتِ لَمَلَهُمْ يَرْجِعُونَ ۞ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَقَطَّمْنَامُ فِ الْأَرْضِ أَسَمًا ﴾ أي: فرَّقناهم في البلاد. أراد به تشتيتَ أمرهم، فلم تجتمع (٤) لهم كلمة . ﴿ مِنْهُمُ ٱلْمَنْلِحُونَ ﴾ رَفْعٌ على الابتداء. والمراد: مَن آمنَ بمحمد عليه الصلاة والسلام، ومن لم يُبدِّل منهم ومات قبل نَسْخ شَرْع موسى. أوْ هم الذين وراء الصين، كما سبق (٥).

﴿ وَيَنَّهُمْ دُونَ ذَلِكُ ﴾ منصوبٌ على الظرف. قال النحاس: ولا نعلم أحداً رَفَعه (٢). والمراد الكفارُ منهم . ﴿ وَبَلَوْنَهُم ﴾ أي: اختبرناهم . ﴿ وِالْمُسَنَتِ ﴾ أي: بالخِصب والمافية . ﴿ وَالسِّيَّاتِ ﴾ أي: الجَدْب والشدائد . ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ ليرجعوا عن كُفْرهم (٧).

⁽١) أخرج هذه الأقوال الطبري ١٠/ ٥٣٠ - ٥٣١ .

⁽٢) معانى القرآن للنحاس ٣/ ٩٧.

⁽٣) أخرجه الطبري ١٠/ ٥٣٢ .

⁽٤) في (د) و(م): تجمع، والكلام في تفسير البغوي ٢/ ٢٠٩.

⁽٥) ٧/ ٣٠٢ ، وينظر الكشاف ٢/ ١٢٧ .

⁽٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٦٠ .

⁽٧) الوسيط ٢/ ٤٢٢ .

قوله تعالى: ﴿ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلَفُ وَرِثُوا الْكِئْبَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدَّنَ وَيَقُولُونَ سَيُغَفُرُ لَنَا وَإِن يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِتَعْلَمُ يَأْخُذُونًا أَلَّة يُؤَخَذُ عَلَيْهِم مِيثَقُ الْكِتَنبِ أَن لَا يَقُولُوا عَلَى اللّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيدًّ وَالدَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَنْقُونُ أَفَلا تَعْفُونَ اللّهِ عَلَى اللهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيدًّ وَالدَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلّذِينَ يَنْقُونُ أَفَلا تَعْفِلُونَ اللّهِ عَلَى اللّهِ إِلّهَ الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيدًّ وَالدَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلّذِينَ يَنْقُونُ أَفَلا تَعْفُونَ اللّهُ فَي اللّهِ الْحَقَلَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

قوله تعالى: ﴿فَغَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلَفٌ ﴾ يعني أولاد الذين فرَّقهم في الأرض. قال أبو حاتم: «الخَلْف» بسكون اللام: الأولاد، الواحد والجميع فيه سواء، «والخَلَف» بفتح اللام: البَدَل، ولداً كان أو غريباً. وقال ابن الأعرابيّ: «الخَلَفُ» بالفتح الصالح، وبالجزم الطالح^(۱). قال لَبِيد:

ذهبَ الذين يُعاشُ في أكنافِهم وبَقِيتُ في خَلْفٍ كجِلْد الأَجْربِ(٢)

ومنه قيل للرَّديء من الكلام: خَلْف، ومنه المثل السائر: سَكَت أَلْفاً ونطق خَلْفاً "". فَخلْف في اللَّم، بالإسكان، وخَلَف بالفتح في المدح. هذا هو المستعمل المشهور. قال الله المنظم العلم مِن كل خَلَفٍ عُدولُه (3). وقد يُستعمل كل واحدٍ منهما موضع الآخر. قال حسان بن ثابت:

لِأوَّلنا في طاعةِ الله تابعُ (٥)

لنا القَدَمُ الأولَى إليكَ وخَلْفُنا

وقال آخر:

إنَّا وجدنا خَلَفاً بسُسَ الخَلَفُ الْالْمُ لَن عَرفُ الْالْمُ ن عَرفُ الْمُ

أغلق عنًا بابه شم حَلَفُ عبداً إذا ما ناء بالحِمْل وَقَفْ(٢)

⁽١) تفسير البغوي ٢/ ٢١٠ .

⁽٢) سلف ٦/ ٤٢٢ .

⁽٣) الصحاح (خلف)، وينظر كتاب الأمثال للقاسم بن سلام ص٥٥ ، ومجمع الأمثال للميداني ١/٣٣٠.

⁽٤) سلف ١/ ٦٣ .

⁽٥) المحرر الوجيز ٢/ ٤٧٢ ، والبيت في ديوان حسان 🕸 ص١٤٨ .

 ⁽٦) الرجز في الكامل عن الرياشي الأعرابي يذم رجالاً اتخذ وليمة ٣/ ١٣١١ . وفي اللسان (خضف)
 باختلاف في ترتيبه، وفيه: خضف، بدل: وقف.

ويُروى: خَضَف، أي: رَدَم (١). والمقصود من الآية الذَّمّ.

﴿وَرِثُواْ ٱلْكِنَابَ﴾، قال المفسرون: هم اليهود، وَرِثوا كتابَ اللهِ فقرؤوه وعَلِموه، وخالفوا حُكمَه وأتَوا محارمَه مع دِراستهم له(٢). فكان هذا توبيخاً لهم وتقريعاً.

﴿ يَأْخُذُونَ عَهُ هَذَا الْأَدَى ﴾ ثم أخبر عنهم أنهم يأخذون ما يَعرِض لهم من مَتَاع الدنيا لِشدَّة حِرْصهم ونَهَمِهم (٢٠) . ﴿ وَيَعُولُونَ سَيُغَغُرُ لَنَا ﴾ وهم لا يتوبون. ودلَّ على أنَّهم لا يتوبون قولُه تعالى: ﴿ وَإِن يَأْتِمِمْ عَهَ فُلُمُ يَأْخُدُوهُ ﴾ والعَرَض: مَتَاعُ الدنيا، بفتح الراء. وبإسكانها: ما كان من المال سوى الدراهم والدنانير (٤٠).

والإشارةُ في هذه الآية إلى الرُّشا والمكاسب الخبيثة.

ثم ذمَّهم باغترارهم في قولهم: «سيُغفَرُ لنا»، وأنَّهم بحالٍ إذا أمكنتهم ثانيةً ارتكبوها، فقطّعوا باغترارهم بالمغفرة وهم مُصِرُّون، وإنما يقول: سيُغفَر لنا؛ مَنْ أَقْلَع ونَدِم (٥).

قلت: وهذا الوصفُ الذي ذمَّ اللهُ تعالى به هؤلاء موجودٌ فينا. أسند الدارميُّ أبو محمد: حدَّثنا محمد بن المبارك، حدِّثنا صَدَقَةُ بن خالد، عن ابن جابر، عن شيخ يُكنى أبا عمرو⁽⁷⁾، عن معاذ بن جبلٍ شُّ قال: سَيَبْلَى القرآنُ في صدور أقوام كما يَبْلَى النَّوبُ فيتهافتَ، يقرؤونه لا يجدون له شهوة ولا لَذَّة، يَلْبَسون جلودَ الضَّأنِ على قلوب الذِّئاب، أعمالُهم طمعٌ لا يُخالطه خوفٌ، إنْ قصَّروا قالوا: سنبلُغ، وإنْ أساؤوا قالوا: سَيُغفَرُ لنا؛ إنَّا لا نُشرك بالله شيئاً (٧).

⁽١) قوله: ردم: أي: ضرط. اللسان (ردم).

⁽۲) تفسير البغوي ۲/۲۱۰.

⁽٣) في (ظ): ونهمتهم.

⁽٤) معانى القرآن للنحاس ٣/ ١٠٠ .

⁽٥) المحرر الوجيز ٢/ ٤٧٢ .

⁽٦) في النسخ الخطية: أبا عمر، والمثبت من (م)، وسنن الدارمي، وإتحاف المهرة ٣٠٥/١٣.

⁽٧) سنن الدارمي (٣٣٤٦)، وإسناده ضعيف.

وقيل: إنَّ الضميرَ في «يَأْتهِم» ليهود المدينة، أي: وإنْ يأْتِ يهودَ يَثْرِبَ الذين كانوا على عهد النبيِّ ﷺ عَرَضٌ مِثْلُه يأخذوه كما أخذه أسلافُهم.

قوله تعالى: ﴿ أَلَوْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِم مِيثَقُ الْكِتَنبِ أَن لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَا ٱلْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيةً وَالدَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَذِينِ يَنْقُونُ أَفَلَا تَمْقِلُونَ﴾ فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ يُؤْخَذُ عَلَيْهِم مِّيثَنَّ ٱلْكِتَابِ ﴾ يريد التوراة. وهذا تشديدٌ في لُزوم قول الحقّ في الشرع والأحكام، وألّا يميلَ الحكامُ بالرُّشَا إلى الباطل(١٠).

قلت: وهذا الذي لَزِمَ هؤلاء وأُخِذَ عليهم به الميثاقُ في قول الحقِّ لازمٌ لنا على لسان نبيِّنا ﷺ وكتابِ رَبِّنا، على ما تقدَّم بيانُه في «النساء»(٢). ولا خلاف فيه في جميع الشرائع، والحمد لله.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَدَرَسُوا مَا فِيةِ﴾ أي: قرؤوه، وهم قَرِيبو عهدِ به (٣). وقرأ أبو عبد الرحمن: «وادَّارسوا ما فيه» فأدغم التاء في الدال(٤).

قال ابن زيد: كان يأتيهم المُحِقُّ برِشوة، فيُخرجون له كتابَ الله فيحكمون له به، فإذا جاء المُبطِلُ أخذوا منه الرِّشوة، وأخرجوا له كتابَهم الذي كتبوه بأيديهم وحَكَموا له.

وقال ابن عباس: ﴿أَن لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا ٱلْحَقَّ ﴾ وقد قالوا الباطل في غُفران ذنوبهم الذي يُوجبونه ويقطعون به (٥٠). وقال ابن زيد: يعني في الأحكام التي يحكمون بها، كما ذكرنا.

وقال بعض العلماء: إن معنى «ودَرَسُوا ما فيه» أي: مَحَوْه بترك العمل به والفَهْم له والفَهْم له أي: من قولك: دَرَسَتِ الريحُ الآثارَ: إذا مَحَتْها (٧). وخطَّ دارسٌ، ورَبْع دارس: إذا

⁽١) المحرر الوجيز ٢/ ٤٧٢ .

⁽۲) ۲۰۷/۷ وما بعدها.

⁽٣) معانى القرآن للنحاس ٣/ ١٠٠ .

⁽٤) المحتسب ١٦٧/١ ، وإعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٦٠ .

⁽٥) أخرجهما الطبري ١٠/ ٥٣٩ و ٥٤٠ .

⁽٦) النكت والعيون ٢/ ٢٧٥ .

⁽٧) تهذيب اللغة ٢١/ ٣٥٩.

امَّحى وعفا أثرُه. وهذا المعنى مُواطِئ _ أي: موافق _ لقوله تعالى: ﴿ بَسَدَ وَمِينٌ مِّنَ اللَّهِ وَكُنَ مُواطِئ _ أي: موافق _ لقوله تعالى: ﴿ فَنَابَدُوهُ اللَّهِ مَنَ أُوتُوا اللَّهِ وَقَوله: ﴿ فَنَابَدُوهُ وَلَا اللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهُ فَي «البقرة» (١٠).

قسول تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ وَالْكِنَبِ وَأَقَامُوا الصَّلَوٰةَ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْصَلِحِينَ ﴾ الْتُصلِحِينَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿وَالِّذِينَ يُمُسِّكُونَ إِلْكِنْكِ﴾ أي: بالتوراة، أي: بالعمل بها، يقال: مَسَّك به وَتَمسَّك به، أي: استمسك به (٢). وقرأ أبو العالِية وعاصم في رواية أبي بكر «يُمْسِكُونَ» (٣) بالتخفيف من أمْسَك يُمسِك. والقراءةُ الأولى أولى؛ لأنَّ فيها معنى التكرير والتكثير للتمسُّك بكتاب الله تعالى وبدينه، فبذلك يُمدحون. فالتمسُّك بكتاب الله والدِّين يحتاجُ إلى المُلازمة والتكرير لفعل ذلك (٤). وقال كعب بن زهير _ فجاء به على طبعه _ يذمُّ بكثرة نقض العهد (٥).

فما تُمسِّك بالعهد الذي زَعمتْ إلَّا كما تُمسِكُ الماءَ الغَرابِيلُ(٢)

قىولى تىسالى: ﴿ وَإِذْ نَنَقَنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَهُ طُلَّةٌ وَظُنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَآ ءَاتَيْنَكُم بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ نَنَقُونَ ﴿ ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ نَنَقْنَا الْجَبَلَ﴾ «نَتَقنا» معناه: رَفَعنا. وقد تقدَّم بيانُه في «البقرة». ﴿كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ ﴾ أي: كأنَّه ـ لارتفاعه ـ سحابةٌ تُظِلّ . ﴿خُذُواْ مَا ءَاتَيْنَكُم بِقُوَّقِ ﴾ أي: بجِدًّ. وقد مضَى في «البقرة» إلى آخر الآية (٧).

[.] Y74 - Y7A/Y (1)

⁽٢) الصحاح (مسك).

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٦٠ ، وقراءة أبي بكر في السبعة ص٢٩٧ ، والتيسر ص١١٤ .

⁽٤) الكشف عن وجوه القراءات السبع ١/ ٤٨٢.

 ⁽٥) من قوله: فجاء به... إلى هذا الموضع، وقع في (م) بعد البيت، والمثبت موافق لإعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٦١ (والكلام منه).

⁽٦) ديوان كعب ص٨٥ ، وصدر البيت فيه: وما تمسُّك بالوصل...

⁽٧) تقدم ما ذكره المصنف في الموضعين ٢/ ١٦٤ – ١٦٥ .

قىولى تىمالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِى آدَمَ مِن ظُهُورِهِمْ دُرِيَّتُهُمْ وَأَشْهَدُهُمْ عَلَىٰ الفُسِيمُ السَّتُ بِرَيِّكُمْ قَالُوا بَنَى شَهِدْنَا آن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيْكَةِ إِنَّا كُنَا عَنْ هَذَا خَنْفِيلِينَ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

فيه ست مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ﴾ أي: واذكر لهم مع ما سَبق من تذكير المواثيق في كتابهم ما أخذتُ من المواثيق من العباد يوم الذَّر. وهذه آيةٌ مُشْكِلة، وقد تكلَّم العلماء في تأويلها وأحكامها، فنذكر ما ذكروه من ذلك حسب ما وقَفْنا عليه:

فقال قوم: معنى الآية أنَّ الله تعالى أخرجَ مِن ظهور بني آدم بعضَهم مِن بعض.

قالوا: ومعنى ﴿أَشْهَدَهُم على أَنفسهم أَلَسْتُ بربَّكم﴾ دلَّهم بخلقه على توحيده؛ لأنَّ كلَّ بالغ يعلم ضرورة أنَّ له ربًّا واحداً، ﴿أَلَسَتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ أي: قال (١١). فقام ذلك مقامَ الإشهاد عليهم والإقرارِ منهم، كما قال تعالى في السماوات والأرض: ﴿قَالَتَا لَنْهَا طَآبِهِينَ ﴾ [فصلت: ١١]. ذهب إلى هذا القَفّالُ وأطنبَ (٢).

وقيل: إنَّه سبحانه أخرجَ الأرواحَ قبل خلقِ الأجساد، وأنَّه جعلَ فيها مِن المَعْرفة ما عَلِمَتْ به ما خاطَبها^(٣).

قلت: وفي الحديث عن النبيّ ﷺ غيرُ هذين القولين، وأنَّه تعالى أخرجَ الأشباح فيها الأرواحُ مِن ظهر آدم عليه السلام. روى مالكٌ في «موطَّنه» (٤) أن عمر بن الخطاب الله عن هذه الآية: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِيّ ءَادَمَ مِن ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتُهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٦١ .

⁽٢) ذكر نحو هذا الكلام الرازي في تفسيره ١٥٠/١٥ .

⁽٣) النكت والعيون ٢/ ٢٧٧ .

⁽٤) ٨٩٨/٢ - ٨٩٨، ومن طريقه أخرجه أحمد (٣١١)، وأبو داود (٤٧٠٣)، والترمذي (٣٠٧٥)، والنسائي في الكبرى (١١١٢٦) كلهم من طريق مسلم بن يسار عن عمر ه.

قال أبو عمر (۱): هذا حديث منقطع الإسناد؛ لأنَّ مسلمَ بن يسار لم يَلْقَ عمر (۲). وقال فيه يحيى بن معين: مسلم بن يسار لا يُعرف، بينه وبين عمر نُعيمُ بن ربيعة، ذكره النسائي (۲)، ونُعيم غير معروف بحمل العلم. لكن معنى هذا الحديث قد صعَّ عن النبي الله من وجوه ثابتة كثيرة من حديث عمر بن الخطاب الله وعبدِ الله بن مسعود وعليّ بن أبي طالب وأبي هريرة رضي الله عنهم أجمعين وغيرِهم (٤).

⁽١) في التمهيد ٦/٣ – ٧ ، والاستذكار ٢٦/ ٩٠ .

⁽٢) قال الحافظ ابن كثير في تفسيره ٥٠٣/٣ - ٥٠٤ : الظاهر أن الإمام مالكاً إنما أسقط ذكر نُعيم بن ربيعة عمداً لما جهل حاله ولم يعرفه، فإنه غير معروف إلا في هذا الحديث، وكذلك يسقط ذكر جماعة ممن لا يرتضيهم، ولهذا يُرسل كثيراً من المرفوعات، ويقطع كثيراً من الموصولات.

 ⁽٣) أخرجه ابن عبد البر في التمهيد ٦/٦ - ٥ من طريق النسائي، وليس هو في سننه من هذه الطريق، إنما فيه من طريق أخرى (١١١٢٦) وينظر تحفة الأشراف ٨/١١٣ .

⁽٤) حديث عمر الخرجه أحمد (١٩٦)، والترمذي (٢١٣٥) و(٣١١١). وحديث ابن مسعود الله سلف الم ٢٩٣١). وحديث ابن مسعود الله ٢٩٦١)، وحديث أبن ٢٩٦١)، وحديث أبن المرية الحديث أحمد (٢٦٤٧)، ومسلم (٢٦٤٧).

مَن هؤلاء؟ قال: هؤلاء ذُرِّيَّتُك. فرأى رجلاً منهم فأعجبَه وَبِيصُ ما بين عينَيه، فقال: أي ربِّ، مَن هذا؟ فقال: هذا رجلٌ مِن آخرِ الأُمم مِن ذُرِّيَّتك يُقال له: داود، فقال: ربِّ، كم جعلتَ عُمُرَه؟ قال: ستِّين سنةً، قال: أي رَبِّ، زِدْه مِن عُمري أربعين سنةً، فلمّا انقضى عُمر آدمَ عليه السلام، جاءه مَلَكُ الموت فقال: أو لم يبق مِن عُمري أربعون سنةً؟ قال: أو لم يبق مِن عُمري أربعون سنةً؟ قال: أو لم تُعْطِها ابنك داود؟ قال: فَجحَد آدمُ، فجحدَت ذرِّيَّته، ونَسِيَ آدمُ، فَضِحَدَت ذرِّيَّته، ونَسِيَ

في غير الترمذي: «فحينئذ أمر بالكتابِ والشهودِ» (٢) في رواية: «فرأى فيهم الضعيف والغني والفقير (٣)، ما هذا؟! ألا الضعيف والغني والفقير (٣)، ما هذا؟! ألا سوَّيتَ بينهم؟! قال: أردتُ أن أُشكرَ» (٤).

وروى عبد الله بن عمرو^(٥) عن النبي الله أنه قال: «أنجذوا من ظَهْره كما يُؤخذ بالمُشْط مِن الرأس»^(٦). وجعل الله لهم عقولاً كنملة سليمان، وأخذَ عليهم العهدَ بأنَّه ربُّهم، وأن لا إله غيرُه. فأقرُّوا بذلك والتزموه، وأعْلَمهم بأنَّه سيبعثُ إليهم الرُّسلَ، فشهد بعضُهم على بعض. قال أبّيُ بن كعب: وأشهدَ عليهم السماواتِ السَّبعَ، فليس مِن أحدٍ يُولد إلى يوم القيامة إلَّا وقد أُخِذ عليه العهد (٧).

⁽۱) قوله: آدم، ليس في النسخ الخطية، وأثبتناه من (م)، وسنن الترمذي (۳۰۷٦) وما سلف بين حاصرتين منه وسلفت هذه القطعة ۲۹٤/۱ .

⁽٢) هو عند الترمذي أيضاً (٣٣٦٨)، وأخرجه ابن حبان (٦١٦٧) من حديث أبي هريرة ﴿.

⁽٣) بعدها في (د) و(ز) و(ظ): والذليل.

⁽٤) أخرج هذه الرواية أبو يعلى في مسنده (٦٣٧٧) من حديث أبي هريرة . وأوردها باللفظ الذي ذكره المصنف ابن العربي في أحكام القرآن ٢/ ٧٨٩. وقوله: «أردت أن أشكر» قال السندي (كما في حاشية المسند ٣٥/ ١٥٧): أي: ولا يحصل منهم الشكر على النعمة إلا إذا عرفوها بضدّها.

⁽٥) في (د) و(ز) و(ظ): عمر، والمثبت من (خ) و(م).

⁽٦) أخرجه الطبري ١٠/ ٥٥٢ ، وأورده ابن كثير ٣/ ٥٠٢ ، وضعّف رفعه، وذكر أن وقفَه على عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أصحّ.

⁽٧) المحرر الوجيز ٢/ ٤٧٤ ، وقول أُبِّي ﴿ أَخْرِجِهِ أَحْمَدُ (٢١٢٣٢).

واختُلف في الموضع الذي أُخذ فيه الميثاقُ حين أُخرِجوا، على أربعة أقوال: فقال ابن عباس: ببطن نَعْمان، واد إلى جَنْب عَرفة (١). ورُوي عنه أنَّ ذلك بِدَهْنا (٢) ـ أرضِ بالهند ـ الذي هبط فيه آدم عليه السلام.

وقال يحيى بن سلّام: قال ابن عباس في هذه الآية: أهبط اللهُ آدمَ بالهند، ثم مسحَ على ظهره، فأخرج منه كلَّ نَسَمةٍ هو خالقُها إلى يوم القيامة، ثم قال: ﴿أَلَسْتُ مِرْبِكُمْ قَالُوا بَلْنُ شَهِدَنَا ﴾ (٢) قال يحيى: قال الحسن: ثم أعادهم في صُلب آدمَ عليه السلام (٤)، وقال الكلبيّ: بين مكة والطائف (٥).

وقال السُّدِّيِّ: في السماء الدنيا حين أهبط من الجنة إليها، مسحَ على ظهره، فأخرج من صفحة ظهره اليُمنى ذُرِّيةً بيضاء مثل اللؤلؤ، فقال لهم: ادخلوا الجنة برحمتي. وأخرج من صفحة ظهره اليُسرى ذُرِّيةً سوداءً وقال لهم: ادخلوا النارَ والأأبالي (٢٠). قال ابن جُريج: خرجَتْ كلُّ نفس مخلوقةٍ للجنة بيضاء، وكلُّ نفس مخلوقةٍ للنار سوداء (٧٠).

الثانية: قال ابن العربيّ رحمه الله (^): فإنْ قيل: فكيف يجوز أنْ يُعذّبَ الخلقَ وهم لم يُذنبوا، أو يُعاقبَهم على ما أرادَه منهم، وكتبَه عليهم، وساقَهم إليه (٩)؟ قلنا:

⁽١) أخرجه الطبري ٢٠/٥٥٠.

⁽٢) في النسخ: برهبا، والمثبت من تفسير الطبري ١٣/ ٢٢٥ (طبعة الشيخ محمود شاكر رحمه الله)، وتفسير البغوي ٢/ ٢١٢ ، والكلام فيه.

⁽٣) أخرجه الطبري ١٠/٥٤٨.

⁽٤) أخرجه الطبري ١٠/٥٥٥ من قول ابن عباس رضى الله عنهما.

⁽٥) ذكره البغوي في تفسيره ٢/ ٢١٢.

⁽٦) أخرجه الطبري ١١/ ٥٦٠ .

⁽٧) أخرجه الطبري ١٠/٥٥٦ من قول ابن عباس رضي الله عنهما.

⁽٨) في أحكام القرآن ٢/ ٧٩١.

⁽٩) في النسخ الخطية: وساقه إليهم، والمثبت من (م) وأحكام القرآن.

ومن أين يمتنعُ ذلك، أعقلاً أم شرعاً؟ فإن قيل: لأنَّ الرحيم الحكيم مِنَّا لا يجوزُ أنْ يفعلُ فلك. قلنا: لأنَّ فوقه آمِراً يأمرُه وناهِياً يَنهاه (١)، وربُّنا تعالى لا يُسأل عمَّا يفعلُ وهم يُسألون، ولا يجوزُ أنْ يُقاسَ الخلقُ بالخالق، ولا تُحملَ أفعالُ العباد على أفعال الإله (٢). وبالحقيقة الأفعال كلُّها لله جلَّ جلاله، والخلقُ بأجمعهم له (٣)، صَرَّفهم كيف شاء، وحَكمَ بينهم بما أراد (٤)، وهذا الذي يَجِدُه الآدميُّ إنَّما تبعثُ عليه رِقَّة الجِيلَة (٥)، وشفقةُ الجنسيَّة، وحبُّ الثناء والمدح؛ لما يتوقَّعُ في ذلك مِن الانتفاع، والباري تعالى متقدِّسٌ عن ذلك كله (٢) فلا يجوزُ أنْ يُعتبرَ به.

الثالثة: واختُلف في هذه الآية؛ هل هي خاصَّة أو عامَّة؟ فقيل: الآية خاصَّة؛ لأنَّه تعالى قال: ﴿ مِنْ بَنِي ٓ ءَادَمَ مِن ظُهُورِهِرٍ ﴾. فخرجَ مِن هذا مَنْ كان من ولد آدمَ لِصُلْبه. وقال جلَّ وعزَّ: ﴿ أَوْ نَقُولُوا إِنْمَا أَشَرُكَ مَا اَلْوَنَا مِن قَبْلُ ﴾ ، فخرج منها كلُّ مَن لم يكن له آباءٌ مشركون. وقيل: هي مخصوصةٌ فيمن أُخِذَ عليه العهد على ألْسنة الأنبياء.

وقيل: بل هي عامَّةٌ لجميع الناس؛ لأن كلَّ أحدٍ يعلم أنه كان طفلاً فغُذِّي ورُبِّي، وأن له مُدَبِّراً وخالقاً. فهذا معنى ﴿وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنْسِيمٌ﴾.

ومعنى ﴿ قَالُوا بَانَ ﴾ أي: إنَّ ذلك واجبٌ عليهم (٧). فلما اعترف الخلقُ لله سبحانه بأنَّه الربُّ ثم ذَهلوا عنه، ذكَّرهم بأنبيائه، وخَتَم الذِّكر بأفضل أصفيائه؛ لتقومَ حجتُه عليهم، فقال له: ﴿ فَذَكِر إِنَّمَا آنتَ مُذَكِّرٌ لِسَّتَ عَلَيْهِم بِمُصَيَّطِ ﴾ [الغاشية: ٢١-٢٢]. ثم مكّنه من الصيطرة، وآتاه السلطنة، ومكن له دينَه في الأرض.

⁽١) في النسخ الخطية: أمراً أمره وناهيا نهاه، والمثبت من (م) وأحكام القرآن.

⁽٢) في أحكام القرآن: ولا يجوز أن يقاس الخالق بالمخلوق، ولا تحمل أفعال الإله على أفعال العباد.

⁽٣) لفظة: له، من (م) وأحكام القرآن.

⁽٤) في (خ): حكم فيهم ما أراد، وفي أحكام القرآن: حكم فيهم كما أراد.

⁽٥) في النسخ الخطية: الجبلية،والمثبت من (م) وأحكام القرآن.

⁽٦) قوله: كله، من (م).

⁽٧) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٦٢.

قال الطُّرُطُوشي: إنَّ هذا العهدَ يلزمُ البَشرَ وإنْ كانوا لا يذكرونه في هذه الحياة، كما يلزم الطلاقُ مَن شُهد عليه به وقد نَسِيَه (١).

الرابعة: وقد استدلَّ بهذه الآية مَن قال: إنَّ من مات صغيراً دخل الجنة؛ لإقراره في الميثاق الأوَّل. ومَن بلغ العقل لم يُغنه الميثاقُ الأوَّل. وهذا القائل يقول: أطفالُ المشركين في الجنة، وهو الصحيح في الباب.

وهذه المسألة اختُلف فيها لاختلافِ الآثار، والصحيح ما ذكرناه (٢٠). وسيأتي الكلامُ في هذا في «الرُّوم» إن شاء الله (٣٠). وقد أتينا عليها في كتاب «التَّذكرة» والحمد لله (٤٠).

الخامسة: قوله تعالى: ﴿ مِن ظُهُورِهِمْ ﴾ بدل اشتمال من قوله: «مِنْ بَني آدَمَ». وألفاظُ الآية تقتضي أنَّ الأخذَ إنما كان من بني آدم، وليس لآدم في الآية ذِكْر بحسب اللَّفظ (٥٠).

ووجه النَّظم (٢) على هذا: وإذْ أخذ ربَّك من ظُهور بني آدم ذرِّيتَهم. وإنما لم يذكُرْ ظهر آدم لأن المعلومَ أنهم كلَّهم بَنُوه، وأنهم أخرِجوا يومَ الميثاق من ظَهْره، فاستغنى عن ذكره لقوله: «مِنْ بَني آدَمَ» (٧).

﴿ فُرِيَّكُمْ ﴾ قرأ الكوفيون وابنُ كَثير بالتوحيد وفتح التاء (٨)، وهي تقع للواحد

⁽١) المحرر الوجيز ٢/٧٥ .

⁽٢) المفهم ٦/ ٧٧٧ - ٨٧٨ .

⁽٣) في تفسير الآية (٣٠) منها.

⁽٤) ص ٥١١ وما بعدها.

⁽٥) المحرر الوجيز ٢/ ٤٧٤.

⁽٦) في (ظ): النظر.

⁽٧) تفسير البغوي ٢/ ٢١٢ .

 ⁽A) السبعة ص٢٩٨ ، والتيسير ص١١٤ ، والكشف عن وجوه القراءات ٢٩٣/١ ، والكلام منه إلى نهاية المسألة.

والجمع، قال الله تعالى: ﴿ هُبُ لِي مِن لَّدُنْكَ دُرِيّةٌ لَيْبَةٌ ﴾ [آل عمران: ٣٨]، فهذا للواحد؛ لأنه إنما سأل هِبةَ ولدٍ، فَبُشِّر بيحيى، وأجمع القراءُ على التوحيد في قوله: ﴿ وَيَكُنّا دُرِيّةٍ مَادَمٌ ﴾ [مريم: ٥٨]، ولا شيءَ أكثرُ من ذُرّية آدم، وقال: ﴿ وَكُنّا دُرّيّةٌ مِنْ اللّه بِعَلَيْمٌ ﴾ اللجمع، لأنَّ الذُرِّية لمَّا بَعْدِهِمٌ ﴾ [الأعراف: ١٧٣] فهذا للجمع، وقرأ الباقون «ذُرّيّاتِهِمْ » بالجمع، لأنَّ الذُرّية لمَّا كانت تقعُ للواحد؛ أتى بلفظ لا يقع للواحد، فجمع لتخلص الكلمةُ إلى معناها المقصود إليه لا يَشْرَكُها فيه شيء، وهو الجمع؛ لأنَّ ظهورَ بني آدم استُخرج منها ذُرّياتُ كثيرةٌ متناسبة، أعقابٌ بعد أعقاب، لا يعلم عددَهم إلَّا اللهُ، فجمع لهذا المعنى.

السادسة: قوله تعالى: ﴿ كِلَ ﴾ تقدَّم القولُ فيها في «البقرة ا عند قوله: ﴿ كِلَ مَن كُسُبُ سَيِئْكُ ۗ ﴾ [الآية: ٨١]، مستوفّى، فتأمَّلُه هناك (١٠).

«أَنْ يَقُولُوا»، «أَوْ يَقُولُوا»: قرأ أبو عمرو بالياء فيهما (٢)، ردَّهما على لفظ الغَيْبة المُتكرِّر قبلَه، وهو قوله: ﴿من بني آدم من ظهورهم ذُرِّيَّاتِهم وأشْهَدَهُم على المُتكرِّر قبلَه، وهو قوله: ﴿مَن بني آدم من ظهورهم ذُرِّيَّاتِهم وأشْهَدَهُم على أنفسهم ﴾، وقوله: ﴿وَالْوَا بَلَ ﴾ أيضاً لفظ غَيْبة. وكذا ﴿وَكُنَا ذُرِّيَّةٌ مِنْ بَعَلِهِم ﴾، وحملَه على ما قبلَه وما بعده مِن لفظ الغَيْبة.

وقرأ الباقون بالتاء فيهما، ردُّوه (٣) على لفظ الخِطاب المتقدِّم في قوله: ﴿السَّتُ إِلَهُمُ قَالُوا بَلَيُ ﴾. ويكون: «شَهِدنا»، من قول الملائكة. لمَّا قالوا: «بلى» قالت الملائكة: «شَهِدنا أَنْ تقولوا» «أَوْ تقولوا» أَي: لئلا تقولوا.

وقيل: معنى ذلك: أنهم لمَّا قالوا: «بلى»، فأقرُّوا له بالرُّبوبيَّة، قال الله تعالى للملائكة: اشهدوا، قالوا: شَهِدنا بإقراركم لئلا تقولوا، أو تقولوا. وهذا قولُ مجاهد

^{(1) 1/ 177}

⁽٢) السبعة ص٢٩٨ ، والتيسير ص١١٤ .

⁽٣) في النسخ الخطية: ردَّه، والمثبت من (م)، وهو الموافق للكشف عن وجوه القراءات السبع ١/ ٤٨٤، والكلام منه.

والضحَّاكُ والسُّدِّيِّ (١).

وقال ابنُ عباس وأُبَيُّ بن كعب: قوله: «شَهِدنا» هو مِن قول بني آدم، والمعنى: شَهِدنا أنك ربُّنا وإلهُنا (٢)، وقال ابن عباس: أشهدَ بعضَهم على بعض، فالمعنى على هذا: قالوا: بلى شَهِدَ بعضُنا على بعض (٣).

فإذا كان ذلك من قول الملائكة؛ فيوقَف على «بلى»، ولا يحسنُ الوقفُ عليه إذا كان من قول بني آدم (٤)؛ لأنَّ «أنْ» متعلِّقة بما قبل «بلى» من قوله: ﴿وَأَشْهَلَمُ عُلَى النَّهِ عِلَى اللهِ عَلَى النَّهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ الهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ ال

وقد قيل: إنَّ قوله: «شَهِدنا» من قول الله تعالى والملائكة. والمعنى: فَشَهِدنا على إقراركم؛ قاله أبو مالك، ورُوي عن السُّدِّي أيضاً (٦) . ﴿ وَكُنَّا ذُرِّيَّةٌ مِّنْ بَعْدِهِمْ اللهُ أَي إقراركم؛ قاله أبو مالك، ورُوي عن السُّدِّي أيضاً (٦) . ﴿ وَكُنَّا مُنَا بَعْدِهِمْ اللهُ أَلُهُ اللهُ اللهُ

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّالُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ٱلَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَلِنَا فَٱنسَلَخَ مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطُانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿ وَإِنَّالُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ٱلَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَلِنَا فَٱنسَلَخَ مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطُانُ

ذَكَّرَ أَهَلَ الكتاب قصَّةً عَرَفُوهَا في التوراة. واختُلف في تعيين الذي أُوتِيَ الآيات،

⁽١) أخرجه الطبري ١٠/ ٥٥٢ ، و ٥٦١ .

⁽۲) أخرجه الطبري ۱۰/ ۵۵۷ - ۵۵۷.

⁽٣) تفسير البغوي ٢/٢١٢.

⁽٤) المحررُ الوجيزُ ٢/ ٤٧٦ ، وينظر تفسير الرازي ١٥/ ٥٢ .

⁽٥) في النسخ والكشف عن وجوه القراءات السبع ١/ ٤٨٤ ، والكلام منه: عمر وسلف في المسألة الأولى.

⁽٦) أخرجه الطبري ١٠/٥٦٣ .

فقال ابن مسعود وابن عباس: هو بِلْعَامُ بن باعُورَاء (١)، ويقال: باعر (٢)، مِن بني إسرائيل في زمن موسى عليه السلام، وكان بحيث إذا نظرَ رأى العرش، وهو المعنيُ بقوله: ﴿وَاتَّلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ٱلَّذِي ءَاتَيْنَهُ ءَايَئِنا ﴾ ولم يَقُلُ: آية، وكان في مجلسِهِ اثنتا عشرةَ ألف مِحْبَرة للمتعلِّمين الذين يكتبون عنه، ثم صار بحيث إنَّه كان أوَّلَ مَن صنَّف كتاباً أنَّ ليس للعالم صانِعٌ.

قال مالك بن دينار: بُعِثَ بِلعام بن باعوراء إلى مَلِك مَدْيَن ليدعوَه إلى الإيمان، فأعطاه وأقطعَه فاتَّبعَ دينَه، وتركَ دينَ موسى، ففيه نزلَتْ هذه الآياتُ^(٣).

روى (٤) المعتمر بنُ سليمان عن أبيه قال: كان بِلعام قد أُوتِي النَّبوَّة (٥)، وكان مُجابَ الدَّعوة، فلمّا أقبلَ موسى في بني إسرائيل يريدُ قتالَ الجبَّارين، سألَ الجبَّارون بِلعام بن باعوراء أنْ يدعُوَ على موسى، فقام ليدعُوَ، فتحوَّلَ لسانُهُ بالدعاء على أصحابه، فقيل له في ذلك، فقال: لا أقدِرُ على أكثرَ ممَّا تسمعون، واندلَعَ لسانُه على صدرِه، فقال: قد ذهبَتْ منِّي الآنَ الدنيا والآخرة، فلم يَبْقَ إلَّا المَكُرُ والخديعةُ والحيلَةُ، وسأمكرُ لكم، فإنِّي أرى أَنْ تُخرجوا إليهم فَتياتِكم، فإنَّ الله يُبغِضُ الزِّنى، فإنْ وقعوا فيه هلكوا، ففعلوا، فوقعَ بنو إسرائيل في الزِّنى، فأرسلَ الله عليهم فالطاعونَ، فماتَ منهم سبعون ألفاً. وقد ذكرَ هذا الخبرَ بكماله الثعلبيُّ وغيرُه (٢).

ورُويَ أَنَّ بِلَعَامَ بِن بِاعُوراءِ دَعَا أَلَّا يَدَخُلَ مُوسَى مَدَيِنَةَ الْجَبَّارِين، فَاسْتُجِيبَ لَهُ وبقيَ فِي التِّيه؟ فقال: بدعاء بِلعام، وبقيَ في التِّيه، فقال موسى: يا رب، بأيِّ ذنبِ بَقِينا في التِّيه؟ فقال: بدعاء بِلعام،

⁽۱) أخرجه الطبري ۲۰/۲۱ – ۵۶۸.

⁽٢) في (د) و(ز) و(ظ): باعم، وفي (م): ناعم، والمثبت من (خ).

⁽٣) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ١٦١٨/٥.

⁽٤) قوله: روى، من (م).

⁽٥) قوله: أوتي النبوة، مردود، كما سيرد.

⁽٦) عرائس المجالس ص٢٣٩ - ٢٤١ ، وأخرجه الطبري ١٠/ ٥٧٦ عن سيًّار.

قال: فكما سمعتَ دعاءً عليَّ فاسمَعْ دعائي عليه، فدعا موسى أنْ يَنْزِعَ اللهُ عنه الاسمَ الأعظمَ، فسلخَهُ الله ما كان عليه (١).

وقال أبو حامد في آخِر كتابِ «منهاج العارفين» له: وسمعتُ بعضَ العارفين يقول: إنَّ بعضَ الأنبياء سألَ الله تعالى عن أمرِ بِلعام وطردِهِ بعدَ تلك الآيات والكرامات، فقال الله تعالى: لم يشكُرني يوماً مِن الأيامِ على ما أعطيتُهُ، ولو شكرَني على ذلك مرَّةً لما سلبتُه.

وقال عكرمة: كان بِلعام نبيًّا وأُوتِي كتاباً، وقال مجاهد: إنَّه أُوتِي النبوَّة، فرشاهُ قومُهُ على أنْ يسكتَ ففعلَ وتركهم على ما هم عليه (٢). قال الماوردِيُّ: هذا غيرُ صحيح؛ لأنَّ الله تعالى لا يَصطفي لنبوَّتِه إِلَّا مَن يعلمُ (٣) أنَّه لا يَخرجُ عن طاعتِهِ إلى معصيتِه (٤).

وقال عبد الله بن عمرو بن العاص وزيد بن أسلم: نزلَتْ في أُمَيَّة بن أبي الصَّلْت الثَّقفيِّ، وكان قد قرأ الكُتُبَ وعَلِمَ أنَّ الله مرسِلٌ رسولاً في ذلك الوقت، وتمنَّى أنْ يكونَ هو ذلك الرسول، فلمَّا أرسلَ الله محمداً 繼حسدَهُ وكفَرَ به (٥). وهو الذي قال فيه رسولُ الله ﷺ: «آمنَ شِعْرُه وكَفَر قلبُهُ»(٦).

وقال سعيد بن المسيَّب: نزلَتْ في أبي عامر بن صيفي، وكان يَلبَسُ المُسُوحَ في

⁽١) عرائس المجالس ص٢٤١ ، وتفسير البغوي ٢/ ٢١٤ ، وهذه الأخبار كلها من الإسرائيليات.

⁽۲) أخرجه الطبري ۱۰/۹۷۳ – ۷۷۶.

⁽٣) في (م): علم.

 ⁽٤) النكت والعيون ٢/ ٢٧٩ ، وردَّه أيضاً ابن عطية في المحرر ألوجيز ٢/ ٤٧٦ وقال: وهذا قول مردود لا يصبح عن مجاهد.

⁽٥) أسباب النزول للواحدي ص٣٢٣ ، وأخرجه مختصراً الطبري ١٠/ ٥٧٠ - ٥٧١ من قول عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما.

⁽٦) أخرجه ابن عبد البر في التمهيد ٧/٤ بهذا اللفظ من حديث ابن عباس رضي الله عنهما. وأخرج أحمد (١٩٤٥٧)، ومسلم (٢٢٥٥) من حديث الشريد بن سويد ، أن النبي الستنشده من شعر أمية بن أبي الصلت فأنشده... فقال النبي الله فقد كاد يُسلِمُ في شعره».

الجاهليَّةِ، فكفَر بالنبيِّ ﷺ، وذلك أنَّه دخلَ على النبيِّ ﷺ المدينة، فقال: يا محمد، ما هذا الذي جثتَ به؟ قال: «جثتُ بالحنيفيَّةِ دينِ إبراهيم»، قال: فإنِّي عليها، فقال النبيُّ ﷺ: «لستَ عليها، لأنَّك أدخلتَ فيها ما ليس منها»، فقال أبو عامر: أماتَ الله الكاذبَ منًا طريداً وحيداً، فقال النبيُّ ﷺ: «نَعَمْ، أماتَ الله الكاذبَ منًا كذلك»، وإنَّما قال هذا يُعرِّضُ برسول الله ﷺ حيث خَرجَ مِن مكَّةً. فخرَجَ أبو عامر إلى الشَّام، ومَرَّ إلى قيصر، وكتبَ إلى المنافقين: استعدُّوا، فإنِّي آتيكُمْ مِن عند قيصرَ بجند لِنُخرِجَ محمداً مِن المدينة، فماتَ بالشام وحيداً (١)، وفيه نزل: ﴿وَإِرْمَكَاذَا لِمَنْ حَارَبَ اللّهُ وَرَسُولُهُ مِن فَتَلُ ﴾ [التوبة: ١٠٧]، وسيأتي في «براءة».

وقال ابن عباس في روايةٍ: نزلَتْ في رجلٍ كان له ثلاثُ دَعَوَات يُستجابُ له فيها، وكانت له امرأةٌ يُقال لها: البَسُوس، وكان له منها ولدٌ، فقالت: اجعَلْ لي منها دعوة واحدة، فقال: لك واحدة، فما تأمُرين؟ قالت: أدْعُ الله أنْ يجعلَني أجملَ امرأةٍ في بني إسرائيل، فلمّا علمَتْ أنّه ليس فيهم مثلُها رَغِبَتْ عنه، فدعا الله عليها أنْ يجعلَها كلبةً نبَّاحةً. فذهبَ فيها دعوتان، فجاء بنوها وقالوا: لا صبرَ لنا عن هذا، وقد صارَتْ أمّنا كلبة يُعيِّرنا الناسُ بها، فادعُ الله أنْ يردَّها كما كانت (٢)، فدعا الله فعادَتْ إلى ما كانت، وذهبَتْ الدعواتُ فيها (٣). والقولُ الأوَّلُ أشهرُ، وعليه الأكثرُ.

قال عبادة بن الصامت: نزلَتْ في قريشٍ، آتاهم الله آياتهِ التي أنزلَها الله تعالى على محمد الله عنائي على محمد الله عنائية ولم يقبلُوها (٤). قال ابن عباس: كان بِلعام مِن مدينةِ الجبَّارين، وقيل: كان مِن اليمن (٥).

⁽١) عرائس المجالس ص٢٤٢ ، ومجمع البيان ٩/ ٦٥ - ٦٦ .

⁽٢) في (خ) و(ظ): إلى مثل ما كانت عليه.

 ⁽٣) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ٥٠١٦١٧ ، وأورده الواحدي في أسباب النزول ص٢٢٣ - ٢٢٤ وأورده ابن كثير في تفسيره ٣/٥٠٧ - ٥٠٨ ، وقال: غريب.

⁽٤) لم نقف عليه.

⁽٥) أخرجهما الطبري ١٠/٥٦٨ – ٥٦٩ من قول ابن عباس رضي الله عنهما.

﴿ فَأَنسَلَخُ مِنْهَا ﴾ أي: مِن معرفةِ الله تعالى، أي: نُزعَ منه العلمُ الذي كان يعلمُه، وفي الحديث عن النبيّ ﷺ: «العلمُ علمان: علمٌ في القلبِ، فذلك العلمُ النَّافِعُ، وعلمٌ على اللِّسان، فذلك حُجَّةُ الله تعالى على ابنِ آدم (١١)، فهذا مثلُ علمِ بِلْعام وأشباهِه، نعوذُ بالله منه، ونسألُه التوفيقَ والمماتَ على التحقيق.

والانسلاخُ: الخروجُ، يُقال: انسلخَتِ الحيَّةُ مِن جلدِها، أي: خرجَتْ منه (٢)، وقيل: هذا مِن المقلوب، أي: انسلخَتِ الآياتُ منه.

﴿ فَأَتَبَعَهُ ٱلشَّيْطُكُ أَي: لَحِقَ به، يُقال: أتبعت القوم، أي: لحقتهم. وقيل: نزلَتْ في اليهودِ والنَّصارى، انتظروا خُروجَ محمدٍ الله فكفروا به (٣).

قوله تعالى: ﴿ وَلَوَ شِلْنَا لَرَفَعْنَهُ بِهَا وَلَكِنَهُۥ أَغَلَدَ إِلَى ٱلْأَرْضِ وَٱتَّبَعَ هَوَهُ فَمَثَلُمُ كَمَثُلِ الْحَلْبِ إِن تَصْمِلُ عَلَيْهِ يَلْهَتْ أَوْ تَتَرُّحُهُ يَلْهَتْ ذَاكِ مَثَلُ الْقَوْمِ لَكَنْهِ الْمَاكُمُ مِنَاكُمُ الْمَوْمِ الْفَوْمِ اللَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايَظِناً فَأَقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۞ سَلَةً مَثَلًا ٱلْغَوْمُ اللَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايَظِنا وَأَنفُسَهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ ۞ ﴾ اللَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايَظِنا وَأَنفُسَهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ ۞ ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شِنْنَا لَرَفَعْنَهُ ﴾ يرِيدُ بِلعامَ، أي: لو شِننا لأمتناهُ قبلَ أنْ يعصيَ، فرفعناهُ إلى الجنَّة، ﴿ بِهَا ﴾ أي: بالعمَلِ بها (٤) . ﴿ وَلَكِنَّهُ وَأَخَلَدَ إِلَى الْأَرْضِ ﴾ أي: وَكَنَ إليها، عن ابن جبير والسّدي. مجاهد: سَكَنَ إليها (٥) ، أي: سَكَنَ إلى لذَّاتِها، وأصلُ الإخلادِ اللَّزومُ ، يُقال: أخلَدَ فلانٌ بالمكانِ: إذا أقامَ به ولزمَهُ ، قال زهير: لِمَن الدِّيارُ غَشِيتَها بالفَدْفَدِ كالوَحْي في حَجَرِ المَسِيلِ المُخْلِدِ (٢)

⁽١) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه ٢٣/ ٢٣٥ ، والدارمي في سننه (٣٦٥)، وابن عبد البر في جامع بيان العلم (١١٥٠) عن الحسن مرسلاً. وأخرجه الدارمي (٣٦٤) من قول الحسن.

⁽٢) تفسير أبي الليث ١/٥.

⁽٣) تفسير البغوي ٢/ ٢١٥ ، وتفسير الرازي ١٥/ ٥٤ – ٥٥ .

⁽٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٦٣ .

⁽٥) أخرج هذه الأقوال الطبري ١٠/ ٥٨٤ .

⁽٦) ديوان زهير ص٢٦٨ ، ووقع في النسخ: بالغرقد، والمثبت من الديوان، وهو الصواب فيما قاله =

يعني: المُقيم، فكأنَّ المعنى: لزِمَ لذَّاتِ الأرض، فعبَّر عنها بالأرض، لأنَّ متاعَ الدنيا على وجهِ الأرض.

﴿ وَٱنَّبَعَ هُوَلَٰهُ ﴾ أي: ما زيَّنَ له الشيطان. وقيل: كان هواه مع الكفَّار (١). وقيل: اتَّبع رِضا زوجتِه (٢)، وكانت رغِبَتْ في أموالٍ حتى حملَتْه على الدعاء على موسى.

﴿ فَنَكُمُ كُنُكُ الْكَلْبِ البتداءُ وخبر، ﴿ إِن تَحْمِلُ عَلَيْهِ يَلْهَتْ وَسُرطُ وجوابُه، وهو في موضعِ الحال، أي: فمثلُه كمثلِ الكلبِ الإهِثا، والمعنى: أنَّه على شيء واحدٍ لا يَرعَوي عن المعصية، كمثلِ الكلبِ الذي هذه حاله (٢٣)، فالمعنى: أنَّه الإهِنُ على كلِّ حال، طردتَه أو لم تطردُه. قال ابنُ جُريج: الكلبُ منقطعُ الفؤاد، الا فؤادَ له، وإنَّما فؤادُه إِنْ تَحمل عليه يَلهتْ أو تتركُه يَلهتْ، كذلك الذي يتركُ الهدى الا فؤادَ له، وإنَّما فؤادُه منقطعٌ (٤٠). قال القتبيّ: كلُّ شيء يَلهتُ فإنَّما يَلهتُ مِن إغياءٍ أو عطش، إلَّا الكلبَ فإنَّه يَلهتُ في حال الكلالِ وحال الراحةِ، وحال المرضِ وحال الصحّةِ، وحال الريً وحال المرضِ وحال الصحّةِ، وحال الريً وحال العطش، فضربَه الله مثلاً لمن كذَّبَ بآياتِه فقال: إن وعظته ضلَّ، وإنْ تركتَه ضلَّ، فهو كالكلبِ إنْ تركتَه لهثَ، وإنْ طردْتَه لهثَ، كقوله تعالى: ﴿ وَإِن تَدَّوُهُمُ إِلَى اللّهُ مَثْلًا اللّهُ مَنْ الْمَدْتُوكُ ﴿ الْالْعراف: ١٩٣].

قال الجوهريّ: لَهَثَ الكلبُ؛ بالفتحِ؛ يَلهَثُ لَهْناً ولُهاثاً؛ بالضمّ: إذا أخرجَ لسانَهُ مِن التَّعبِ أو العَطش، وكذلك الرجُلُ إذا أغيى. وقولُه: ﴿إِن تَعْمِلْ عَلَيْهِ لَسَانَهُ مِن التَّعبِ أو العَطش، وكذلك الرجُلُ إذا أغيى. وقولُه: ﴿إِنْ تَعْمِلُ عَلَيْهِ مِنْ التَّهُ شَدَّ عليك ونَبَحَ، يَلْهَتْ ﴾ لأنَّك إذا حملْتَ على الكلبِ نَبَحَ وولَّى هارباً، وإنْ تركتَهُ شدَّ عليك ونَبَحَ،

⁼ الشيخ محمود شاكر رحمه الله في تفسير الطبري (طبعته) ١٣/ ٢٧٠ .

قال ثعلب شارح الديوان: الفدفد: المرتفع فيه صلابة وحجارة. كالوحي: كالكتاب.

⁽١) أخرجه الطبري ١٠/ ٥٨٥ من قول ابن زيد.

⁽٢) ذكره أبو الليث ١/٥٨٣ .

⁽٣) في (خ) و(د) و(ز) و(م): حالته، والمثبت من (ظ) وإعراب القرآن للنحاس ٣/ ١٦٣ ، والكلام منه.

⁽٤) أخرجه الطبري ١٠/ ٥٨٧ – ٥٨٧ .

⁽٥) تأويل مشكل القرآن ص٢٨٦.

فيُتْعِبُ نفسَهُ مُقبِلاً عليك ومُدبِراً عنك، فيعتريه عند ذلك ما يعتريه عند العَطشِ مِن إخراجِ اللِّسانِ (١٠). قال الترمذيُّ الحكيم في «نوادر الأصول» (٢٠): إنَّما شبَّهه بالكلبِ مِن بين السَّباع؛ لأنَّ الكلبَ ميتُ الفؤاد، وإنَّما لُهاتُه (٢٠) لموتِ فؤادِه. وسائرُ السباعِ ليست كذلك، فلذلك لا يَلْهِثْنَ. وإنَّما صارَ الكلبُ كذلك؛ لأنَّه لمَّا نزلَ آدمُ ﷺ إلى الأرضِ شَمِتَ به العدوُّ، فذهبَ إلى السِّباعِ فأشلاهم (١٠) على آدم، فكان الكلبُ مِن أشدُهم طلباً، فنزلَ جبريلُ بالعصا التي صُرفَتْ إلى موسى بمدين، وجعلَها آية له إلى فرعونَ وملئِه، وجعلَ فيها سلطاناً عظيماً، وكانت مِن آسِ الجنَّة، فأعطاها آدمَ ﷺ ومثذ ليطردَ بها السِّباعَ عن نفسِه، وأمرَه فيما رُوِي أنْ يدنوَ مِن الكلبِ ويضعَ يدَه على رأسِه، فمِن ذلك ألِفَه الكلبُ، وماتَ الفؤادُ منه لسلطانِ العصا، وألِفَ به وبولدِه إلى يومنا هذا؛ لوضع يدِه على رأسِه، وصار حارساً مِن حُرَّاسِ ولدِه. وإذا أُدَّبَ وعُلِمَ الاصطيادَ تأذَّبَ وقبِلَ التعليم، وذلك قولُه: ﴿ تُعَلِّمُ أَلَهُ فَي المائدة: ٤].

السديّ: كان بِلعام بعد ذلك يلهثُ كما يلهثُ الكلب^(٥). وهذا المَثَلُ في قول كثير مِن أهل العلم بالتأويل عامٌّ في كلِّ مَن أُوتي القرآن فلم يعمل به. وقيل: هو في كلِّ مُنافق. والأوَّل أصحُّ.

قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿ فَمَثَلُمُ كَشَلِ الْكَلْبِ إِن تَعْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَتْ أَوْ تَعْمَلُ عَلَيْهِ يَلْهَتْ أَوْ تَعْمَلُ عَلَيْهِ يَلْهَتْ ، أو تتركه يلهَنْ ، وكذلك مَن يقرأ الكتابَ ولا يعملُ بما فيه. وقال غيرُه: هذا شرَّ تمثيل ؛ لأنَّه مثَّله في أنّه قد غلَبَ عليه هواه حتى صار لا يملك لنفسه ضَرًا ولا نفعاً بكلب لاهثِ أبداً ،

⁽١) الصحاح (لهث).

⁽٢) قوله: في نوادر الأصول، من (م) ولم نقف عليه في المطبوع منه، وهذا الخبر الذي أورده المصنف منه باطل.

⁽٣) في (خ) و(ز) و(ظ): إلهائه، وسقطت العبارة من (د)، والمثبت من (م).

⁽٤) أي: دعاهم، وأشليتُ الكلب على الصيد مثل: أغريته، وزناً ومعنَّى. المصباح المنير (شلو).

⁽٥) أخرجه الطبري ١٠/ ٥٨٨ .

حُمِل عليه أو لم يُحمَلُ عليه، فهو لا يملك لنفسه تركَ اللَّهَثان (١٠).

وقيل: مِن أخلاق الكلب الوقوعُ بمن لم يُخِفْه على جِهة الابتداء بالجَفاء، ثم تهدأُ طائشتُه بِنَيْل كلِّ عِوَضٍ خَسيس. ضربَه الله مَثَلاً للذي قَبِلَ الرِّشوة في الدِّين حتى انسلخَ مِن آيات ربِّه.

فدلَّت الآيةُ لمن تدبَّرها على ألَّا يغترَّ أحدٌ بِعَمَلهِ ولا بِعِلْمِه، إذْ لا يدري بما يُختم له. ودلَّت على منع أخذ الرِّشوة لإبطال حَقِّ أو تغييرِه، وقد مضى بيانُه في «المائدة»(٢).

ودلَّت أيضاً على مَنْع التقليد لعالم إلَّا بحجَّة يُبيِّنها؛ لأنَّ الله تعالى أخبرَ أنَّه أعطى هذا آياتِه فانسلخَ منها، فوجب أنْ يُخافَ مثلُ هذا على غيره، وألَّا يقبل منه إلَّا بحجَّة (٣).

قوله تعالى: ﴿ ذَٰلِكَ مَثَـٰلُ الْقَوْرِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِعَايَنِنَا ۚ فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَمَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ . سَلَةَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِعَايَنِنَا وَانْفُسَهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿ أَي: هو مثلُ جميع الكفار.

وقولُه: ﴿ مَثَلًا ٱلْقَوْمُ ﴾ يُقال: ساءَ الشيءُ: قَبُح، فهو لازمٌ، وساءه يَسوؤه مَسَاءةً، فهو مُتعَدِّ، أي: قَبُح مَثَلُهم، وتقديرُه: ساء مَثَلاً مَثَلُ القوم، فحذف المضاف، ونصب «مَثَلاً» على التمييز (٤).

قال الأخفش (٥): فجُعِل المَثَلُ القومَ مجازاً. والقومُ مرفوعٌ بالابتداء، أو على إضمار مبتدأ، التقديرُ: ساء المَثَلُ مَثَلاً هو مَثَلُ القوم. وقدَّره أبو عليّ: ساءَ مَثَلاً مَثَلُ القوم (٦). وقرأ عاصمٌ الجَحْدَريّ والأعمشُ: «ساءَ مَثَلُ القوم»: رفعَ مَثَلاً بـ «ساء» (٧).

⁽١) معانى القرآن للنحاس ٣/١٠٦ ، وقول مجاهد أخرجه الطبري ١٠/٥٨٦.

^{. 117/7 (}Y)

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٦٤.

⁽٤) الكلام بنحوه في تفسير الرازي ١٥/٧٥ .

⁽٥) في معاني القرآن ٢/ ٥٣٧ - ٥٣٨ ، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢/ ١٦٤ .

⁽٦) وهو قول الزجاج كما في معانى القرآن ٢/ ٣٩١.

⁽٧) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٦٤ ، وقراءة عاصم الجحدري في القراءات الشاذة ص٤٧.

قوله تعالى: ﴿ مَن يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِئُ وَمَن يُضْلِلْ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَسِرُونَ ۞

تقدَّم معناه في غير موضع. وهذه الآيةُ تردُّ على القدريَّة كما سبق، وتردُّ على مَن قال: إنَّ الله تعالى هذَى جميع المُكلَّفين، ولا يجوز أن يُضِلَّ أحداً.

قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ ذَرَانَا لِجَهَنَدَ كَثِيرًا مِنَ الْجِينَ وَالْإِنسِ لَمُمْ مُلُوبٌ لَا يَمْقَهُونَ بَهَا وَلَمُمْ أَعْدُنُ بَهَا أُولَتِكَ كَالْأَنْمَادِ بَلْ هُمْ أَصَلُ إِيهَ وَلَمُمْ أَعَدُنُ بَهَا أُولَتِكَ كَالْأَنْمَادِ بَلْ هُمْ أَصَلُ أَوْلَتِكَ هُمُ الْفَنْفِلُونَ ﴾ أُولَتِكَ هُمُ الْفَنْفِلُونَ ﴾

أخبر تعالى أنَّه خلقَ للنَّار أهلاً بعَدْله، ثم وصفَهم فقال: ﴿ لَمُمْ قُلُوبٌ لَا يَغْفَهُونَ عَهَا فَال : ﴿ لَمُ مُلُوبٌ لَا يَغْفَهُونَ عَهَا أَي : هم (١) بمنزلة مَن لا يفقه ؛ لأنَّهم لا ينتفعون بها (٢) ، ولا يعقِلون ثواباً ولا يخافون عقاباً. و ﴿ أَعْبُنُ لَا يُسْمِرُونَ عَهَا ﴾ الهدى. و ﴿ اَذَانَّ لَا يَسْمَعُونَ عَهَا أَ المواعظ ، وليس الغرضُ نفي الإدراكات عن حواسهم جملة كما بيَّنَاه في «البقرة» (١).

﴿ أُولَٰتِكَ كَالْأَنْعَادِ بَلَ هُمُ آَمَالُ ﴾ لأنّهم لا يهتدون إلى ثواب، فهم كالأنعام، أي: هِمّتهم الأكلُ والشرب، وهم أضلُّ؛ لأنّ الأنعامَ تُبصِر مَنَافعَها ومَضارَّها وتَتْبعُ مالكَها، وهم بخلاف ذلك (٤). وقال عطاء: الأنعامُ تعرفُ الله، والكافرُ لا يعرفُه. وقيل: الأنعامُ مُطيعةٌ لله تعالى، والكافرُ غيرُ مُطيع (٥).

﴿ أُولَٰكِكَ هُمُ ٱلْغَنْفِلُونَ ﴾ أي: تركوا التدبُّر، وأعرضوا عن الجنَّة والنَّار.

قوله تعالى: ﴿ وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآلُهُ الْمُسْنَىٰ فَأَدْعُوهُ بِهَا ۚ وَذَرُوا ٱلَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَنَهِمِهِ مَا اللَّهِ عَالَى اللَّهِ الْأَسْمَالُهُ الْمُسْنَىٰ فَأَدْعُوهُ بِهَا ۗ وَذَرُوا ٱلَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي ﴾ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَسْمَلُونَ ﴿ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَالَهُ لَلْمُسْنَىٰ فَأَدْعُوهُ بِهَا ﴾ فيه ستُّ مسائل:

⁽١) لفظة (هم) ليست في (م).

⁽۲) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٦٤.

^{. 478/1 (4)}

⁽٤) الوسيط ٢/ ٤٣٠ .

⁽٥) تفسير أبي الليث ١/ ٨٤٥ ، وتفسير الرازي ١٥/ ٦٥ .

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسَّمَاتُهُ الْمُسَّنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا ﴾ أمرَ بإخلاص العبادة لله، ومجانبة (١) المشركين والمُلجِدين.

قال مقاتل وغيرُه مِن المفسرين: نزلَت الآيةُ في رجل من المسلمين، كان يقول في صلاته: يا رحمن يا رحيم. فقال رجل مِن مشركي مكة: أليس يزعمُ محمدٌ وأصحابُه أنَّهم يعبدون ربًّا واحداً، فما بالُ هذا يدعو ربَّين اثنين؟ فأنزلَ الله سبحانه وتعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْفَا فَا فَادَعُوهُ بِهَا ﴾ (٢).

الثانية: جاء في كتاب الترمذيّ و «سنن» ابن ماجه (٣) وغيرهما حديثٌ عن أبي هريرة عن النبيّ الله نَصَّ فيه: «تسعة وتسعينَ اسماً»، وفي أحدهما ما ليس في الآخر. وقد بيَّنًا ذلك في «الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى»(٤).

قال ابن عطية (٥) _ وذكر حديث الترمذي _ : وذلك الحديث ليس بالمتواتر _ وإن كان قد قال فيه أبو عيسى : هذا حديث غريب لا نعرفُه إلّا مِن حديث صفوان بن صالح، وهو ثقة عند أهل الحديث _ وإنّما المتواتر منه قولُه ﷺ: "إنّ لله تسعة وتسعينَ اسماً، مئة إلّا واحداً مَنْ أَحْصَاها دَخَلَ الجنّة (٢)، ومعنى «أحصاها» : عدّها وحَفِظَها.

وقيل غير هذا مما بيَّنَاه في كتابنا (٧). وذكرنا هناك تصحيح حديث الترمذيّ (٨)، وذكرنا مِن الأسماء ما اجتُمِع عليه وما اختُلف فيه مما وقفنا عليه في كُتب أثمتنا ما

⁽١) في (ظ): واجتناب.

⁽٢) ذكره البغوي في تفسيره ٢/٧٧.

⁽٣) سنن الترمذي (٣٥٠٧)، وسنن ابن ماجه (٣٨٦١).

⁽٤) ص٨٠ وما بعدها.

⁽۵) في المحرر الوجيز ٢/ ٤٨١.

⁽٦) أخرجه أحمد (٧٥٠٢)، والبخاري (٢٧٣٦)، ومسلم (٢٦٧٧) من حديث أبي هريرة 🐟.

⁽٧) الأسنى ص٣٢.

⁽٨) الأسنى ص٨٣.

يُنيِّف على مئتي اسم (1). وذكرنا قبل تعيينها في مقدمة الكتاب اثنين وثلاثين فصلاً فيما يتعلَّق بأحكامها، فمن أراده وقف عليه هناك أو في غيرِه مِن الكُتبِ الموضوعةِ في هذا الباب. والله الموفِّقُ للصَّواب، لا ربَّ سِواه.

الثالثة: واختلف العلماء مِن هذا الباب في الاسم والمسمَّى، وقد ذكرنا ما للعلماء مِن ذلك في «الكتاب الأسنى» (٢). قال ابن الحصار: وفي هذه الآية وقوعُ الاسم على المسمَّى ووقوعُه على التسمية. فقولُه: «ولله» وقع (٢) على المسمَّى، وقولُه: «الأسماء» وهو جمعُ اسم واقعٌ على التَّسميات، يدلُّ على صحَّة ما قلناه قولُه: «فادعوهُ بها»، والهاء في قوله: «فادعوهُ» تعود على المسمَّى سبحانه وتعالى، فهو المدعوّ، والهاء في قوله: «بها» تعود على الأسماء، وهي التسميات التي يُدعَى بها لا بغيرها، هذا الذي يَقتضيه لسانُ العرب. ومثلُ ذلك قول رسول الله ﷺ: «لي خمسةُ أسماء؛ أنا محمدٌ، وأحمدُ» الحديثَ (٤). وقد تقدَّم في «البقرة» شيء من هذا "داله.

والذي يَذْهبُ إليه أهلُ الحقّ أنَّ الاسمَ هو المسمَّى، أو صفةٌ له تتعلَّقُ به، وأنَّه غيرُ التسمية.

قال ابن العربيّ عند كلامِه على قوله تعالى: ﴿ وَلِلَّهِ ٱلْأَسَّمَآ الْمُسْتَىٰ ﴾ (٦): فيه ثلاثة أقوال:

قال بعض علمائنا: في ذلك دليلٌ على أنَّ الاسمَ المسمَّى؛ لأنَّه لو كان غيرَه لوجبَ أنْ تكونَ الأسماء لغير الله تعالى .

⁽١) الأسنى ص٩٦ وما بعدها.

⁽٢) ص٩٥ وما بعدها.

⁽٣) في (خ) و(ز) و(ظ): واقع.

⁽٤) أخرجه أحمد (١٦٧٣٤)، والبخاري (٣٥٣٢)، ومسلم (٢٣٥٤) من حديث مجبير بن مطعم ک.

^{. 27 . /1 (0)}

⁽٦) لم نقف عليه في أحكام القرآن. وذكره المصنف أيضاً في الأسنى ص٦٠ - ٦٣.

الثاني: قال آخرون: المرادُ به التسميات؛ لأنَّه سبحانه واحدٌ، والأسماءُ جمعٌ. قلت: ذكرَ ابن عطية في «تفسيره» أنَّ الأسماءَ في الآية بمعنى التَّسميات إجماعاً مِن المتأوِّلين لا يجوز غيره (١).

وقال القاضي أبو بكر في كتاب «التمهيد(٢)»: وتأويلُ قول النبيّ ﷺ: «لله تسعةٌ وتسعين تسميةٌ بلا وتسعون اسماً، مَن أحصاها دخلَ الجنَّة»، أي: إنَّ له تسعةٌ وتسعين تسميةٌ بلا خلاف، وهي عباراتٌ عن كون الله تعالى على أوصافٍ شتَّى، منها ما يستحقُّه لنفسه، ومنها ما يستحقُّه لصفةٍ تتعلَّق به، وأسماؤه العائدةُ إلى نفسه هي هو، وما تعلَّق بصفةٍ له فهي أسماءٌ له، ومنها صفاتٌ لذاته، ومنها صفاتُ أفعال. وهذا هو تأويلُ قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأُسْمَاءُ لَمُسُنَى فَأَدَعُوهُ بِهَا ﴾ أي: التسمياتُ الحُسنى.

الثالث: قال آخرون منهم: ولله الصفات.

الرابعة: سمَّى اللهُ سبحانه أسماء بالحُسنى؛ لأنَّها حسنةٌ في الأسماع والقلوب، فإنَّها تدلُّ على توحيده وكرمه وجُوده ورحمته وإفضاله. و«الحُسنى» مصدرٌ وُصِف به. ويجوز أنْ يقدَّر «الحُسنى» فُعلى، مؤنَّث الأحسن، كالكُبرى تأنيثُ الأكبر، والجمعُ الكُبر والحُسن. وعلى الأوَّلِ أُفرِد كما أُفرِد وصفُ ما لا يعقل، كما قال تعالى: ﴿مَثَارِبُ أُخْرَىٰ﴾ [طه: ١٨]، و﴿ يَنجِبَالُ أَوِّنِي مَعَمُ ﴾ [سبأ: ١٠].

الخامسة: قوله تعالى: ﴿ فَأَدْعُوهُ بِهَا ﴾ أي: اطلبوا منه بأسمائه، فيُطلَب بكلِّ اسم ما يليقُ به، تقول: يا رحيم ارحمني، يا حكيم احكُمْ لي، يا رزَّاق ارزقني، يا هادي اهدني، يا فتّاح افتح لي، يا توَّاب تُبْ عليَّ، هكذا فإنْ دعوتَ باسم عامًّ؛ قلتَ: يا مالكُ ارحمني، يا عزيزُ احكُمْ لي، يا لطيف ارزقني. وإنْ دعوتَ بالاسم (3) الأعظم،

⁽١) المحرر الوجيز ٢/ ٤٨٠ .

⁽٢) تمهيد الأوائل ص٢٦٣ .

⁽٣) المحرر الوجيز ٢/ ٤٨٠.

⁽٤) في (د) و(ز) و(ظ) و(م): بالأعم. والمثبت من (خ) وهو الموافق لأحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٠٥ ، والكلام منه.

فقلت: يا الله، فهو متضمِّنٌ لكلِّ اسم. ولا تقول: يا رزَّاق اهدني، إلَّا أَنْ تريدَ: يا رزَّاق ارزُقني الخير(١).

قال ابن العربيّ: وهكذا، رتّب دعاءَك تكنْ مِن المُخلصين (٢). وقد تقدَّمَ في «البقرة» (٣) شرائطُ الدعاء، وفي هذه السورة أيضاً (٤)، والحمد لله.

السادسة: أدخل القاضي أبو بكر بن العربيّ عدَّةً مِن الأسماء في أسمائه سبحانه، مثل: مُتِمُّ نوره، وخيرُ الوارثين، وخيرُ الماكرين، ورابعُ ثلاثة، وسادسُ خمسة، والطَّيِّبُ، والمعلِّم، وأمثال ذلك^(٥). قال ابن الحصار: واقتدى في ذلك بابن برَّجان^(١)، إذ ذكرَ في الأسماء «النظيف» وغيرَ ذلك مما لم يَرِد في كتابٍ ولا سنَّة.

قلت: أمَّا ما ذكرَ مِن قوله: مما لم يَرِدْ في كتاب ولا سنَّة، فقد جاء في "صحيح" مسلم: «الطيِّب» (٧). وخرَّج الترمذيّ: «النظيف» (٨). وخرَّج عن ابن عباس أنَّ النبيَّ ﷺ كان يقول في دعائه: «ربِّ أَعِنِّي ولا تُعِن عليَّ، وانصُرْني ولا تَنصر عليَّ، وامكُرْ لي

⁽١) في أحكام القرآن: الهدى.

⁽٢) في أحكام القرآن: وهكذا رتِّب دعاءك على اعتقادك تكن من المحسنين.

⁽٣) ٣/ ١٨٢ وما بعدها.

⁽٤) ص ٢٤٤ من هذا الجزء.

⁽٥) أحكام القرآن ٢/ ٧٩٦ – ٧٩٧ و ٧٩٩ و ٨٠٤ . ولم نقف على ذكر المعلم من أسمائه تعالى. ولعله في كتابه «الأمد الأقصى» الذي أشار إليه في أحكام القرآن ٨٠٣/٢ .

 ⁽٦) عبد السلام بن عبد الرحمن بن أبي الرجال، أبي الحكم اللخمي المغربي، ثم الأندلسي الإشبيلي، كان
 من أهل المعرفة بالقراءات والحديث، له تصانيف مفيدة، توفي سنة (٥٣٦هـ). السير ٢٠/ ٧٢.

⁽٧) الحديث (١٠١٥) عن أبي هريرة 由 قال: قال رسول الله : ﴿إِنَّ الله طيِّب، لا يقبل إلا طيِّباً... وسلف ٣/ ٢١.

⁽A) الحديث (٢٧٩٩) عن سعد بن أبي وقاص عله مرفوعاً، وفيه ق..إن الله طيب يحب الطّيّب، نظيفٌ يحب النظافة..». وفي إسناده خالد بن إلياس، قال البخاري: ليس بشيء، وقال أحمد والنسائي: متروك. ميزان الاعتدال ٢٧/١،

ولا تمكُر عليًا الحديث، وقال فيه: حديث حسنٌ صحيح (١). فعلى هذا جائزٌ أنْ يُقال: يا خيرَ الماكرين امكُر لي ولا تمكُر عليًّ. والله أعلم.

وقد ذكرنا «الطيّب، والنظيف» في كتابنا (٢) وغيره مما جاء ذكره في الأخبار، وعن السلفِ الأخيار، وما يجوزُ أنْ يُسمَّى به ويُدعى، وما يجوزُ أنْ يُسمَّى به ولا يُدعى، وما لا يجوزُ أنْ يُسمَّى به ولا يُدعى، حسبَ ما ذكرَه الشيخ أبو الحسن الأشعريّ. وهناك يتبيَّن لك ذلك إن شاء الله تعالى (٣).

قوله تعالى: ﴿وَذَرُوا اللَّيْنَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَنَهِمْ سَيُجَزَّوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ فِيه مسألتان: الأولى: قوله تعالى: «يُلجِدون» الإلحاد: الميلُ وتركُ القصد، يقال: لحدَ (٤) الرجل في الدين، وأَلْحدَ: إذا مال. ومنه اللَّحدُ في القبر؛ لأنَّه في ناحيته (٥). وقُرئ: «يُلْحَدون» (٦) لغتان.

والإلحادُ يكون بثلاثة أوجه: أحدها: بالتغييرِ فيها كما فعلَه المشركون، وذلك أنَّهم عدَلوا بها عما هي عليه، فسمَّوا بها أوثانَهم، فاشتقوا اللَّاتَ مِن الله، والعُزَّى مِن العزيز، ومَناةَ مِن المنَّان، قاله ابن عباس وقتادة (٧). الثاني: بالزِّيادةِ فيها. الثالث: بالنُّقصانِ منها، كما يفعلُه الجُهَّال الذين يخترعون أدعيةً يُسمُّون فيها اللهَ تعالى بغيرِ أسمائه، ويذكرونَه بغير صفاته و (٨)ما يذكر مِن أفعاله، إلى غير ذلك مما لا يَليق به.

⁽١) سنن الترمذي (٣٥٥١)، وسلف ٥/ ١٥٢ .

⁽۲) الأسنى ص٢٣٥ و ٢٣٩ ، والكلام السالف فيه ص٤٢ – ٤٣ .

⁽٣) الأسنى ص٣٩ – ٤٠ وعزاه المصنف لكتاب الإيجاز لأبي الحسن الأشعري رحمه الله تعالى.

⁽٤) في (د) و(م): ألحد.

⁽٥) في النسخ الخطية: ناحية، والمثبت من (م). وينظر مجمل اللغة ٣/٨٠٣.

⁽٦) قرأ بها حمزة. السبعة ص٢٩٨ ، والتيسير ص١١٤ .

⁽٧) تفسير البغوي ٢١٨/٢ ، وأخرجه الطبري ١٠/ ٩٧ ، ينحوه.

⁽٨) قوله: صفاته و، من (ظ).

قال ابن العربي (١): فحَذَارِ منها، ولا يدعون أحدُكم إلا بما في كتاب الله والكتُب الخمسة، وهي البخاري ومسلم والترمذي وأبو داود والنسائي، فهذه الكُتب التي يدورُ الإسلامُ عليها، وقد دخل فيها ما في «الموطأ» الذي هو أصلُ التصانيف، وذَرُوا ما سواها، ولا يقولَنَّ أحدُكم: أختار دعاءً كذا وكذا؛ فإنَّ الله قد اختار له، وأرسل بذلك إلى الخَلْق رسولَه ﷺ.

الثانية: معنى الزيادة في الأسماء التشبيه، والنُّقصانِ التعطيلُ. فإنَّ المُشبَّهةَ وصفوه بما لم يأذَنْ فيه، والمُعطِّلةَ سلبوه ما اتَّصف به، ولذلك قال أهلُ الحقِّ: إنَّ ديننا طريقٌ بين طريقين، لا بتشبيه ولا بتعطيل. وسُئل الشيخ أبو الحسن البوشَنْجيّ (٢) عن التوحيد فقال: إثباتُ ذاتٍ غيرِ مشبَّهة بالذوات، ولا معطَّلة مِن الصَّفات.

وقد قيل في قوله تعالى: ﴿وَذَرُوا اللَّذِينَ يُلْجِدُونَ﴾ معناه: اتركوهم ولا تُحاجُّوهم ولا تُحاجُّوهم ولا تُعرَّضوا لهم. فالآية على هذا منسوخةٌ بالقتال، قاله ابن زيد (٣).

وقيل: معناه الوعيد، كقوله تعالى: ﴿ زَنْ وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ﴾ [المدثر: ١١] وقوله: ﴿ زَرُهُمْ يَأْكُلُواْ وَيَتَمَتَّعُوا ﴾ [الحجر: ٣]. وهو الظاهِرُ مِن الآية؛ لقوله تعالى: ﴿ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿ وَمِتَّنْ خَلَقْنَا أَتَّةً يَهْدُونَ بِٱلْحَقِّ وَبِيدٍ يَعْدِلُونَ ۞ ﴾

في الخبر أنَّ النبيَّ ﷺ قال: «هُمْ هذه الأُمَّةُ» (٥). ورُوي أنَّه قال: «هذه لكم، وقد أعطى الله قومَ موسى مثلَها»، وقرأ هذه الآيةَ (٢). وقال: «إنَّ مِن أمَّتي قوماً على الحقِّ

⁽١) في أحكام القرآن ٢/ ٨٠٥ ، وما قبله منه.

 ⁽۲) علي بن أحمد بن سهل، من أعلم مشايخ وقته بعلوم التوحيد وعلوم المعاملات، كان ذا خلق، متديّناً.
 مات سنة (۳٤٨هـ). طبقات الصوفية ص٤٥٨ . وقوله هذا في الرسالة القشيرية ٢٥/١ .

⁽٣) أخرجه الطبري ١٠/٥٩٩.

⁽٤) المحرر الوجيز ٢/ ٤٨١ .

⁽٥) أخرجه الطبري ١٠٠/١٠ عن ابن جريج مرسلاً.

⁽٦) أخرجه الطبري ١٠/ ٢٠٠ عن قتادة بنحوه مرسلاً.

حتى ينزلَ عيسى ابنُ مريم، (١٠). فدلَّت الآيةُ على أنَّ الله عزَّ وجلَّ لا يُخلي الدنيا في وقتٍ مِن الأوقاتِ مِن داعِ يدعُو إلى الحقِّ (٢).

قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِعَايَائِنَا سَلَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۞ ﴾

أخبر تعالى عمن كذَّب بآياته أنَّه سيستدرجُهم من حيث لا يعلمون (٣). قال ابن عباس: هم أهلُ مكَّة (٤). والاستدراجُ هو الأخذُ بالتدريج، منزلة بعدَ منزلة. والدَّرْج: لَفُّ الشيء، يُقال: أدرجتُه ودَرَجتُه. ومنه أُدرِج الميتُ في أكفانه (٥). وقيل: هو مِن الدَّرَجة، فالاستدراجُ أنْ يُحَطَّ درجةً بعدَ درجةٍ إلى المقصود (٢).

قال الضحاك: كلما جدَّدوا لنا معصيةً جدَّدنا لهم نعمة (٧). وقيل لذي النون: ما أقصى ما يُخدع به العبد؟ قال: بالألطاف والكرامات؛ لذلك (٨) قال سبحانه: ﴿ سَنَسَتُلْرِعُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٩)؛ نُسبغُ عليهم النعمَ، ونُنْسيهم (١٠) الشكر، وأنشدوا:

أحسنتَ ظنَّك بالأيام إذْ حَسُنَتْ ولم تَخَفْ سوءَ ما يأتي به القَدَرُ

⁽۱) أخرجه ابن أبي حاتم ٥/ ١٦٢٣ (٨٥٨٩) عن الربيع بن أنس مرسلاً. وأخرج أحمد (١٩٨٥١) من حديث عمران بن حصين على مرفوعاً بلفظ: «لا تزال طائفةٌ من أُمتي على الحق ظاهرين على من ناوأهم حتى يأتي أمرُ الله وينزلَ عبسى ابن مريم، وفي الباب عن المغيرة بن شعبة، أخرجه أحمد (١٨١٣٥)، والبخاري (٣٦٤٠)، ومسلم (١٩٢١).

⁽۲) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٦٥.

⁽٣) قوله: من حيث لا يعلمون، من (ظ).

⁽٤) زاد المسير ٣/ ٢٩٤.

⁽٥) تهذيب اللغة ١٠/ ٦٤٢ .

⁽٦) الكلام بنحوه في تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ص١٢٦ ، وتفسير الرازي ١٥/٧٧.

⁽٧) الوسيط للواحدي ٢/ ٤٣١ ، وتفسير البغوى ٢/ ٢١٨ .

⁽٨) في النسخ الخطية: كذلك، والمثبت من (م).

⁽٩) أورده المُناوي في فيض القدير ١/ ٣٥٥.

⁽١٠) في (د) و(ظ): يُسبع . . . ينسيهم (بالياء).

وسالَمَتْكَ اللَّيالي فاغتررْتَ بها وعند صَفْوِ اللَّيالي يحدثُ الكَدَرُ(١)

قوله تعالى: ﴿وَأَمْلِي لَهُمَّ إِنَّ كَيْدِى مَنِينٌ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَمْلِ لَهُمْ أَي: أَطيل لهم المُدَّةَ، وأُمهِلُهم وأُوَخِّرُ عقوبتَهم، ﴿إِنَّ كَيْدِى ﴾ أي: مَكْرِي. ﴿مَتِينُ ﴾ أي: شديدٌ قوينٌ. وأصلُه مِن المَتْنِ، وهو اللَّحمُ الغليظُ الذي عن جانبِ الصُّلب (٢). قيل: نزلَتْ في المُستهزئين مِن قريش، قتلَهم الله في ليلةٍ واحدة بعد أَنْ أمهلَهم مدَّة (٢). نظيرُه: ﴿حَقَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُونُوا أَخَذَنَهُم بَفْتَهُ ﴾ [الأنعام: ٤٤]، وقد تقدَّم (٤).

قوله تعالى: ﴿ أَوَلَمْ يَنَفَّكُرُوا مَا بِصَاحِبِهِم مِّن جِنَّةً إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينً ۞

قوله تعالى: ﴿أُولَمْ يَنَفَكُرُوا﴾ أي: فيما جاءَهم به محمد الله والوقف على «يتفكّرُوا» حسنٌ (٥٠). ثم قال: ﴿مَا بِمَاحِبِم مِن جِنَّةٍ ﴾ ردُّ لقولهم: ﴿يَكَأَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَيْدِ الذِّكُرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴾ [الحجر: ٦].

وقيل: نزلَتْ بسببِ أنَّ رسولَ الله ﷺ قامَ ليلةً على الصَّفا يدعو قريشاً، فَخِذاً فَخِذاً، فيقول: «يا بني فلان»، يُحذِّرُهم بأسَ الله وعقابَه، فقال قائلُهم: إنَّ صاحبَكم (٢) هذا لمجنونٌ، بات يُصوِّتُ حتى الصَّباح (٧).

قوله تعالى: ﴿ أَوَلَمْ يَنظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِن ثَى وَ وَأَنْ عَسَىٰ أَن يَكُونَ قَدِ اَقْنَرَبَ اَجَلُهُمْ فَيِأَيِ حَدِيثٍ بَقَدَهُ يُؤْمِنُونَ ۞ ﴾

قوله تعالى: ﴿ أَوَلَدْ يَنظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ فيه أربعُ مسائل:

⁽١) نسبهما الأبشيهي في المستطرف ٢/ ١٣٤ للإمام الشافعي.

⁽٢) مجمع البيان للطبرسي ٧٣/٩.

⁽٣) تفسير البغوي ٢/ ٢١٨ ، وزاد المسير ٣/ ١٩٤ .

 $^{(3) \}Gamma/\Gamma \gamma 3$.

⁽٥) ذكر أبو بكر ابن الأنباري في الإيضاح ٢/ ٦٧١ ، وأبو عمرو الداني في المكتفى ص ٢٨١ أنه وقفٌ تامُّ.

⁽٦) في (خ) و(د) و(ز) و(م): صاحبهم، والمثبت من (ظ).

⁽٧) أخرجه الطبري ٢٠٢/١٠ عن قتادة مرسلاً.

الأولى: قوله تعالى: ﴿أُولَدَ يَنظُرُوا ﴾ عَجِبَ مِن إعراضِهم عن النَّظَرِ في آياتِه ؛ ليعرِفُوا كمالَ قُدرتِه ، حسب ما بيَّنَاه في سورةِ «البقرة»(١). والمَلكوتُ مِن أبنيةِ المبالغةِ ، ومعناه: المُلكُ العظيمُ ، وقد تقدَّم (٢).

الثانية: استدلَّ بهذه الآية ـ وما كان مثلها مِن قوله تعالى: ﴿ قُلِ انْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ، وقولِه تعالى: ﴿ أَفَلَة يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاةِ فَوْقَهُمْ كَيْف بَيْنَاهَا ﴾ [ق:٦] ، وقولِه: ﴿ أَفَلا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴾ [الغاشية: ١٧] الآية ، وقولِه: ﴿ وَفِي اَنْشِكُمْ أَفَلا نُبْمِرُونَ ﴾ [الذاريات: ٢١] ـ مَن قال بوجوبِ النظرِ في آياتِهِ والاعتبارِ بمخلوقاتِهِ. قالوا: وقد ذمَّ الله تعالَى مَن لم يَنظرْ ، وسَلَبَهُم الانتفاع بحواسهم ، فقال: ﴿ أَمْم قُلُوبُ اللّه يَعَالَى مَن لم يَنظرْ ، وسَلَبَهُم الانتفاع بحواسهم ، فقال: ﴿ أَمْم قُلُوبُ لَا يَنْفَهُونَ بِهَا ﴾ [الأعراف: ١٧٩] الآية.

وقد اختلف العلماء في أوَّلِ الواجبات؛ هل هو النَّظَرُ والاستدلالُ، أو الإيمانُ الذي هو التصديقُ الحاصلُ في القلبِ الذي ليس مِن شرطِ صحَّتِه المعرِفَةُ؟ فذهبَ القاضي (٣) وغيرُه إلى أنَّ أوَّل الواجباتِ النَّظرُ والاستدلالُ؛ لأنَّ الله تبارك وتعالى لا يُعلَمُ ضرورةً، وإنَّما يُعلَمُ بالنَّظرِ والاستدلالِ (١٤) بالأدلَّةِ التي نصبَها لمعرفتِه، وإلى هذا يعلَمُ ضرورةً، وإنَّما يُعلَمُ بالنَّظرِ والاستدلالِ (١٤) بالأدلَّةِ التي نصبَها لمعرفتِه، وإلى هذا دهبَ البخاريُّ رحمه الله حيث بوَّبَ في كتابه: بابُ العلمِ قبلَ القولِ والعملِ؛ لقولِ الله عزَّ وجلَّ: ﴿ فَأَعْلَمُ أَنَّمُ لاَ إِلَهُ إِلَّا الله ﴾ (٥) [محمد: ١٩]. قال القاضي: مَن لم يكنْ عالماً بالله؛ فهو جاهلٌ، والجاهلُ به كافرٌ.

قال ابنُ رُشد في «مقدماته» (٢٠): وليس هذا بالبيِّنِ؛ لأنَّ الإيمانَ يصحُّ باليقينِ الذي قد يحصلُ لمن هداهُ الله بالتقليدِ، وبأوَّلِ وهلةٍ مِن الاعتبارِ بما أرشدَ الله إلى

^{.0.0/7 (1)}

^{. 14/4 (1)}

⁽٣) هو أبو بكر الباقلاني، كما في مقدمات ابن رشد ٧/ ٣٧ ، والكلام منه.

⁽٤) من قوله: لأن الله تبارك وتعالى.. إلى هذا الموضع، من (خ) و(م).

⁽٥) صحيح البخاري بعد الحديث (٦٧)، ينظر فتح الباري ١٥٩/١.

 $⁽r) // vr - \lambda r$

الاعتبارِ به في غيرِ ما آيةٍ. قال: وقد استدلَّ الباجيُّ على مَن قال: إنَّ النَّظرَ والاستدلالَ أوَّلُ الواجباتِ بإجماعِ المسلمينَ في جميعَ الأعصارِ على تسميةِ العامَّةِ والمُقلِّدِين (١) مؤمنين؛ قال: فلو كان ما ذهبوا إليه صحيحاً لَما صحَّ أنْ يُسمَّى مؤمناً إلَّا مَن عندَه علمٌ بالنَّظرِ والاستدلال. قال: وأيضاً؛ فلو كان الإيمانُ لا يصحُّ إلَّا بعد النَّظرِ والاستدلالِ لجازَ للكفَّارِ إذا غلبَ عليهم المسلمونَ أنْ يقولوا لهم: لا يَجلُّ لكم قتلُنا؛ لأنَّ مِن دينِكم أنَّ الإيمانَ لا يصحُّ إلَّا بعد النَّظرِ والاستدلالِ، فأخرونا حتى ننظرَ ونستدلَّ، قال: وهذا يؤدِّي إلى تركِهم على كفرِهم، وألَّا يُقتلوا حتى ينظرُوا ويَستدلُّوا.

قلت: هذا هو الصحيحُ في الباب، قال رسولُ الله ﷺ: «أُمِرتُ أَنْ أُقاتِلَ النَّاسَ حتى يقولوا: لا إله إلا الله، ويُؤمنوا بي ويما جئتُ به، فإذا فعلُوا ذلك عصمُوا مِنِّي دماءَهم وأموالَهم إلَّا بحقِّها، وحسابُهم على اللهِ»(٢).

وترجَمَ ابنُ المنذر في كتاب «الإشراف» (٣): ذِكرُ صفةِ كمالِ الإيمان: أجمعَ كلُّ مَن يُحفظُ عنه من أهلِ العلم على أنَّ الكافرَ إذا قال: أشهدُ أنْ لا إلهَ إلاّ اللهُ، وأشهدُ أنَّ محمداً عبدُه ورسولُه، وأنَّ كلَّ ما جاءَ به محمدٌ حقَّ، وأتبرَّأُ عن كلِّ دينٍ يُخالفُ دينَ الإسلام، وهو بالغٌ صحيحُ العقل؛ أنَّه مسلمٌ، وإنْ رَجَعَ بعد ذلك وأظهرَ الكفرَ؛ كان مرتدًا يجبُ عليه ما يجبُ على المرتدِّ.

وقال أبو حفص الزَّنْجانيِّ (٥): وكان شيخُنا القاضي أبو جعفر أحمدُ بن محمد

⁽١) في النسخ: والمقلِّد، والمثبت من مقدمات ابن رشد.

⁽٢) سلف ٢٠٤/١ مختصراً، وينظر تخريجه ثمة.

^{. 171 - 171 / (7)}

⁽٤) في (د) و(ز): وتبرأ، وفي (م): وأبرأ، والمثبت من (خ) و(ظ)، وهو الموافق للإشراف.

 ⁽٥) عمر بن علي بن أحمد، قرأ الكلام على أبي جعفر السّمناني، وسمع منه الحديث، توفي سنة (٩٥٩هـ).
 طبقات الشافعية ٥/ ٣٠٢.

السَّمْنانيِّ (١) يقول: أوَّلُ الواجبات الإيمانُ بالله وبرسوله وبجميع ما جاء به، ثم النظرُ والاستدلالُ المُؤدِّيان إلى معرفة الله تعالى. فيتقدَّم وجوبُ الإيمان بالله تعالى عنده على المعرفة بالله. قال: وهذا أقربُ إلى الصواب، وأرفقُ بالخَلْق؛ لأنَّ أكثرَهم لا يعرفون حقيقةَ المعرفة والنَّظر والاستدلال.

فلو قلنا: إنَّ أوَّلَ الواجبات المعرفةُ بالله؛ لأدَّى إلى تكفير الجَمِّ الغفير والعدد الكثير، وألَّا يدخلَ الجنَّة إلَّا آحادُ الناس، وذلك بعيدٌ؛ لأنَّ الرسولَ ﷺ قطعَ بأنَّ أكثرَ أهل الجنَّة أمَّتُه، وأنَّ أُمَمَ الأنبياء كلِّهم صفَّ واحدٌ (٢)، وأمَّتَه ثمانون صفًا. وهذا بينٌ لا إشكالَ فيه، والحمد لله.

الثالثة: ذهب بعضُ المتأخّرين والمتقدِّمين مِن المتكلِّمين إلى أنَّ مَن لم يعرف الله تعالى بالطُّرق التي طَرقوها، والأبحاثِ التي حرَّروها لم يصحَّ إيمانُه، وهو كافر، فيلزمُ على هذا تكفيرُ أكثر المسلمين، وأوَّلُ مَن يُبدأُ بتكفيره آباؤه وأسلافُه وجيرانُه. وقد أُورِدَ على بعضهم هذا فقال: لا تُشنِّع عليَّ بكثرة أهل النَّار، أو كما قال (٣).

قلت: وهذا القولُ لا يصدُر إلَّا مِن جاهلٍ بكتاب الله وسنَّة نبيِّه؛ لأنَّه ضيَّقَ رحمةً الله الواسعة على شِرذِمة يسيرة مِن المتكلِّمين، واقتحموا في تكفير عامَّة المسلمين. أين هذا مِن قول الأعرابي الذي كشف عن فرجه لِيبول، وانتهَره أصحابُ النبيُّ ﷺ: اللهمَّ ارحمني ومحمداً، ولا ترحَمُ معنا أحداً، فقال النبيُّ ﷺ: «لقد حَجَّرتَ واسِعاً».

⁽۱) كذا سمًّاه المصنف رحمه الله وياقوت الحموي في معجم البلدان ٣/ ١٥٢ و ٢٥٢ ، والسبكي في طبقات الشافعية ٥/ ٣٠٣ . وسمًّاه الخطيب البغدادي في تاريخه ١/ ٣٥٥ ، والذهبي في السير ١٥١/١٥ ، واللكنوي في الفوائد البهية ص٢٦٢ : محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن محمود السَّمناني، الحنفي، العراقي، قاضي الموصل، يعتقد مذهب الأشعري، له تصانيف.

⁽٢) كذا قال المصنف رحمه الله ولم نقف على من ذكر (صف واحد)، وأخرج أحمد (٢٢٩٤٠)، والترمذي (٢٥٤٦) من حديث بُريدة الأسلمي الله مرفوعاً بلفظ: «أهلُ الجنة عشرون ومئةُ صفَّ، ثمانون منها من هذه الأُمَّة».

⁽٣) المفهم ٦/٢٩٣ .

خرَّجَه البخاري والترمذي وغيرُهما مِن الأئمة (١).

أترى هذا الأعرابيّ عَرَفَ اللهَ بالدليل والبرهان والحُجَّة والبَيان؟! وأنَّ رحمتَه وَسِعَتْ كلَّ شيء، وكم مِن مثله محكومٌ له بالإيمان. بل اكتفى الله مِن كثير ممن أسلمَ بالنُّطق بالشهادتين، وحتى إنَّه اكتفى بالإشارة في ذلك، ألا تراه أنه لمَّا قال للسوداء: «أين الله؟» قالت: أنت رسولُ الله، قال: «أين الله؟» قالت: أنت رسولُ الله، قال: «أَعْتِقُها، فإنَّها مُؤمنةٌ»(٢)، ولم يكن هناك نَظَرٌ ولا استدلالٌ، بل حَكَمَ بإيمانهم مِن أوَّل وَهْلة، وإنْ كان هناك عن النَّظر والمعرفة غَفْلة. والله أعلم.

الرابعة: ولا يكون النّظر أيضاً والاعتبارُ في الوجوه الحِسان مِن المُرْد والنّسوان. قال أبو الفرج الجوزي (٢): قال أبو الطّيّب طاهر بن عبد الله الطبريّ: بلغني عن هذه الطائفة التي تسمعُ السَّماعَ أنَّها تُضيف إليه النظرَ إلى وجه الأَمْرد، وربما زيَّنتُه بالحُلِيِّ والمُصبغات مِن الثياب، وتزعمُ أنَّها تقصِدُ به الازديادَ في الإيمان بالنَّظرِ والاعتبار، والاستدلال بالصَّنعة على الصانع. وهذه النهايةُ في متابعةِ الهوى ومُخادعةِ العقل ومُخالفةِ العلم.

قال أبو الفرج: وقال الإمام أبو الوفاء ابن عَقيل: لم يُحِلَّ اللهُ النَّظرَ إلَّا على صورٍ لا ميلَ للنفس إليها، ولا حظَّ للهوى فيها، بل عبرةٌ لا يُمازجُها شهوة، ولا يُقارنُها (٤) لذَّة. ولذلك ما بعثَ الله سبحانه امرأةً بالرسالة، ولا جعلَها قاضياً ولا إماماً ولا مُؤذِّناً، كلُّ ذلك لأنَّها محلُّ شهوةٍ وفتنة. فمن قال: أنا آخذُ (٥) مِن الصور المُستحسنة عِبَراً؛ كذَّبناه، وكلُّ مَن ميَّز نفسَه بطبيعة تُخرجه عن طباعنا كذَّبناه، وإنَّما هذه خُدَعُ الشيطان للمُدَّعين.

⁽١) صحيح البخاري (٦٠١٠)، وسنن الترمذي (١٤٧)، وهو عند أحمد (٧٢٥٥) من حديث أبي هريرة ﴾.

⁽٢) سلف ٥/١٢٣ .

⁽٣) في تلبيس إبليس ص ٢٥٩ - ٢٦٠ .

⁽٤) في (ظ): يقاربها، وفي تلبيس إبليس: تعتريها.

 ⁽٥) في (خ) و(د) و(ز) و(م) وتلبيس إبليس: أجد، والمثبت من (ظ).

وقال بعضُ الحكماء: كلُّ شيء في العالم الكبير له نظيرٌ في العالم الصغير، ولذلك قال تعالى: ﴿ وَفِي ٱلْفُسِكُمُ اللَّهُ اللَّ

فعلى العاقل أنْ ينظرَ إلى نفسه، ويتفكّر في خَلقه؛ مِن حينِ كونهِ ماءً دافقاً إلى كونه خلقاً سَويًا، يُعان بالأغذية ويُربَّى بالرِّفق، ويُحفَظُ باللِّين حتى يكتسِبَ القُوَى ويبلغَ الأَشُدَّ. وإذا هو قد قال: أنا، وأنا، ونَسِيَ حين أتى عليه حينٌ مِن الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً، وسيعودُ مقبوراً، فيا ويحه إنْ كان محسوراً، قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدُ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَكَنَ مِن سُلَلَةٍ مِّن طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينِ الى قوله: ﴿تُمَعْثُونَ ﴾ ألمؤمنون: ١٦-١٦]. فينظرُ أنَّه عبدٌ مربوبٌ مكلَّفٌ، مخوَّفٌ بالعذاب إنْ قصَّر، مُرجَّى (٢) بالثواب إن اثتمر، فيُقبِل على عبادةِ مولاه، فإنَّه (١٥ وإنْ كان لا يراه؛ يراه، ولا يخشى (٤) النَّاس، واللهُ أحقُّ أنْ يَخشاه، ولا يتكبَّر على أحدٍ مِن عبادِ الله؛ فإنَّه مؤلِّفٌ مِن أقذار، صائرٌ إلى جنَّة _ إنْ أطاعَ _ أو إلى نار. وقال ابن العربيِّ (٥): وكان شيوخُنا يَستحبُّون أنْ ينظرَ المرءُ في الأبياتِ الحكميةِ التي جمعَتْ هذه الأوصاف العلميَّة:

لهٔ أبد الدَّه رِضجيهٔ المِن المَّه ورَض المَّه ورَض المَّه والمُن المَّه ورَض المَّه المَّه المَّه المَّه الم

كيف يَــزُهُــو مَــنُ رَجِــيــعُــهُ هـــو(٢) مـــنـــهُ والــــيـــهِ

[.] ٣١٨/٨ (١)

 ⁽۲) في (د) و(ز) و(م): مرتجياً، وفي (ظ): يرجى، والمثبت من (خ)، وهو الموافق لأحكام القرآن لابن
 العربي ٢/ ٨٠٧ ، والكلام منه، وما سيرد بين حاصرتين منه أيضاً.

⁽٣) لفظة: فإنه، من أحكام القرآن لابن العربي.

⁽٤) في النسخ: ويخشى، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي.

⁽٥) في أحكام القرآن ٢/٨٠٧.

⁽٦) في (د) و(ز) و(ظ) و(م) وأحكام القرآن: فهو، والمثبت من (خ) وهو الموافق لديوان ابن الرومي ٤ / ١٥٥٢ ، والأبيات له.

وهويدعوه (١) إلى الح شرّ (٢) بصُغْرِ فيطيعُهُ

قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقَ اللّهُ مِن شَيْءٍ ﴾ معطوفٌ على ما قبلَه، أي: وفيما خلق الله مِن الأشياء . ﴿وَأَنْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَدِ الْفَرْبَ أَجَلُهُمْ ﴾ أي: وفي آجالِهم التي عسى أنْ تكون قد قَرُبت، فهو في موضع خفض، معطوفٌ على ما قبله (٣). وقال ابن عباس: أرادَ باقترابِ الأجلِ يومَ بَدْرٍ ويوم أُحُد (٤) . ﴿ فَيَأْتِي حَدِيثٍ بَعَدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴾ أي: بأيٌ قرآنٍ غيرِ ما جاء به محمد الله يُصدّقون؟ (٥).

وقيل: الهاءُ للأجَل، على معنى: بأيِّ حديثٍ بعدَ الأجَلِ يؤمنون حين لا ينفعُ الإيمان؟ لأنَّ الآخرةَ ليست بدارِ تكليف(٢).

قوله تعالى: ﴿ مَن يُعْبِلِلِ اللَّهُ فَكَلَا هَادِى لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي مُلْفَيْنِهِمْ يَمْمُعُونَ اللَّهُ

بيَّنَ أَنَّ إعراضَهم لأنَّ الله أضلَّهم، وهذا ردَّ على القدريَّة . ﴿ وَيَلَارُهُمُ فِي مُلْفَيْنِهِمَ ﴾ بالرفع على الاستثناف (٧). وقُرِئ بالجزمِ حَمْلاً على موضعِ الفاءِ وما بعدَها (٨). ﴿ يَعْمَهُونَ ﴾ أي: يتحيَّرون، وقيل: يتردَّدون، وقد مضَى في أوَّلِ «البقرة» مُستوفّى (٩).

قىولى تىعالى : ﴿ يَسْتُلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَنَهَا ۚ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِندَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِهِ مُثَالًا بَقْنَةً يَسْتَلُونَكَ كَأَنَكَ حَفِيُّ عَنْهَا ۚ لِلْا مَثْمُ يَشْتُلُونَكَ كَأَنَكَ حَفِيُّ عَنْهَا ۚ لَوَ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْكُونَ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُونَ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عَلَي

قوله تعالى: ﴿ يَتَنَالُونَكِ عَنِ ٱلسَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَلَهُ ﴾ «أَيَّانَ» سؤالٌ عن الزمان، مثل: متى.

⁽١) في الديوان: ثم يُلجيه.

 ⁽۲) الحشّ: (بفتح الحاء وضمها): موضع قضاء الحاجة، وأصله من الحَشّ: البستان؛ لأنهم كانوا كثيراً ما يتغوَّطون في البساتين. النهاية (حشش).

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٦٥.

⁽٤) لم نقف عليه.

⁽٥) الوسيط للواحدي ٢/ ٤٣٢.

⁽٦) الكلام بنحوه في المحرر الوجيز ٢/ ٤٨٣ .

⁽V) قرأ بها أبو عمرو وعاصم. السبعة ص٢٩٩ ، والتيسير ص١١٥ .

⁽٨) الكشف عن وجوه القراءات السبع ١/ ٤٨٥ ، وقرأ بها حمزة والكسائي، وقرأ الباقون: ونَلْمُهم.

[.] TIA - TIV/I (9)

قال الراجز:

أيَّانَ تَـقبضِي حاجَتي أيَّانَا أما تَـرى لِـنُـجُـحِـها أوَانَـا(١)

وكانت اليهودُ تقول للنبي ﷺ: إنْ كنت نبيًا فأخبرنا عن الساعة متى تقوم (٢٠). ورُويَ أنَّ المشركين قالوا ذلك لفَرط الإنكار (٣).

و «مُرساها» في موضع رَفْع بالابتداء عند سيبويه (٤)، والخبرُ: «أيَّان»، وهو ظرفٌ مبنيُّ على الفتح؛ بُني لأنَّ فيه معنى الاستفهام (٥).

و «مُرساها» بضم الميم، مِن: أرساها الله، أي: أثبتها، أي: متى مُثْبَتُها، أي: متى مُثْبَتُها، أي: متى وقوعُها. وبفتح الميم مِن: رَسَتْ، أي: ثبتَتْ ووقفَتْ، ومنه: ﴿وَقُدُورِ رَّالِمِيكَتِّ﴾ [سبأ:١٣]. قال قتادة: أي: ثابتات (٢٠).

﴿ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِندَ رَبِّي ﴾ ابتداء وخبر (٧)، أي: لم يُبيِّنها لأحد، حتى يكونَ العبدُ أبداً على حَذر ﴿ لَا يُجَلِّمُ ﴾ أي: لا يُظهرها ﴿ لِوَقِباً ﴾ أي: في وقتها ﴿ إِلَّا هُوَ ﴾ ، والتَّجلِيةُ: إظهارُ الشيء، يُقال: جلا لى فلانٌ الخبرَ: إذا أظهرَه وأوضحه.

ومعنى ﴿ ثَقَلَتُ فِي السَّكُوتِ وَالْأَرْفِينَ ﴾ خَفِيَ علمُها على أهل السماوات والأرض. وكلُّ ما خَفِيَ علمُه فهو ثقيلٌ على الفؤاد (٨). وقيل: كبُرَ مجيئها على أهل السماوات

⁽۱) النكت والعيون ٢/ ٢٨٤ ، وهو في مجاز القرآن لأبي عُبيدة ١/ ٢٣٤ ، وتفسير الطبري ٢٠٦/١٠ ، واللسان (أبن) وفيها: إبَّانا، بدل: أوانا، قال ابن منظور: إبَّان كل شيء: وقته وجينه الذي يكون فيه.

⁽٢) أخرجه الطبري ١٠٥/١٠ عن ابن عباس رضي الله عنهما.

⁽٣) أخرجه الطبري ٢٠٤/١٠ عن قتادة بنحوه.

⁽٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٦٦.

⁽٥) مشكل إعراب القرآن لمكى ٣٠٦/١.

⁽٦) أخرجه الطبري ١٩/ ٢٣٤ .

⁽٧) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٦٦ .

⁽٨) معاني القرآن للنحاس ٣/ ١١٠ - ١١١ .

والأرض، عن الحسن وغيره. ابن جُريج والسُّدِّي: عظُمَ وصفُها على أهل السماوات والأرض، وقال قتادة وغيره: المعنى: لا تُطيقُها السماواتُ والأرضُ لِعِظَمها؛ لأنَّ السماء تنشقُ، والنجومَ تتناثرُ، والبحارَ تنضُبُ (١). وقيل: المعنى: ثقُلَت المسألة عنها (٢). ﴿لَا تَأْتِكُو إِلَّا بَنْنَةٌ ﴾ أي: فجأةً، مصدرٌ في موضع الحال (٣).

﴿ يَسْتَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيُّ عَنْهَا ﴾ أي: عالِمٌ بها، كثيرُ السؤالِ عنها. قال ابن فارس (٤): الحَفِيُّ: المُستقصي في السؤال. قال الأعشى (٥): فإذْ تَسْأَلِي عنني فيها رُبَّ سَائِلِ حَفِيٌّ عن الأعشى به حيثُ أَصْعَدَا

يقال: أحفى في المسألة وفي الطلب، فهو مُحْفٍ، وحَفِيَّ على التكثير، مثل مُخْصِبِ وخَصيب. قال محمد بن يزيد: المعنى: يسألونَك كأنَّك حَفِيٌّ بالمسألةِ عنها، أي: مُلِحٌّ، يذهب إلى أنَّه ليس في الكلام تقديمٌ وتأخيرٌ (٦).

وقال ابن عباس وغيره: هو على التقديم والتأخير، والمعنى: يسألونَك عنها كأنَّك حَفِيَّ بهم، أي: حَفيٌّ ببرِّهم وفَرِحٌ بسؤالهم، وذلك لأنَّهم قالوا: بيننا وبينك قرابةٌ، فأسِرَّ إلينا بوقتِ الساعة (٧).

﴿ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِندَ اللَّهِ وَلَكِئَ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ليس هذا تكريراً، ولكن أحدُ العِلْمَين لوقوعها، والآخرُ لِكُنهها (^).

⁽١) تفسير الطبري ١٠/ ٢٠٨ – ٦٠٩ ، والنكت والعيون ٢/ ٢٨٥ .

⁽٢) معاني القرآن للنحاس ٣/ ١١١ .

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٦٦.

⁽٤) في مجمل اللغة ١/٢٤٣.

⁽٥) ديوانه ص١٨٥.

⁽٦) إعراب القرآن للنحاس ١٦٦/٢ ، ومحمد بن يزيد: هو المبرِّد.

⁽٧) تفسير الطبري ١١/ ٦١١ – ٦١٢ ، ومعاني القرآن للنحاس ٣/ ١١١ – ١١٢ .

⁽٨) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٦٦ .

قوله تعالى: ﴿قُل لَا آمَلِكُ لِنَفْسِى نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَآءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنتُ أَعْلَمُ الْفَيْبَ لَاَسُتَكَانَتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَنِى السُّوَةُ إِنْ أَنَا إِلَا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِقَوْمِ يُؤْمِنُونَ ۖ ﴾ الْغَيْبَ لَلْمُتَكَانَتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَنِى السُّوَةُ إِنْ أَنَا إِلَا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِقَوْمِ يُؤْمِنُونَ ۗ ﴾

قوله تعالى: ﴿قُل لَآ أَمْلِكُ لِنَفْسِى نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾ أي: لا أملكُ أنْ أجلبَ إلى نفسي خيراً، ولا أدفعَ عنها شرًّا؛ فكيف أملكُ عِلْمَ الساعة (١). وقيل: لا أملكُ لنفسي الهُدى والضلال (٢).

﴿ إِلَّا مَا شَكَآءَ اللَّهُ ﴾ في موضع نصب بالاستثناء، والمعنى: إلَّا ما شاء الله أنْ يُملِّكني ويُمكِّنني منه، وأنشد سيبويه:

مهما شاءً بالنَّاسِ يَفعَلِ^(٣)

﴿ وَلَوْ كُنتُ أَعْلَمُ ٱلْغَيْبَ لَاَسْتَكُنْتُ مِنَ ٱلْغَيْرِ ﴾ المعنى: لو كنت أعلمُ ما يُريد الله عزَّ وجلَّ مني مِن قبل أنْ يُعرِّ فَنِيه؛ لفعلتُه، وقيل: لو كنت أعلمُ متى يكونُ لي النصرُ في الحرب لقاتلتُ فلم أُغلَب (٤٠).

وقال ابن عباس: لو كنت أعلمُ سنة الجدْبِ لهيَّاتُ لها في زمن الخِصب ما يَكفِيني (٥). وقيل: المعنى لو كنت أعلمُ التجارة التي تَنفُقُ لاشتريتُها وقت كسادها (٢). وقيل: المعنى: لو كنتُ أعلمُ متى أموتُ لاستكثرتُ مِن العملِ الصالح، عن الحسن وابن جُريج (٧). وقيل: المعنى: لو كنتُ أعلمُ الغيبَ لأَجبْتُ عن كل ما أُسألُ عنه (٨).

⁽١) تفسير أبي الليث ١/ ٨٨٥ .

⁽٢) أخرجه الطبري ٦١٦/١٠ عن ابن جريج.

 ⁽٣) من بيت للأسود بن يَعفُرُ كما في كتاب سيبويه ٢٤٦/٢ ، ونوادر أبي زيد ص١٥٩ ، وتمامه:
 ألا همل لمهما المدِّه من مُتَعلَّلِ
 عن الناس مهما شاء بالناس يفعلِ
 إعراب القرآن للنحاس ٢٦٦/٢ - ١٦٧ .

⁽٥) معاني القرآن للنحاس ٣/ ١١٢ ، والمحرر الوجيز ٢/ ٤٨٥ .

⁽٦) أورده بنحوه أبو الليث في تفسيره ١/٥٨٧ ، والماوردي في النكت والعيون ٢/ ٢٨٥ .

⁽٧) النكت والعيون ٢/ ٢٨٥ ، وأخرجه الطبري ٢١٦/١٠ من قول ابن جريج ومجاهد.

⁽٨) أورده الطبرسي في مجمع البيان ٩/ ٧٩.

وكلُّه مُراد، والله أعلم.

﴿ وَمَا مَسَّنِي اَللَّوَهُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِقَوْمِ يُؤْمِنُونَ ﴾ هذا استثناف كلام، أي: ليس بي جنونٌ ؛ لأنَّهم نَسبوهُ إلى الجنون. وقيل: هو متَّصلٌ، والمعنى: لو علمتُ الغيبَ لما مسَّني سوءٌ وَلَحذِرتُ (١). ودلَّ على هذا قولُه تعالى: ﴿ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ﴾.

قىولى تىعالى : ﴿ هُوَ الَّذِى خَلَقَكُم مِن نَفْسِ وَحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ۚ فَلَمَّا تَغَشَّلُهَا حَمَلَتَ حَمْلًا خَفِيفًا فَمَرَّتَ بِيَّهِ فَلَمَّا آثَقَلَت ذَعَوَا اللّهَ رَبَّهُمَا لَهِنْ مَاتَيْتُنَا صَلِيحًا لَنَكُونَنَ مِنَ ٱلشَّلِكِينَ ۞ فَلَمَّا مَاتَنْهُمَا صَلِيحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاتَ فِيمَا مَاتَنْهُمَا فَتَعَدَى اللّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۞ ﴾

فيه سبع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ هُوَ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِن نَفْسِ وَحِدَةٍ ﴾ قال جمهورُ المفسرين: المرادُ بالنفسِ الواحدةِ آدمُ [عليه السلام]. ﴿ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾ يعني: حوَّاء. ﴿ لِيَسَكُنَ إِلَيْهَا ﴾: ليأنسَ بها ويطمئنَّ، وكان هذا كلَّه في الجنَّة. ثم ابتداً بحالةٍ أُخرى هي في الدنيا بعد هبوطِهما، فقال: ﴿ فَلَمَّا تَغَشَّلْهَا ﴾ كنايةٌ عن الوقاع (٢). ﴿ حَمَلَتُ حَمِّلًا خَفِيفًا ﴾، كلُّ ما كان في بطنٍ أو على رأسٍ شجرةٍ ؛ فهو حَمْلٌ ؛ بالفتح. وإذا كان على ظهرٍ أو على رأسٍ ؛ فهو حِمْلٌ ؛ بالكسر، وقد حكى يعقوب في حَمْل النخلةِ الكَسْر (٣).

وقال أبو سعيد السيرافيُّ (٤): يُقال في حَمْلِ المرأةِ: حَمْل وحِمْل، يُشبُّه مرَّةً

⁽١) تفسير الرازي ١٥/ ٨٥.

⁽٢) المحرر الوجيز ٢/ ٤٨٦.

 ⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ١٦٧/٢ ، ويعقوب: هو ابن السُّكّيت. وينظر إصلاح المنطق له ص٣ ،
 وتهذيب اللغة ٥/ ٩٠ .

⁽٤) الحسن بن عبد الله بن المَرْزُبان، نحويُّ بغداد، تصدر لإقراء القراءات واللغة، وقرأ القرآن على ابن مجاهد، جوَّد شرح كتاب سيبويه، وله «ألفات القطع والوصل». توفي سنة (٣٦٨هـ). السير ٢٤٧/١٦ .

لاستبطانِه بحَمْل المرأة، ومرَّةً لبُروزِه وظهورِه بِحِمْلِ الدَّابَّة (١٠). والحَمْلُ أيضاً مصدرُ حَمَل عليه يَحمِل حَملاً: إذا صالَ.

﴿ فَمَرَّتُ بِدِّ ﴾ يعني المَنِيَّ، أي: استمرَّتْ بذلك الحَمْلِ الخفيف، يقول: تقومُ وتقعدُ وتَقَلَّبُ، ولا تكترِثُ بحملِه إلى أنْ ثَقُلَ، عن الحسن ومجاهد وغيرهما (٢).

وقيل: المعنى: فاستمرَّ بها الحملُ، فهو مِن المقلوب، كما تقول: أدخلْتُ القَلَنْسُوةَ في رأسي، وقرأ عبدُ الله بن عمرو^(٣): «فَمَارَتْ به» بألفِ والتخفيف، مِن: مَارَ يَمُورُ: إذا ذهبَ وجاءَ وتصرَّفُ. وقرأ ابن عباس ويحيى بن يَعْمَر: «فَمَرَتْ به» (٤) خفيفةً مِن المِرْيَة، أي: شكَّتْ فيما أصابَها، هل هو حَملٌ أو مرضٌ، أو نحو ذلك.

الثانية: قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا أَثْقَلَتَ ﴾ صارَتْ ذاتَ ثِقَل، كما تقول: أثمرَ النخلُ (٥٠). وقيل: دخلَتْ في الثَّقَل، كما تقول: أصبحَ وأمسَى.

﴿ ذَعُوا اللّهَ رَبَّهُما ﴾ الضميرُ في «دَعَوَا» عائدٌ على آدمَ وحوَّاء. وعلى هذا القولِ ما رُوي في قصصِ هذه الآية أنَّ حوَّاءَ لمَّا حملَتْ أوَّلَ حَملٍ لم تَدْرِ ما هو _ وهذا يُقوِّي قراءةَ مَن قرأً: «فَمَرَتْ به» بالتخفيف _ فجزِعَتْ لذلك، فوجدَ إبليسُ السبيلَ إليها (٢٠).

قال الكلبيُّ: إنَّ إبليسَ أتى حوَّاءَ في صورةِ رجلٍ لمَّا أثقلَتْ في أوَّلِ ما حملَتْ فقال: ما هذا الذي في بطنِك؟ قالت: ما أدري! قال: إنِّي أخافُ أنْ يكون بهيمةً. فقال: ما هذا الذي في بطنِك، قلم يزالا في هَمِّ مِن ذلك. ثم عاد إليها فقال: هو مِن فقالت ذلك لآدمَ عليه السلام. فلم يزالا في هَمِّ مِن ذلك. ثم عاد إليها فقال: هو مِن الله بمنزلة، فإنْ دعوتُ الله فولَدْتِ إنساناً، أفتسمِّينه (٧) بي؟ قالت: نعم. قال: فإنِّي

⁽١) اللسان (حمل).

⁽٢) أخرجه الطبري ٦١٨/١٠ بنحوه، وينظر معاني القرآن للزجاج ٢/ ٣٩٥.

⁽٣) في النسخ: عبد الله بن عمر، والمثبت من المحرر الوجيز ٢/ ٤٨٦ ، والكلام منه. والمحتسب ١/ ٢٧٠.

⁽٤) القراءات الشاذة ص٤٧ ، والمحتسب ٢٦٩/١.

⁽٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٦٧.

⁽٦) المحرر الوجيز ٢/ ٤٨٦.

⁽٧) في (خ) و(ز) و(ظ): فتسمُّيه، وفي (د): فسمُّيه باسمى، والمثبت من (م).

أَدعو الله. فأتاها وقد ولَدَتْ، فقال: سمِّيه باسمي، فقالت: وما اسمُك؟ قال: الحارثُ ـ ولو سمَّى لها نفسَه لَعرفَتْهُ ـ عبدَ الحارث^(١).

ونحو هذا مذكورٌ في (٢) ضعيفِ الحديث، في الترمذي (٣) وغيرِه.

وفي الإسرائيلياتِ كثيرٌ ليس لها ثباتٌ، فلا يُعوِّلُ عليها مَن له قَلْبٌ، فإنَّ آدمَ وحوَّاءَ عليهما السلام وإنْ غرَّهما بالله الغَرُورُ؛ فلا يُلدغُ المؤمنُ مِن جُحْرٍ مرَّتين، على أنَّه قد سُطِّر وكُتب، قال(٤) رسولُ الله ﷺ: «خدعَهما مرَّتين: [خدعَهما] في الجنَّة، وخدعَهما في الأرض)(٥). وعُضِدَ هذا بقراءةِ السلميّ: «أَتُشرِكون» بالتاء(٢).

ومعنى ﴿ صَلِحًا ﴾ يريدُ: ولداً سويًا (٧).

﴿ فَلَمَّا ءَاتَنَهُمَا مَنلِمًا جَمَلًا لَهُ شُرَّكَا أَ فِيما آءَاتَنَهُما أَلَى. واختلَفَ العلماءُ في تأويلِ الشّركِ المضافِ إلى آدمَ وحوّاء، وهي:

الثالثة: قال المفسرون: كان شِرْكاً في التسمية والصفة، لا في العبادةِ والربوبيَّة (^^).

⁽١) تفسير البغوي ٢/ ٢٢١ ، وهو ضعيف ـ كما سيذكر المصنف ـ ولا يلتفت إليه.

⁽٢) في (خ) و(ظ) و(م): من، والمثبت من (د) و(ز)، وهو موافق لأحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٠٩، والكلام منه.

⁽٣) الحديث (٣٠٧٧)، وأخرجه أحمد (٢٠١١٧)، والطبري ٢٠٢٣/١ من طريق عمر بن إبراهيم عن قتادة عن الحسن عن سمرة بن جندب الله مرفوعاً. وعمر بن إبراهيم، قال: فيه ابن عدي في الكامل ٥/ ١٧٠٠: يروي عن قتادة ما لا يوافق عليه. والحسن البصري مشهور بالتدليس، ولم يثبت سماعه من سمرة إلا حديث العقيقة، كما في مراسيل ابن أبي حاتم ص ٣٣، وجامع التحصيل للعلائي ص ١٩٨٠. وقد أعل ابن كثير هذا الحديث في تفسيره وقال: إن الحسن البصري نفسه فسَّر الآية بغير هذا، فلو كان عند، عن سمرة مرفوعاً؛ لما عدل عنه.

⁽٤) تكرر لفظ: قال في (خ) و(د) و(ز) و(م)، والمثبت موافق لـ (ظ).

⁽٥) أخرجه الطبري ٢٣٣/١، وابن أبي حاتم في تفسيره ٥/١٦٣٥ (٨٦٦٤) ـ وما بين حاصرتين منهما ـ عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، مرسلاً. ووقع عند ابن أبي حاتم: قال رسول الله : خدعهما مرتين، قال زيد: خدعهما في الجنة، وخدعهما في الأرض.

⁽٦) في الآية التالية، وذكر القراءة ابن خالويه في القراءات الشاذة ص٤٨.

⁽٧) تفسير البغوي ٢/ ٢٢١ .

⁽۸) تفسير الطبري ۱۰/ ٦٢٩.

وقال أهلُ المعاني: إنَّهما لم يذهبًا إلى أنَّ الحارث ربُّهما بتسمِيتِهما ولدَهما عبدَ الحارث، لكنَّهما قَصَدَا إلى أنَّ الحارث كان سببَ نجاةِ الولدِ، فسمَّياه به كما يُسمِّي الحارث، لكنَّهما قَصَدَا إلى أنَّ الحارث كان سببَ نجاةِ الولدِ، فسمَّياه به كما يُسمِّي الرجلُ نفسَه عبدَ ضَيْفِه على جهةِ الخُضوعِ له، لا على أنَّ الضيف ربُّه (١)، كما قال حاتم:

وإنِّي لَعبدُ الضَّيفِ ما دام ثاوِياً وما فيّ إلَّا تِيكَ مِن شيمةِ العَبدِ(٢)

وقال قومٌ: إنَّ هذا راجعٌ إلى جنسِ الآدميين، والتبيينِ عن حالِ المشركين مِن ذَرِّيةِ آدمَ عليه السلام، وهو الذي يُعوَّل عليه. فقولُه: «جَعَلَا له» يعني الذَّكَرَ والأنثى: الكافرين، ويُعنى به الجنسان، ودلَّ على هذا: ﴿فَتَعَلَىٰ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ ولم يَقُل: يُشركان، وهذا قولٌ حَسَنٌ.

وقيل: المعنى ﴿ هُوَ الَّذِى خَلَقَكُم مِن نَفْسِ وَحِدَةٍ ﴾: مِن هيئة واحدة وشكل واحد، «وجَعَلَ منها زوجَها» أي: مِن جنسِها، «فلمَّا تَغشَّاها» يعني الجنسين. وعلى هذا القولِ لا يكون لآدم وحوَّاء ذِكرٌ في الآية (٣)، فإذا آتاهما الولدَ صالحاً سليماً سويًا كما أراداه ؛ صرفاهُ عن الفِطرة إلى الشِّرك، فهذا فعلُ المشركين (٤). قال ﷺ: «ما مِن مولودٍ إلَّا يُولدُ على الفطرة - في روايةٍ: على هذه المِلَّة - أبواه يُهَوِّدانِه ويُنَصِّرانِه ويُمَجِّسانِه (٥).

قال عكرمة: لم يخصَّ بها آدمَ، ولكنْ جعلَها عامَّةً لجميعِ الخلقِ بعدَ آدم (٢). وقال الحسين بن الفضل: وهذا أعجبُ إلى أهلِ النَّظر من القول الأول (٧)؛ لِمَا في القولِ

⁽١) وهذا كلام مستند إلى خبر باطل، فلا يعوَّل عليه.

⁽٢) الوسيط للواحدي ٢/ ٤٣٥ ، وتفسير البغوي ٢/ ٢٢١ ، وتفسير الرازي ٨٨/١٥ ، والبيت في ديوان حاتم الطائي ص٤٤ ، وفيه: إلا تلك، بدل: إلا تيك.

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٦٧ .

⁽٤) المحرر الوجيز ٢/٤٨٦ .

⁽٥) سلف ٧/ ١٤٨.

⁽٦) أورده النجاس في معاني القرآن ٣/ ١١٦ ، والبغوي في تفسيره ٢/ ٢٢٢ .

⁽٧) قوله: من القول الأول، من (ظ).

الأوَّلِ مِن المضافِ مِن العظائمِ بِنبيِّ الله آدم.

وقراً أهلُ المدينةِ وعاصم: «شِرْكاً» على التوحيد (١٠). وأبو عمرو وسائرُ أهلِ الكوفة بالجمع (٢٠)، على مثل: فُعَلَاء، جمعُ شريك. وأنكرَ الأخفشُ سعيدٌ القراءة الأولى (٣)، وهي صحيحةٌ على حذفِ المضاف، أي: جعلا له ذا شِرْك، مثل: ﴿وَسْتَلِ ٱلْفَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٦]، فيرجعُ المعنى إلى أنَّهم جعلوا له شُركاء.

الرابعة: ودلَّت الآيةُ على أنَّ الحملَ مرضٌ مِن الأمراض. روى ابنُ القاسم ويحيى عن مالك قال: أوَّلُ الحملِ بِشُرُّ (٤) وسرورٌ، وآخرُه مرضٌ مِن الأمراض. وهذا الذي قالَه مالك: إنَّه مرضٌ مِن الأمراض يُعطيهِ ظاهرُ قوله: ﴿ وَعَوَا اللّهَ رَبَّهُمَا ﴾ وهذه الحالُ مُشاهَدَةٌ في الحوامل (٥)، ولأجلِ عِظمِ الأمرِ وشدَّةِ الخطبِ جُعِلَ موتُها شهادةً، كما وردَ في الحديث (٦).

وإذا ثبتَ هذا مِن ظاهرِ الآية؛ فحالُ الحاملِ حالُ المريضِ في أفعاله. ولا خلاف بين علماءِ الأمصارِ أنَّ فعلَ المريضِ فيما يَهَبُ أو يُحابِي في ثُلُثِه.

⁽۱) قرأ بها نافع وأبو جعفر المدنيان وعاصم في رواية شعبة. السبعة ص٢٩٩ ، والتيسير ص١١٥ ، والنشر ٢/ ٣٧٣ .

⁽٢) قرأ بها حمزة والكسائي وعاصم في رواية حفص وأبو عمرو البصري وابن كثير المكي وابن عامر الشامي. السبعة ص٢٩٩ والتيسير ص١١٥ .

 ⁽٣) في معاني القرآن له ٢/ ٣٩٥ – ٥٤٠ ، ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٦٧ - ١٦٨ ،
 وما قبله وما بعده منه.

 ⁽٤) في (ز) و(ظ) و(م): يسر، والمثبت من (خ) و(د)، وهو الموافق للموطأ ٢/٧٦٤، وأحكام القرآن
 لابن العربي ٢/ ٨٠٩، والكلام منه.

⁽٥) في النسخ: الحُمَّال، ولم نقف على هذا الجمع، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي.

⁽٦) أخرجه مالك في الموطأ ٢٣٣/١ - ٢٣٤ ، وأحمد (٢٣٧٥٣)، وأبو داود (٣١١١)، والنسائي ٤/٤١ من حديث جابر بن عتيك شه مرفوعاً بلفظ: «الشهادةُ سبعٌ سوى القتل في سبيل الله..» وذكر: «المرأة تموت بجُمع، أي: الميَّتة في النَّفاس وولدها في بطنها لم تَلِدُه وقد تمَّ خلقه. كما في حاشية السندي على مسند أحمد.

وقال أبو حنيفة والشافعي: إنَّما يكونُ ذلك في الحاملِ بحالِ الطَّلْق، فأمَّا قبلَ ذلك فلا. واحتجُّوا بأنَّ الحملَ عادةٌ، والغالبُ فيه السلامة. قلنا: كذلك أكثرُ الأمراضِ غالبُه السلامةُ، وقد يموتُ مَن لم يَمرَضْ (١).

الخامسة: قال مالك: إذا مضَتْ للحاملِ ستَّةُ أشهر مِن يومَ حملَتُ؛ لم يَجزُ لها قضاءٌ في مالِها إلَّا في الثَّلث (٢). ومَن طلَّق زوجتَه وهي حاملٌ طلاقاً بائناً؛ فلمَّا أتى عليها ستَّةُ أشهر، فأرادَ ارتجاعَها؛ لم يكنْ له ذلك؛ لأنَّها مريضةٌ، ونكاحُ المريضةِ لا يَصِحُّ (٣).

السادسة: قال يحيى: وسمعتُ مالكاً يقول في الرجلِ يحضرُ القتالَ: إنَّه إذا زحفَ في السوفِّ للقتالِ؛ لم يَجُزْ له أنْ يقضيَ في مالِه شيئاً إلَّا في الثَّلث، وإنَّه بمنزلةِ الحاملِ والمريضِ المَخُوفِ عليه ما كان بتلك الحال⁽³⁾. ويلتحقُ بهذا المحبوسُ للقتلِ في قِصاص، وخالفَ في هذا أبو حنيفة والشافعيُّ وغيرهما.

قال ابن العربيّ (٥): وإذا استوعبْتَ النَّظرَ لم تَرْتَبْ في أَنَّ المحبوسَ على القتلِ أَشدُّ حالاً مِن المريض، وإنكارُ ذلك غفلةٌ في النَّظر؛ فإنَّ سببَ الموتِ موجودٌ عندهما، كما أَنَّ المرضَ سببُ الموت، قال الله تعالى: ﴿ وَلَقَدَ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ ٱلْمَوْتَ مِن عَدهما، كما أَنَّ المرضَ سببُ الموت، قال الله تعالى: ﴿ وَلَقَدَ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ ٱلْمَوْتَ مِن عَدهما، كما أَنَّ المرضَ سببُ الموت، قال الله تعالى: ﴿ وَلَقَدَ كُنتُمُ وَ اللهُ المَاتِي :

سائِلْ بني أَسَدِ ما هذه الصَّوْتُ قَولاً يُبَرِّئُكم إنِّى أنا المَوْتُ(٢)

يا أيُّها الراكبُ المُزْجِي مَطِيَّتَهُ وقلْ لهم بادِروا بالعُذْرِ والتَّمِسوا

⁽١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨١٠.

⁽٢) الموطأ ٢/ ٧٦٥.

⁽٣) النوادر والزيادات ٤/ ٥٦٠ .

⁽٤) الموطأ ٢/ ٧٦٥.

⁽٥) في أحكام القرآن ٢/ ٨١٠ ، وما قبله منه.

⁽٦) سلف البيتان ٣/ ٩١ .

وممًّا يدلُّ على هذا قولُه تعالى: ﴿إِذْ جَآءُوكُمْ مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ ٱلْأَبْصَدُرُ وَيَلَغَتِ ٱلْقُلُوبُ ٱلْحَنكِجِرَ [الاحزاب: ١٠]. فكيف يقول الشافعيّ وأبو حنيفة: الحالُ الشديدةُ إنَّما هي المبارزةُ، وقد أخبرَ الله عزَّ وجلَّ عن مقاومةِ العدوِّ وتداني الفريقين بهذه الحالةِ العُظمى مِن بلوغِ القلوبِ الحناجر، ومِن سوءِ الظنونِ بالله، ومِن الفريقين بهذه الحالةِ العُظمى مِن بلوغِ القلوبِ الحناجر، ومِن سوءِ الظنونِ بالله، ومِن زُرُن لِهِ القلوبِ واضطرابِها؛ هل هذه حالة تُرى على المريض أم لا؟ هذا ما لا يشكُّ فيه مُنصِفٌ، وهذا لمن ثبتَ في اعتقاده، وجاهد في الله حقَّ جهاده، وشاهدَ الرسولَ وآياته، فكيف بنا؟!

السابعة: وقد اختلف علماؤنا في راكب البحر وقت الهَوْل، هل حكمُه حكمُ الصَّحيح أو الحامل؟

فقال ابن القاسم: حكمُه حكمُ الصَّحيح. وقال ابن وهب وأشهب: حكمُه حكمُ الحامل إذا بلغَتْ ستَّة أشهر. قال القاضي أبو محمد: وقولُهما أقيسُ؛ لأنَّها حالةُ خوفِ على النفس كإثقالِ الحَمْل(١).

قال ابن العربي (٢): وابنُ القاسم لم يركب البحرَ، ولا رأى دوداً (٣) على عود، ومَن أرادَ أن يوقنَ بالله أنَّه الفاعلُ وحدَه لا فاعلَ معه، وأنَّ الأسبابَ ضعيفةٌ لا تعلَّق لموقنِ بها، ويتحقَّقَ التوكُّلَ والتفويضَ، فليركبِ البحرَ.

قـوك تـعـالـى: ﴿ أَيُشْرِكُونَ مَا لَا يَخَلْقُ شَيْعًا وَهُمْ يُخَلَقُونَ ۞ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَمُمْ نَصْرًا وَلَا الْمُسْتُهُمْ يَنصُرُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿ أَيُشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْعًا﴾ أي: أيعبدون ما لا يقدر على خلق شيء. ﴿ وَهُمّ يُخْلَقُونَ ﴾ أي: الأصنام مخلوقة. وقال: «يُخْلَقُونَ» بالواو والنون؛ لأنهم اعتقدوا

⁽١) عقد الجواهر الثمينة لابن شاس ٣/ ٤٠٥ ، والمعونة لعبد الوهاب البغدادي ٣/ ١٦٤١ .

⁽٢) أحكام القرآن ٢/ ٨١١ . والكلام السابق فيه إلا قول القاضي أبي محمد.

⁽٣) في أحكام القرآن لابن العربي: ولا أرى أنهم دود.

قوله تعالى: ﴿ وَإِن تَدْعُوهُمْ إِلَى الْمُدَىٰ لَا يَتَبِعُوكُمْ ﴿ سَوَلَهُ عَلَيْكُو أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنتُدْ مَسْمِتُونَ ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِن تَدْعُوهُمْ إِلَى الْمُدَىٰ لَا يَتَبِعُوكُمْ ۚ قَالَ الْأَحْفَش: أَي: وإن تدعو الأصنام إلى الهدى لا يتبعوكم . ﴿سَوَلَهُ عَلَيْكُو أَدْعَوْتُوهُمْ أَمْ أَنشُدْ صَنِمِتُوك ﴾ قال أحمد بن يحيى: لأنه رأس آية، يريد أنه قال: ﴿أَمْ أَنشُدْ صَنِمتُوك ﴾ ولم يقل: أم صَمَتُم. وصامتون وصَمَتُم عند سيبويه واحد (۱). وقيل: المراد مَن سبق في علم الله أنه لا يؤمن.

وقُرئ: «لَا يَتَّبِعُوكُمْ» مشدَّداً ومخفَّفاً (٢)، لغتان بمعنَّى. وقال بعض أهل اللغة: «أَتُبَعَهُ» مخفَّفاً: إذا مضى خلفه فأدركه. و«اتَّبَعَهُ» مشدَّداً: إذا مضى خلفه فأدركه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ عِبَادُ أَمْثَالُكُمُّ فَٱدْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِبُوا لَكُمْ إِن كُنتُد صَدِقِينَ ۚ إِنَّ ٱلْهُمْ أَرْجُلُّ يَمْشُونَ بِهَا ۖ أَمْ لَمُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنُ يَبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ ءَاذَاتُ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلِ آدْعُوا شُرَكَا يَكُمْ ثُمَ كِيدُونِ فَلَا لُنظِرُونِ ۚ إِنَّ وَلِئِي ٱللَّهُ ٱلَّذِى نَزَلَ ٱلْكِنَاتُ وَهُو يَتَوَلَّى ٱلصَّلِحِينَ ۗ ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أَمْثَالُكُمْ ﴿ حَاجَهُم في عبادة الأصنام. «تَدْعُونَ»: تعبدون. وقيل: تدعونها آلهة. «مِنْ دُونِ اللهِ» أي: من غير الله. وسُمِّيت الأوثان عِباداً؛ لأنها مملوكةٌ لله مسخّرة.

الحسن: المعنى: أن الأصنام مخلوقة أمثالكم.

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٦٨ . وأحمد بن يحيى: هو ثعلب.

⁽٢) قرأ نافع: «يَتْبَعوكم»، وقرأ الباقون: «يَتْبِعوكم». السبعة ص٢٩٩ ، والتيسير ص١١٥.

ولمَّا اعتقد المشركون أنَّ الأصنامَ تضرُّ وتنفع؛ أجراها مجرى الناس، فقال: ﴿ فَأَدَّعُوهُمْ ﴾، ولم يقل: فادعوهنّ. وقال: ﴿ عِبَادٌ »، وقال: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ »، ولم يقل: إنَّ التي. ومعنى ﴿ فَادْعُوهُمْ » أي: فاطلبوا منهم النفع والضرَّ . ﴿ إِن كُنتُدٌ صَدِيقِينَ ﴾ أنَّ عبادة الأصنام تنفع. وقال ابن عباس: معنى فادعوهم: فاعبدوهم.

ثم وَبَّخهم الله تعالى، وسَفَّه عقولَهم فقال: ﴿ اللهُمْ أَرَجُلُّ يَمْشُونَ بِهَا ۚ أَمْ لَهُمْ أَيْدِ يَبْطِشُونَ بِهَا ۖ أَمْ لَهُمْ أَعَيُنَ يُبْهِرُونَ بِهَا ۚ أَمْ لَهُمْ ءَاذَاتُ يَسْمَعُونَ بِهَا ﴾ الآية. أي: أنتم أفضل منهم، فكيف تعبدونهم؟ والغرضُ بيانُ جهلِهم؛ لأنَّ المعبود يتصف بالجوارح.

وقرأ سعيد بن جبير: «إنِ الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم» بتخفيف «إن» وكسرها لالتقاء الساكنين، ونصب «عبّاداً» بالتنوين، «أمثالكم» بالنصب^(۱). والمعنى: ما الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم، أي: هي حجارة وخشب؛ فأنتم تعبدون ما أنتم أشرف منه.

قال النحاس (٢): وهذه قراءةً لا ينبغي أنْ يُقرأ بها من ثلاث جهات: أحدها: أنها مخالفة للسَّواد. والثانية: أنَّ سيبويه يختار الرفعَ في خبر «إنْ» إذا كانت بمعنى «ما»، فيقول: إنْ زيدٌ منطلق؛ لأنَّ عمل «ما» ضعيف، و«إنْ» بمعناها، فهي أضعف منها. والثالثة: إنَّ الكسائيَّ زعم أنَّ «إنْ» لا تكاد تأتي في كلام العرب بمعنى «ما»، إلا أن يكون بعدها إيجاب؛ كما قال عزَّ وجلَّ: ﴿إِنِ ٱلكَّفِرُونَ إِلّا فِي خُرُورٍ ﴾ [الملك: ٢٠].

«فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ» الأصل أن تكون اللام مكسورة، فحذفت الكسرة لثقلها. ثم قيل: في الكلام حذف، المعنى: فادعوهم إلى أن يتبعوكم، فليستجيبوا لكم إن كنتم صادقين أنهم آلهة.

وقرأ أبو جعفر وشيبة: ﴿أم لهم أيدٍ يبطُشون بها﴾ بضم الطاء^{٣)}، وهي لغة. واليد

⁽١) القراءات الشاذة ص٤٨ ، والمحتسب ١/ ٢٧٠ .

⁽٢) في إعراب القرآن ٢/ ١٦٨ – ١٦٩ وما قبله منه.

⁽٣) وهي قراءة أبي جعفر من العشرة، النشر ٢٧٤/٢ .

والرِّجل والأذن مؤنَّثات يُصَغَّرْن بالهاء. وتزاد في اليد ياء في التصغير، تردُّ إلى أصلها فيقال: يُدَيَّة؛ بالتشديد؛ لاجتماع الياءين.

قوله تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا شُرَّكَاءَكُمْ ﴾ أي الأصنام . ﴿ثُمَّ كِيدُونِ ﴾ أنتم وهي . ﴿فَلَا نُظِرُونِ ﴾ أي: فلا تؤخّرون. والأصل: «كِيدُونِي» حذفت الياء لأنَّ الكسرة تدلُّ عليها. وكذا: «فَلَا تُنْظِرونِ» (١). والكيد: المكر. والكيد: الحرب؛ يقال: غزا فلم يلقَ كيداً.

﴿إِنَّ وَلِتِّى اللَّهُ الَّذِى نَزَّلَ الْكِئْنَبِّ﴾ أي: الذي يتولَّى نصرتي (٢) وحفظي اللهُ. ووليُّ الشيءِ: الذي يحفظه، ويمنع منه (٣) الضرر. والكتاب: القرآن.

﴿وَهُو بَتُوَلَى الْقَبْلِدِينَ﴾ أي: يحفظهم. وفي صحيح مسلم عن عمرو بن العاص قال: سمعت رسول الله ﷺ جِهاراً غيرَ سِرٌ يقول: «أَلَا إِنَّ آل أبي _ يعني فلاناً _ ليسوا لي بأولياء، إنما وَلِيِّيَ اللهُ وصالحُ المؤمنين (٤٠).

وقال الأخفش: وقُرئ: «إنَّ ولِيَّ اللهِ الذي نَزَّل الكتابَ» يعني جبريل. النحاس: هي قراءة عاصم الجَحْدَرِيِّ (٥). والقراءة الأولى أبْيَن؛ لقوله: ﴿وَهُو يَتَوَلَّى ٱلْفَلْلِحِينَ﴾.

قسول مسالسى: ﴿ وَالَّذِينَ تَدَعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا اَنْفُسَهُمْ يَنُظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يَسْمَعُوا اللَّهُ مَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يَسْمَعُوا اللَّهُ مَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يَشْمَعُوا وَتَرَبَهُمْ يَنُظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يَشْمَعُونَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ وَلَا اللَّهُ وَهُمْ لَا يَشْمَرُونَ اللَّهُ ا

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَدَّعُونَ مِن دُونِهِۦ﴾ كرَّره ليبيِّن أنَّ ما يعبدونه لا ينفعُ ولا يضرُّ.

⁽۱) قرأ أبو عمرو وأبو جعفر: «كيدوني» بإثبات الياء وصلاً، ويعقوب وهشام بخلف عنه وصلاً ووقفاً. وقرأ يعقوب: «تنظروني» بالحالين. السبعة ص٢٩٩ – ٣٠٠ ، والتيسير ص١١٥ ، والنشر ٢/ ١٨١ و ١٨٤ .

⁽٢) في (م): نصري.

⁽٣) في (م): عنه. والكلام في إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٦٩ .

⁽٤) صحيح مسلم (٢١٥). وأخرجه أيضاً أحمد (١٧٨٠٤)، والبخاري (٩٩٠). قال القاضي عياض في إكمال المعلم ٢٠٠/١ : «يعني فلاناً» هي كناية عن قوم كره الراوي تسميتهم لما يقع في نفوس ذراريهم... وقيل: إن المكنى عنه الحكم بن العاص.

 ⁽٥) إعراب القرآن ٢/ ١٦٩ . ونسب القراءة ابن خالويه في القراءات الشاذة ص٤٨ للحسن وشيبة وضعّف هذه القراءة أبو حاتم فيما نقله عنه أبو حيان في البحر ٤٤٦/٤٤ .

﴿ وَإِن تَدْعُوهُمْ إِلَى الْمُلْكَ فِي مُوضِعِ الْحَالِ. يعني الأصنام. ومعنى النظر: فتح العينين إلى في مُوضِع الحال. يعني الأصنام. ومعنى النظر: فتح العينين إلى المنظور إليه، أي: وتراهم كالناظرين إليك. وخبَّر عنهم بالواو - وهي جمادٌ لا تُبصِر لأن الخبر جَرَى على فِعْلِ مَن يعقل (١). وقيل: كانت لهم أعين من جواهر مصنوعة، فلذلك قال: ﴿ وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ ﴾. وقيل: المراد بذلك المشركون، أخبر عنهم بأنهم لا يبصرون حين لم ينتفعوا بأبصارهم.

قوله تعالى: ﴿خُذِ ٱلْمَثَوَ وَأَمُرُ بِٱلْمُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ ٱلْجُنِهِلِينَ ﴿ فَ اللَّهُ اللَّ

الأولى: هذه الآية من ثلاث كلمات، تضمّنت قواعدَ الشريعة في المأمورات والمنهيات (٢). فقوله: ﴿ غُلِهِ الْعَنْوَ ﴾ دخل فيه صلةُ القاطعين، والعفوُ عن المذنبين، والرفقُ بالمؤمنين، وغيرُ ذلك من أخلاق المطيعين. ودخل في قوله: ﴿ وَأَمْ يَالْعُمْفِ ﴾ صلةُ الأرحام، وتقوى الله في الحلال والحرام، وغَضُّ الأبصار، والاستعداد لدار القرار. وفي قوله: ﴿ وَأَعْرِضْ عَنِ المُهْلِينَ ﴾ الحَضُّ على التعلُّقِ بالعلم، والإعراض عن أهل الظلم، والتنزُّه عن منازعة السفهاء، ومساواة الجهلة الأغبياء، وغير ذلك من الأخلاق الحميدة، والأفعال الرشيدة.

قلت: هذه الخصال تحتاج إلى بسط، وقد جمعها رسولُ الله ﷺ لجابر بن سُلَيم. قال جابر بن سُلَيم أبو جُرَيِّ: ركبتُ قَعودي (٣)، ثم أتيتُ إلى مكة، فطلبتُ رسولَ الله ﷺ، فأنَختُ قَعودي بباب المسجد، فلَلُّوني على رسول الله ﷺ، فإذا هو جالس؛ عليه بُرْد من صوف؛ فيه طرائقُ حُمر، فقلت: السلام عليكَ يا رسولَ الله. فقال: «وعليكَ

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٧٠.

⁽٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨١٥.

 ⁽٣) القَعود من الدوابّ: ما يقتعد الرجل للركوب والحمل... ومن الإبل: ما أمكن أن يركب، وأدناه أن يكون له سنتان. النهاية (قعد).

السلام». فقلت: إنّا معشر أهل (١) البادية، قومٌ فينا الجفاء، فعلّمني كلماتٍ ينفعني الله بها. قال: «ادْنُ» ثلاثاً، فدنَوْت، فقال: «أعِدْ عليّ»، فأعدت عليه، فقال: «اتقِ اللهَ، ولا تَحْقِرَنَّ من المعروف شيئاً، و[لو] أَنْ تلقّى أخاكَ بوجهٍ مُنْبَسِط، و[لو] أَنْ تُفْرِغَ من دُلُوكَ في إناء المستسقي، وإنِ امرؤُ سبَّكَ بما (٢) يعلمُ منك؛ فلا تسبَّهُ بما تعلم فيه، فإنَّ اللهَ جاعلٌ لكَ أجراً وعليه وِزْراً، ولا تسبَّنَّ شيئاً مما خَوَّلك الله تعالى». قال أبو جُرَيّ: فوالذي نفسي بيده، ما سبَبْتُ بعدَه شاةً ولا بعيراً. أخرجه أبو بكر البزار في «مسنده» بمعناه (٣).

ورَوَى أبو سعيد المَقْبُرِيّ، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن النبيِّ أنه قال: «إنكم لا تَسَعُونَ الناسَ بأموالكم، ولكن يسعُهم منكم بسطُ الوجهِ وحُسْنُ الخُلق،(٤).

ورَوَى البخاريُ من حديث هشام بن عروة، عن أبيه، عن عبد الله بن الزبير في قوله: ﴿ غُذِ الْمَغْوَ وَأَمُرُ بِٱلْعُرْفِ ﴾ قال: ما أنزل الله هذه الآية إلا في أخلاقِ الناس.

ورَوَى سفيان بن عُيَيْنَة، عن الشعبيّ أنه قال: إنَّ جبريلَ نَزَلَ على النبيِّ ، فقال له النبيُّ ، فقال له النبيُ ، فقال العالِم، في رواية: له النبيُ ، فقال العالِم، في رواية: «لا أدري حتى أسألَ ربي». فذهب فمكثُ ساعة، ثم رجع فقال: «إنَّ الله تعالى يأمركَ أن تعفوَ عمَّن ظَلَمَك، وتعطيَ مَن حَرَمَك، وتَصِلَ مَن قَطَعَك، (٢). فنظمه بعض

⁽١) لفظة أهل، من (م).

⁽٢) في النسخ: بما لا. والمثبت موافق لأحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨١٢ – ٨١٣ ، ومصادر التخريج.

⁽٣) لم نقف عليه في مطبوع مسند البزار. وأخرجه أحمد (٢٠٦٣٢)، وأبو داود (٤٠٨٤)، والترمذي (٢٠٢٢)، والترمذي (٢٧٢١)، والنسائي في الكبرى (٩٦١١). وما بين حاصرتين منها.

⁽٤) أخرجه البزار (١٩٧٧) و(١٩٧٨) (زوائد)، وأبو يعلى (٦٥٥٠)، والحاكم ١٢٤/١ وقال: حديث صحيح. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٨/ ٢٢ : فيه عبد الله بن سعيد المقبري، وهو ضعيف.

⁽٥) في صحيحه (٤٦٤٣) و(٤٦٤٤). ووقع في النسخ غير (ظ) قبل ذلك قوله: وقال ابن الزبير: ما أنزل الله هذه الآية إلا في أخلاق الناس. وهو تكرار لما سيورده المصنف من صحيح البخاري، والمثبت من (ظ).

 ⁽٦) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨١٢ . وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢٤٦/١ ، والطبري ٦٤٣/١٠ و ٦٤٤ ،
 وأبو الليث في تفسيره ٢/ ٥٩٠ .

الشعراء فقال:

مَـكـارمُ الأخـلاقِ فـي ثـلاثـة مَنْ كَمُلَتْ فيه فذاك^(١) الفَتَى إعطاءُ مَنْ تَحرِمُه ووَصلُ مَنْ تَقْطَعُهُ والعفوُ عَمَّنِ اعتدَى

وقال جعفر الصادق: أمر اللهُ نبيَّه بمكارم الأخلاق في هذه الآية، وليس في القرآن آيةٌ أجمعَ لمكارم الأخلاق من هذه الآية (٢). وقال ﷺ: «بُعِثْتُ لأُتَمَّمَ مكارمَ الأخلاق»(٣). وقال الشاعر:

كُلُّ الأُمورِ تَزولُ عنكَ وتنقضي إلَّا النَّناءَ فإنَّهُ لَكَ باقي ولو انني خُيِّرتُ كل فضيلةٍ ما اخترتُ غيرَ مكارم الأخلاقِ(٤)

وقال سهلُ بنُ عبد الله: كلَّم اللهُ موسى بطُور سَيْنَاء. قيل له: بأيِّ شيء أوصاك؟ قال: بتسعة أشياء، الخشيةِ في السِّرِّ والعلانية، وكلمةِ الحقِّ في الرِّضا والغضب، والقصدِ في الفقر والغِنَى، وأمرني أنْ أصلَ مَنْ قطعني، وأُعطيَ مَنْ حَرَمني، وأعفوَ عمَّن ظلمني، وأنْ يكونَ صَمْتي تَفَكَّراً، وقَوْلي ذِكْراً (٥)، ونظري عِبْرة.

قلت: وقد رُوي عن نبينا محمد # أنه قال: «أمرني ربي بتسع: الإخلاصِ في السِّرِّ والعلانية، والعدلِ في الرِّضا والغضب، والقصدِ في الغنَى والفقر، وأنْ أعفوَ عمَّنْ ظلمني، وأصِلَ مَنْ قطعني، وأعطيَ مَنْ حَرَمني، وأنْ يكون نطقي ذكراً، وصمتى فِكُراً، ونظري عِبْرة» (٦).

⁽١) في (م): فذلك.

⁽٢) ذكره البغوي في تفسيره ٢/ ٢٢٤.

 ⁽٣) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ١٩٢/١٠ من حديث أبي هريرة لله بلفظ: (إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق، وأخرجه أيضاً أحمد (٨٩٥٢) بلفظ: (إنما بعثت لأتمم صالح الأخلاق،

⁽٤) مكارم الأخلاق لابن أبي الدنيا (٥٧) وشعب الإيمان (٨٥١٠).

⁽٥) في (م): نطقي ذكراً، وصمتي فكراً.

 ⁽٦) لم نقف عليه بتمامه وأخرج بعضه القضاعي في الشهاب (١١٥٩) نحوه مختصراً من حديث ابن عائشة،
 عن أبيه. قال الذهبي في الميزان ٣/ ٥٥٠ : حديث معضل.

وقيل: المراد بقوله: «خُذِ الْعَفْو» أي: الزكاة؛ لأنها يسيرٌ من كثير. وفيه بُعدٌ؛ لأنه من عَفَا: إذا دَرَس. وقد يقال: خذ العفو منه، أي: لا تَنْقُصْ عليه وسامحه (١٠). وسبب النزول يردُّه، والله أعلم. فإنه لمَّا أمره بمحاجَّة المشركين؛ دلَّه على مكارم الأخلاق، فإنها سَبَبُ جرِّ المشركين إلى الإيمان. أي: إقْبَلْ من الناس ما عفا لكَ من أخلاقهم وتَيسَّر؛ تقول: أخذت حقِّي عَفْواً صَفْواً، أي: سهلاً.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَأَمْرُ بِٱلْمُرْفِ﴾ أي: بالمعروف. وقرأ عيسى بن عمر: «بالعُرُف» بضمتين (٢)، مثل الحُلُم، وهما لغتان. والعُرْف والمَعْروف والعَارِفَة: كلُّ خَصْلَة حسنة ترتضيها العقول، وتطمئن إليها النفوس.

قال الشاعر:

مَنْ يَفْعَلِ الْحَيْرَ لَا يَغْدَمْ جَوازِيَه لَا يَذْهَبُ الْعُرْفُ بِينَ اللهِ والناسِ^(٣) وقال عطاء: «وَأَمُرْ بِالْعُرْفِ» يعنى بلا إله إلا الله (٤).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ لَلْمُهِلِينَ﴾ أي: إذا أقمتَ عليهم الحجة، وأمرتَهم بالمعروف فجهلوا عليك؛ فأعرض عنهم؛ صيانة له (٥)، ورفعاً لقَدْدِه عن مجاوبتهم. وهذا وإن كان خِطاباً لنبيّه عليه الصلاة والسلام؛ فهو تأديبٌ لجميع خلقه. وقال ابن زيد وعطاء: هي منسوخةٌ بآية السيف. وقال مجاهد وقتادة: هي مُحْكَمة؛ وهو الصحيح لما رواه البخارِي (٢) عن عبد الله بن عباس قال: قَدِم عُيَيْنَةُ بنُ حِصن ابنِ حَديفةَ بنِ بَدْر، فنزل على ابن أخيه الحرِّ بنِ قَيْس بنِ حِصن، وكان من النَّفَر الذين أبنِ حذيفة بنِ بَدْر، فنزل على ابن أخيه الحرِّ بنِ قَيْس بنِ حِصن، وكان من النَّفَر الذين أبنيهم عُمَرُ، وكان القرّاءُ أصحابَ مَجْلِسِ (٧) عمرَ ومشاورتَه، كُهُولاً كانوا أو شُبّاناً.

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٧٠.

⁽٢) القراءات الشاذة ص ٤٨.

⁽٣) البيت للحطيثة، وهو في ديوانه ص٢٨٤ ، وتقدم ٧/١٢٦ .

⁽٤) ذكره البغوي في تفسيره ٢/٤٪.

⁽٥) بعدها في (م): عليهم. وفي إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٧٠ ؛ وعنه نقل المصنف: عنهم.

⁽٦) في صحيحه (٢٨٦٧).

⁽٧) في (م): مجالس.

فقال عُيَيْنَة لابن أخيه: يا ابنَ أخي، هل لكَ وجه عند هذا الأمير فتستأذنَ لي عليه؟ قال: سأستأذنُ لكَ عليه. فاستَأذَنَ لعُيَيْنَة. فلمّا دخلَ قال: يا ابنَ الخطّاب، واللهِ ما تُعطينا الجَزْلَ، ولا تحكمُ بيننا بالعدل. قال: فغضب عمر حتى هَمَّ بأنْ يَقَع به. فقال الحُرُّ: يا أمير المؤمنين، إنَّ اللهَ قال لنبيه عليه الصلاة والسلام: ﴿ فَذِ ٱلْعَثُو وَأَمُنَ إِلَا مُرْ حَيْنَ الْمَهُو وَأَمْنَ وَالله ما جاوزها عمرُ حين تلاها عليه، وكان وقًا فا عند كتاب الله عزَّ وجلَّ.

قلت: فاستعمال عمر ﴿ لهذه الآية واستدلالُ الحُرِّ بها يدلُّ على أنها مُحْكَمة لا منسوخة. وكذلك استعملها الحسنُ بنُ عليِّ بنِ أبي طالب رضي الله عنهما ؛ على ما يأتي بيانه (١). وإذا كان الجَفَاء على السلطان تعمُّداً واستخفافاً بحقِّه ؛ فله تعزيرُه. وإذا كان غير ذلك ؛ فالإعراضُ والصَّفْحُ والعفو ؛ كما فعل الخليفةُ العَدْل.

قــولــه تــعــالــى: ﴿ وَإِمَّا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَنزَعٌ فَاسْتَعِذَ بِأَلَهُ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمُ ۞ ﴾

فيه مسألتان:

الأولى: لمَّا نَزَلَ قولُه تعالى: ﴿ غُذِ ٱلْمَغْرَ ﴾ قال عليه الصلاة والسلام: «كيف يا ربِّ والغضب»؟ فنزلت: ﴿ وَإِمَّا يَنزَغَنَّكَ ﴾ (٢). ونزغُ الشيطان: وساوسُه. وفيه لغتان: نَزَغ ونَغَز، يقال: إيَّاكَ والنُّزَّاغ والنُّغَاز، وهم المُورِّشُون (٣).

الزجاج (٤): النَّزْغ أَدْنَى حركة تكون، ومن الشيطان أَدْنَى وَسُوَسَة. قال سعيد بن المسيِّب: شهدتُ عثمانَ وعليًّا وكان بينهما نَزْغٌ من الشيطان، فما أبقَى واحدٌ منهما

⁽١) في المسألة الثانية بعد آية.

⁽٢) أخرجه الطبري في تفسيره ١٤٦/١٠ عن ابن زيد.

⁽٣) في (ظ): الموسوسون. وقال في اللسان (ورش): التوريش: التحريش؛ يقال: ورَّشت بين القوم وأرَّشت.

⁽٤) في معاني القرآن له ٢/ ٣٩٦.

لصاحبه شيئاً، ثم لم يَبْرَحَا حتى استغفر كلُّ واحدٍ منهما لصاحبه (١).

ومعنى ﴿ يَنزَعَنَّكَ ﴾ : يُصيبَنَّكَ ويَعرض لكَ ـ أي (٢) : عند الغضب ـ وسوسة بما لا يحلّ . ﴿ فَٱسْتَعِذْ بِٱللَّهِ ﴾ أي : اطلبِ النجاة من ذلك بالله. فأمر تعالى أنْ يدفع الوسوسة بالالتجاء إليه، والاستعاذة به، ولله المَثلُ الأعلى ؛ فلا يُستعاذ من الكِلاب إلاّ بربّ الكِلاب. وقد حُكي عن بعض السلف أنه قال لتلميذه : ما تصنعُ بالشيطان إذا سوَّل لك الخطايا ؟ قال : أجاهدُه. قال : فإن عاد ؟ قال : أجاهدُه. قال : فإن عاد ؟ قال : أجاهدُه. قال : هذا يطول ، أرأيتَ لو مررتَ بغنم فنبحكَ كلبُها ، ومنعك (٣) من العبور ما تصنع ؟ قال : أكابده وأردُّ عليه (٤) جهدي. قال : هذا يطول عليك ، ولكن استغِثْ بصاحب الغنم يكفَّه عنك.

الثانية: النَّغْزُ والنَّزْغ والهَمْز والوَسْوَسَة سواء، قال الله تعالى: ﴿وَقُل رَّبِّ أَعُودُ بِكَ مِنْ هَمَرَاتِ الشَّيْطِينِ ﴾ [المؤمنون: ١٩٧]، وقال: ﴿مِن شَرِّ الْوَسُواسِ الْخَنَاسِ [الناس: ٤]. وأصلُ النزغ: الفسادُ؛ يقال: نَزَغ بيننا؛ أي: أفسد. ومنه قوله: ﴿نَّزَغُ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِنْ النزغ: الإغواء والإغراء، والمعنى متقارب.

قلت: ونظير هذه الآية ما في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ:
«يأتي الشيطانُ أحدَكم فيقول له: مَنْ خَلَقَ كذا وكذا؟ حتى يقول له: مَنْ خَلَقَ رَبَّكَ؟
فإذا بَلَغَ ذلك فليستعذ بالله ولْيَنْتَهِ» (٥٠). وفيه عن عبد الله قال: سُئل النبيُ ﷺ عن الوسوسة قال: «تلكَ مَحْضُ الإيمانِ» (٢٠). وفي حديث أبي هريرة: «ذلكَ صَرِيحُ الإيمانِ» (٧٠) والصريح: الخالص.

⁽١) أخرجه الخلّال في السنة (٧١٥)، والخطيب في تاريخ بغداد ٧١٩/٥.

⁽٢) ليست في (م).

⁽٣) في النسخ: ومنع. والمثبت من (ظ).

⁽٤) في (م): وأرده.

⁽٥) صحيح مسلم (١٣٤): (٢١٤). وأخرجه أيضاً أحمد (٨٣٧٦)، والبخاري (٣٢٧٦).

⁽٦) صحيح مسلم (١٣٣). وعبد الله هو ابن مسعود.

⁽V) صحيح مسلم (١٣٢). وأخرجه أحمد (٩١٥٦).

وهذا ليس على ظاهره؛ إذ لا يصح أن تكون الوسوسة نفسُها هي الإيمان، لأنَّ الإيمانَ النِيمانَ النِيمانَ النِيمانَ الإيمانَ الإيمانَ الإيمانَ الإيمانَ الإيمانَ الإيمانَ الإيمانَ الإيمانَ الإيمانَ وخالصه؛ على ما وقع (١) في أنفسهم. فكأنَّه قال: جَزَعُكم من هذا هو محضُ الإيمان وخالصه؛ لصحة إيمانكم، وعلمِكم بفسادها. فسمَّى الوسوسةَ إيماناً لمَّا كان دفعُها والإعراضُ عنها، والردَّ لها، وعدمُ قَبولها، والجزعُ منها؛ صادراً عن الإيمان.

وأمّا أمرُه بالاستعاذة؛ فلِكون تلك الوساوس من آثار الشيطان. وأمّا الأمرُ بالانتهاء؛ فَعَن الركون إليها والالتفات نحوها. فمَن كان صحيح الإيمان، واستعمل ما أمره به ربَّه ونبيَّه؛ نفعه وانتفع به. وأمّا مَنْ خالجته الشبهة، وغَلَب عليه الحِسُّ، والم يقدر على الانفكاك عنها؛ فلابُدَّ من مشافهته بالدليل العقليُّ؛ كما قال للللي للذي خالطته شبهة الإبل الجُرْب حين قال النبيُ للذي الاعَدْوَى، فقال أعرابيُّ: فما بالله الإبل تكون في الرَّمُل كأنها الظِّباء، فإذا دخلَ فيها البعيرُ الأجرَبُ أُجْرِبها. فقال لله المُعَنَ أَعْدَى الأوَّل؟ (٢) فاستأصل الشبهة من أصلها (٣). فلمّا يئس الشيطانُ من أصحاب محمد لله بالإغواء (٤) والإضلال؛ أخذ يُشوِّس عليهم أوقاتهم بتلك الألْقِيَّات (٥)، والوساوسِ التُرَّمَات، فنَفَرَتْ عنها قلوبُهم، وعَظُمَ عليهم وقوعُها الألْقِيَّات (٥)، والوساوسِ التُرَّمَات، فنَفَرَتْ عنها قلوبُهم، وعَظُمَ عليهم وقوعُها عندهم، فجاؤوا - كما في الصحيح - فقالوا: يا رسول الله، إنّا نَجِدُ في أنفسنا ما يتعاظم أحدُنا أنْ يتكلَّمَ به. قال: ﴿ أَوَ قَدْ وجدتُموه؟ ﴾. قالوا: نعم. قال: ﴿ ذلك صريحُ الإيمان (٢) رَعْماً للشيطان حسب ما نطق به القرآن في قوله: ﴿ إِنَّ عِبَادِى لَيْنَ لَكَ عَلَيْمُ الله المَانَ في الصحيح . فقالوا في قوله: ﴿ إِنَّ عِبَادِى لَيْنَ لَكَ عَلَيْمُ الله المَانَ في قوله: ﴿ إِنَّ عِبَادِى لَيْنَ لَكَ عَلَيْمَ الله المَانَ في قوله: ﴿ إِنَّ عِبَادِى لَيْنَ لَكَ عَلَيْمَ الله المَانَ في المَانَ في قوله: ﴿ إِنَّ عِبَادِى لَيْنَ لَكَ عَلَيْمَ الله المَانَ في قوله: ﴿ إِنَّ عِبَادِى لَيْنَ لَكَ عَلَيْمَ الله المَانَ في قوله: ﴿ إِنَّ عِبَادِى لَيْنَ لَكَ عَلَيْ المَانِونَ المَانِ الْقَلَ الله القرآن في قوله: ﴿ إِنَّ عَبَادِى لَيْنَ لَكُ المَانِونَ المَانِونَ المَانِونَ المَانِونَ المُنْ الله القرآن في قوله: ﴿ إِنَّ عَبَادِى اللهُ السَالِي المَانِونَ المَانَّ المَانِونَ المَانِونَ المَانِونَ المَانِونَ المَانِونَ المُونِ المُنْ المُنْ المُنْ المُنْ المُلْوَى المُعْلَمُ المُنْ المُنْ المُنْ المُونِ المُونِ المُونِ المُونِ المُونِ المُؤْلِقِ المُونِ المُسْتَعَافِي المُونِ المُؤْلِقُ المُؤْلِقُ المُؤْلِقُ المُؤْلُونُ المُؤْلُونُ المُؤْلُونُ المُؤْلِقُ المُؤْلِ المُؤْلُونُ المُؤْلُونُ المَانِونِ المُؤْلُونُ المُؤْلُونُ المُ

⁽١) قوله: وقع من (م)، وهو الموافق لإكمال المعلم ١/٤٢٨ ، وعنه نقل المصنف.

⁽٢) أخرجه أحمد (٧٦٢٠)، والبخاري (٥٧١٧)، ومسلم (٢٢٢٠) من حديث أبي هريرة 🖝.

⁽٣) المفهم ١/٢٤٣.

⁽٤) في (م): بالإغراء.

⁽٥) الأُلْقِيَّات، جمع أُلْقِيَّة، وزن: أُغْنيَّة، وهي ما أُلقي من التحاجي والألغاز. ينظر القاموس (لقي).

⁽٦) هو في صحيح مسلم (١٣٢) من حديث أبي هريرة، وسلف قريباً.

فالخواطر التي ليست بمستقِرة، ولا اجْتَلَبتْهَا الشبهة؛ فهي التي تُدفَع بالإعراض عنها، وعلى مثلها يطلق اسم الوسوسة (١٠). والله أعلم. وقد مضى في آخر «البقرة» (١٠) هذا المعنى، والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّغَوَّا إِذَا مَشَهُمْ طَلَيْفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُواْ فَإِذَا هُم تُبْصِرُونَ ۞ وَلِخُونَهُمْ يَمُذُّونَهُمْ فِي الْغَيَ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ۞﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقُوّا لَهُ يريد الشركَ والمعاصي. ﴿إِذَا مَسَّهُمْ طَيْفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ اللهِ هذه قراءة أهل البصرة وأهل مكة (٣). وقرأ أهلُ المدينة وأهل الكوفة: «طَائِفٌ) بتشديد الياء (٥). قال الكوفة: «طَائِفٌ) بتشديد الياء (٥). قال النحاس (٢): كلام العرب في مثل هذا: «طَيْفٌ» بالتخفيف؛ على أنه مصدر من طاف يَطِيفُ. قال الكسائيُ: هو مخفَّفٌ من (طَيِّفٌ) مثل: مَيْتٌ ومَيِّتٌ. قال النحاس (٧): ومعنى «طَيْف» في اللغة: ما يُتخيَّل في القلب، أو يُرَى في النوم؛ وكذا معنى طائف. وقال أبو حاتم: سألتُ الأَصْمَعِيَّ عن طَيِّف؛ فقال: ليس في المصادر فَيْعِل. قال النحاس (٨): ليس هو بمصدر، ولكن يكون بمعنى طائف. والمعنى: إنَّ الذين اتقوا النحاس (٨): ليس هو بمصدر، ولكن يكون بمعنى طائف. والمعنى: إنَّ الذين اتقوا

⁽١) إكمال المعلم ١/٤٢٩ .

^{. 290/2 (7)}

 ⁽٣) يعني قرأ بها أبو عمرو البصري وابن كثير المكي، وقرأ بها أيضاً الكسائي من أهل الكوفة. السبعة ص٣٠١٠ ، والتيسير ص١١٥ .

⁽٤) قرأ بها نافع المدني وعاصم وحمزة من أهل الكوفة، ووافقهم ابن عامر الشامي. وأما الكسائي من أهل الكوفة فقرأ: «طيف»، كما سلف.

⁽٥) القراءات الشاذة ص٤٨.

⁽٦) في إعراب القرآن ٢/ ١٧١ . وما قبله منه.

⁽٧) المصدر السابق.

⁽٨) في إعراب القرآن ١/ ١٧١ . وما سيرد بين حاصرتين منه.

المعاصي إذا لَحِقهم شيء [من الشيطان] تفكّروا في قدرة الله عزَّ وجلَّ، وفي إنعامه عليهم، فتركوا المعصية. وقيل: الطَّيْفُ والطَّائِفُ معنيان مختلفان. فالأوَّل: التخيُّل، والثاني: الشيطانُ نفسه. فالأوَّل مصدر طاف الخيال يَطيف (١) طَيْفاً؛ ولم يقولوا من هذا: طائف في اسم الفاعل. قال السهيلِيُّ (٢): لأنه تخيُّلُ لا حقيقة له. فأما قوله: ونظاف عَلَيَا طَآئِفٌ مِن رَبِّكَ [القلم: ١٩] فلا يقال فيه: طَيْفٌ؛ لأنه اسمُ فاعلٍ حقيقة، ويقال: إنه جبريل.

قال الزجاج (٣): طُفْتُ عليهم أطوف، وطاف الخيالُ يَطيف.

وقال حسان(١):

فَدَعُ هَذَا وَلَكِن مَن لِطَيْفِ يُورِّقُنني إذا ذهبَ السِمِسَاء مجاهد: الطَّيْف: الغضب^(٥). ويُسمَّى الجنونُ والغضبُ والوسوسةُ طَيْفاً؛ لأنه لَمَّةُ^(٢) من الشيطان تُشَبَّه بلَمَّة الخيال.

﴿ وَإِذَا هُم مُبْعِبُرُونَ ﴾ أي: منتهون. وقيل: فإذا هم على بصيرة. وقرأ سعيد بن جبير: «تَذَّكُرُوا» بتشديد الذال، ولا وجه له في العربية؛ ذكره النحاس (٧).

الثانية: قال عِصام بن المُصْطَلِق: دخلتُ المدينة، فرأيت الحسن بن عليً عليهما السلام، فأعجبني سَمْتُه وحُسنُ رُوائه، فأثار منِّي الحسدَ ما كان يُجِنُّه (٨)

⁽١) في النسخ: يطوف. والمثبت من الروض الأنف ١١٧/٤. قال في اللسان (طيف): طاف يطيف ويطوف طفأً وطوفاً.

⁽٢) في الروض الأنف ١١٧/٤ ، وما قبله منه بنحوه.

⁽٣) في معانى القرآن ٣٩٦/٢.

⁽٤) ديوانه ص٧.

⁽٥) أخرجه الطبري ٦٤٨/١٠ .

⁽٦) اللَّمَّة: الخطرة تقع في القلب. النهاية (لمم).

⁽٧) في إعراب القرآن ٢/ ١٧١ ، ونسب القراءة لمجاهد.

⁽٨) أي: يُكِنُّه.

صدري لأبيه من البُغض، فقلت: أنتَ ابنُ أبي طالب؟ قال: نعم. فبالغتُ في شتمه وشتم أبيه، فنظر إليَّ نظرةَ عاطفٍ رَوُّوف، ثم قال: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، بسم الله الرحمن الرحيم: ﴿ غُلِهُ ٱلْعَنُو وَأَمْنُ بِٱلْمُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ لَلْجُهِلِينَ ﴾ فقرأ إلى قوله: ﴿ فَإِذَا هُم مُّبْصِرُونَ ﴾ ثم قال لي: خفِّض (١) عليك، أستغفرُ الله لي ولك، إنك لو استعنتنا أعنَّاك، ولو استرشَدْتنا أرشدناك. فتوسم فيَّ الندمَ على ما فَرَط منِّي، فقال: ﴿ لاَ تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ ٱلْيُوْمُ يَغْفِرُ ٱللهُ لَكُمُ وَهُو آرَكَمُ الرَّحِدِينَ ﴾ [يوسف: ١٩] أين أهل الشام أنت؟ فقلت: نعم. فقال:

شِنْشِنَةُ أَعْرِفُها مِن أَخْرَمُ

حَيَّاك الله وبيَّاك (٤)، وعافاك وآدَاك (٥)، انبسط إلينا في حواثجك وما يَعرِض لكَ، تجدنا عند أفضل ظنِّك إن شاء الله. قال عصام: فضاقت عليَّ الأرضُ بما رَحُبَت، وودِدت أنها ساخت بي، ثم انسلَلْتُ (٦) منه لِواذاً (٧)، وما على وجه الأرض أحبُّ إليَّ منه ومن أبيه (٨).

قوله تعالى: ﴿ وَلِخْوَنُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي ٱلْغَيْ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ﴾ قيل: المعنى: وإخوانُ الشياطين وهم الفُجَّار من ضُلَّال الإنس - تَمدُّهم الشياطينُ في الغَيِّ. وقيل للفجار:

⁽١) أي: هؤن.

⁽٢) الاسترفاد من الرفد، وهو العطاء والصلة.

 ⁽٣) قال في مجمع الأمثال ١/ ٣٦١ : قال ابن الكلبي : إن الشعر لأبي أخزم الطائي، وهو جَدُّ أبي حاتم،
 أو جدُّ جدَّه، وكان له ابن يقال له : أخزم. وقيل : كان عاقًا، فمات وترك بنين، فوثبوا على جدَّهم أبي
 أخزم فأدموه، فقال : إن بنيَّ ضرجوني بالدم... والشنشنة : الطبيعة والعادة.

⁽٤) بيّاك: بوَّاك منزلاً. مختار الصحاح (بيا).

⁽٥) أي: أعانك. لسان العرب ٢٦٨/٨.

⁽٦) في (م): تسللت.

⁽٧) أي: تستُّراً.

⁽٨) أخرجه ابن عساكر في تاريخه ٢٤٧/١٣ .

إخوان الشياطين؛ لأنهم يقبلون منهم. وقد سبق في هذه الآية ذكر الشيطان. هذا أحسن ما قيل فيه، وهو قول قتادة (۱) والحسن والضحاك. ومعنى «لَا يُقْصِرُونَ» أي: لا يتوبون ولا يرجعون. وقال الزجاج (۲): في الكلام تقديم وتأخير؛ والمعنى: والذين تدعون من دونه لا يستطيعون لكم نصراً ولا أنفسهم ينصرون، وإخوانهم يمدُّونهم في الغَيِّ؛ لأن الكفار إخوان الشياطين.

ومعنى الآية: إنَّ المؤمن إذا مَسَّهُ طَيْف من الشيطان تنبَّه عن قُرْب؛ فأما المشركون فيَمدُّهم الشيطان. و الآيقُصِرُونَ قيل: يرجع إلى الكفار على القولين جميعاً. وقيل: يجوز أن يرجع إلى الشيطان. قال قتادة: المعنى ثم لا يُقصِرون عنهم ولا يرحمونهم (٣). والإقصار: الانتهاء عن الشيء، أي: لا تُقْصِر الشياطينُ في مَدِّهم الكفارَ بالغَيِّ.

وقوله: ﴿ فِي ٱلْغَيِّ عَجُوز أَن يكون متصلاً بقوله: «يَمُدُّونَهُمْ»، ويجوز أَن يكون متصلاً بالإخوان (٤٠). والغَيُّ: الجهلُ.

وقرأ نافع: «يُمِدُّونَهُمْ» بضم الياء وكسر الميم، والباقون بفتح الياء وضم الميم. وهما لغتان: مَدَّ وأمَدً، ومَدَّ أكثر؛ بغير ألف؛ قاله مكيّ^(٥).

النحاس^(٦): وجماعة من أهل العربية ينكرون قراءة أهل المدينة؛ منهم أبو حاتم وأبو عبيد، قال أبو حاتم: لا أعرف لها وجهاً، إلا أن يكون المعنى: يزيدونهم في

⁽١) أخرجه الطبري في تفسيره ١٠/ ٦٥٢.

 ⁽۲) في معاني القرآن ۲/ ۳۹۷ ، ونقل عنه المصنف بواسطة إعراب القرآن للنحاس ۲/ ۱۷۱ – ۱۷۲ وما قبله منه.

⁽٣) أخرجه الطبري ٢٥٣/١٠ .

⁽٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٧٢.

⁽٥) في الكشف عن وجوه القراءات ١/ ٤٨٧ . وقراءة نافع في السبعة ص٣٠١ ، والتيسير ص١١٥ .

⁽٦) في إعراب القرآن ٢/ ١٧٢.

الغَيِّ. وحَكَى جماعةٌ من أهل اللغة؛ منهم أبو عبيد؛ أنه يقال إذا كَثَّر شيءٌ شيئاً بنفسه: مَدَّه، وإذا كَثَره (١) بغيره قيل: أمَدَّه؛ نحو: ﴿ يُمُدِدَّكُمْ رَبُكُم بِخَنْسَةِ ءَالَعْلِ مِّنَ الْمَلَتَ مَكَّة مُسَوِّمِينَ ﴾ [آل عمران: ١٢٥]. وحُكي عن محمد بن يزيد أنه احتج لقراءة أهل المدينة قال: يقال: مَدَدْتُ له في كذا؛ أي: زيَّنتُه له واستدعيتُه أن يفعله. وأمددته في كذا؛ أي: أعنتُه برأي أو غير ذلك.

قال مكيّ (٢): والاختيار الفتح؛ لأنه يقال: مددتُ في الشرّ، وأمددتُ في الخير؛ قال الله تعالى: ﴿وَيَسُدُّمُ فِي طُفْيَنِومٌ يَمْمَهُونَ﴾ [البقرة: ١٥]. فهذا يدلُّ على قوَّة الفتح في هذا الحرف؛ لأنه في الشرّ، والغَيُّ هو الشرُّ، ولأن الجماعة عليه.

وقرأ عاصم الجَحْدَرِيّ: "يُمَادُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ".

وقرأ عيسى بن عمر: «يَقْصُرُونَ» بفتح الياء وضم الصاد وتخفيف القاف^(٤). الباقون: «يُقْصِرُونَ» بضدِّه، وهما لغتان. قال امرؤ القيس:

سَمَا لَكَ شَوْقٌ بعد ما كان أَقْصَرَا (٥)

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِم بِتَايَةِ قَالُواْ لَوْلَا ٱجْتَبَيْتَهَا ثُلَّ إِنَّمَا أَتَيْعُ مَا يُوحَىٰ إِلَىٰ مِن زَيِّكُمْ مِن زَيِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمِ يُؤْمِنُونَ ﴿ إِلَىٰ الْمَا الْمُعَالِمُ مِن زَيِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمِ يُؤْمِنُونَ ﴿ إِلَىٰ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلَّا لَلَّهُ اللَّاللَّاللَّاللَّهُ اللَّاللَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّا اللَّل

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِم فِاللهِ أَي: تقرؤها عليهم . ﴿قَالُواْ لَوْلَا ٱجْتَبَيْتَهَا ﴾ لولا بمعنى: هلًا، ولا يليها على هذا المعنى إلا الفعل ظاهراً أو مضمراً (٦)، وقد

⁽١) في النسخ: مدّه. والمثبت من إعراب القرآن للنحاس.

⁽٢) في الكشف عن وجوه القراءات ١/ ٤٨٧ – ٤٨٨ .

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٧٢ ، والقراءات الشاذة ص٤٨ .

⁽٤) المحرر الوجيز ٢/ ٤٩٣ ، والقراءات الشاذة ص٤٨ .

 ⁽٥) صدر بيت لامرئ القيس، وعجزه: وحلَّت سليمى بطن قوِّ فعَرْعَرا. وهو في ديوانه ص٥٦ : قال شارحه: سما لك الشوق أي: ارتفع وذهب بك كل مذهب؛ لبعد الأحبة عنك بعدما كان أقصر عنك وكفّ بقرب من تحب دنوه منك، وقوّ وعرعر: موضعان.

⁽٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٧٢ .

تقدَّم القولُ فيها في البقرة مستوفَى (١). ومعنى «اجْتَبَيْتَهَا»: اختلقتها من نفسك. فأَعْلَمَهم أنَّ الآياتِ من قِبَلِ الله عزَّ وجلَّ (٢)، وأنّه لا يقرأ عليهم إلا ما أنزله عليه.

يقال: اجْتَبَيْتُ الكلامَ، أي: ارتَجَلْتُه واختلقتُه واخترعتُه: إذا جئتَ به من عند نفسك^(٣).

﴿ قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَّى مِن زَّتِيًّ ﴾ أي: من عند الله، لا من عند نفسي.

﴿ هَنَذَا بَصَهَ إِرُ مِن رَبِّكُمُ ﴾ يعني القرآن، جمع بصيرة، وهي الدلالة والعبرة، أي: هذا الذي دللتُكم به على أنَّ الله عزَّ وجلَّ واحدٌ بَصَائِرُ، أي: يُستبصر بها.

وقال الزجاج (٤): «بَصَائِرُ» أي: طُرُقٌ، والبصائر: طُرُقُ الدَّم (٥). قال الجُعْفِيُّ (٢): راحوا بصائرُهم على أكتافهم وبَصيرِتي يَعْدُو بها عَتِدٌ وَأَى (٧) ﴿وَهُدُى﴾: رُشد وبيان . ﴿وَرَحْمَةُ ﴾ أي: ونعمة.

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا قُرِى ۚ ٱلْقُدْمَانُ فَأَسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنصِتُوا لَعَلَّكُمُ تُرْحَمُونَ ۞ ﴾ فيه مسألتان (٨٠):

^{. 787/7 (1)}

⁽٢) معانى القرآن للزجاج ٣٩٧/٢.

⁽٣) معاني القرآن للنحاس ٣/ ١٢١ . ونسبه الرازي ١٠١/١٥ ، وابن الجوزي في زاد المسير ٣/ ٣١٢ للفراء.

⁽٤) معاني القرآن له ٣٩٧/٢.

 ⁽٥) في (م): الدين. وفي معاني الزجاج: طرائق الدم. قال في الصحاح (بصر): البصيرة من الدم: ما كان على الأرض. وقال الأصمعي: والبصيرة شيء من الدم يُستدل به على الرَّميَّة.

 ⁽٦) هو الأسعر (بالسين المهملة)، الشاعر الفارس المشهور، كما ذكر الآمدي في المؤتلف والمختلف ص٥٨ ، ونقل عن ابن الكلبي أن اسمه مرثد بن أبي حمران... سُمي بالأسعر لقوله:

فلا يَدَعْني قومي لسعد بن مالك إذا أنا لم أَسْعَرْ عليهم وأثقِبِ

 ⁽٧) البيت في مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٣٨/١ ، ومعاني القرآن للزجاج ٢٩٧/٢ ، والصحاح (بصر)،
 واللسان (عتد، بصر، وأى). وفيه: فرسٌ عَتِدٌ، بفتح التاء وكسرها أي: شديد تام الخلق، سريع الوثبة،
 مُعد للجري، ليس فيه اضطراب ولا رخاوة. وفيه أيضاً: الوَأَى من الدواب: السريع المشدد الخلق.

⁽A) كذا في النسخ. ولكنه لم يذكر إلا مسألة واحدة.

الأولى: قول تعالى: ﴿ وَإِذَا قُرِى ۚ ٱلْقُرْءَانُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَقَلَكُمْ تُرْخُونَ ﴾ قيل: إنَّ هذا نزل في الصلاة؛ رُوي عن ابن مسعود، وأبي هريرة، وجابر، والزُّهْرِيِّ، وعبيد الله بن عمير، وعطاء بن أبي رَباح، وسعيد بن المسيِّب (١).

قال سعيد: كان المشركون يأتون رسولَ الله ﷺ إذا صَلَّى، فيقول بعضهم لبعض بمكة: لا تَسْمَعُوا لهذا القرآن والْغَوْا فيه (٢)، فأنزل الله جلَّ وعزَّ جواباً لهم: ﴿ وَإِذَا قُرِى ۗ الْقُرْدَانُ فَأَسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنهِتُوا ﴾ (٣).

وقيل: إنها نزلت في الخطبة؛ قاله سعيد بن جُبير، ومجاهد، وعطاء، وعمرو بن دِينار، وزيد بن أسلم، والقاسم بن مُخَيْمِرة، ومسلم بن يَسَار، وشَهْر بن حَوْشَبْ، وعبد الله بن المبارك (٤٠). وهذا ضعيف لأنَّ القرآنَ فيها قليلٌ، والإنصاتُ يجب في جميعها؛ قاله ابن العربيّ (٥). النقاش: والآية مَكِّية، ولم يكن بمكة خطبة ولا جمعة. وذكر الطبريُّ عن سعيد بن جبير أيضاً: أن هذا في الإنصات يوم الأضحى ويوم الفطر ويوم الجمعة، وفيما يَجْهَر به الإمام، فهو عام (١). وهو الصحيح؛ لأنه يجمع جميعَ ما أوجبته هذه الآيةُ وغيرُها من السَّنة في الإنصات (٧). قال النقاش: أجمع أهل التفسير أنَّ هذا الاستماع في الصلاة المكتوبة وغير المكتوبة.

النحاس (^): وفي اللغة يجب أن يكون في كلِّ شيء، إلا أن يدلَّ دليلٌ على اختصاص شيء.

⁽١) أخرج هذا القول عنهم الطبري في تفسيره ١٥٨/١٠ - ٦٦٠ .

 ⁽٢) حكاه الله عنهم بقوله: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كُفْرُهُا لَا تَسْمَعُوا لِمَنَّا ٱللُّمْ اللَّهُ وَالنَّوَّا فِيهِ لَمَلَّكُمْ تَقْلِبُونَ ﴾ [فصلت: ٢٦].

⁽٣) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٣/ ٣١٢ . وسعيد هو ابن المسيب.

⁽٤) تفسير الطبري ١٠/ ٦٦٤ ، والدر المنثور ٣١٣/٣ .

^{. (}٥) في أحكام القرآن ٢/٨١٧.

⁽٦) تفسير الطبري ١٠/ ٦٦٦ ، ونقله عنه المصنف بواسطة المحرر الوجيز ٢/ ٤٩٤ ، وما بعده منه.

⁽٧) المحرر الوجيز ٢/ ٤٩٤ .

⁽٨) في إعراب القرآن ٢/ ١٧٣.

وقال الزجاج: يجوز أن يكون ﴿ فَأَسْتَمِعُواْ لَهُمْ وَأَنصِتُوا ﴾: اعملوا بما فيه، ولا تجاوِزوه (١٠).

والإنصات: السكوت للاستماع والإصغاء والمراعاة. أنْصَت يُنصت إنصاتاً؟ ونَصَت أيضاً؟ قال الشاعر:

قال الإمامُ عليكم أمْرَ سيّدكم فلم نُخالف وأنصتنا كما قالا(٢) ويقال: أنصِتوه وأنصِتوا له؛ قال الشاعر:

إذا قالتُ حَذَامِ فَأَنْصِتُوهِا فَإِنَّ القُولَ مَا قَالَت حَذَامِ (٣) وقال بعضهم في قوله: ﴿ فَآسَتَمِعُوا لَهُ وَأَنصِتُوا ﴾: كان هذا لرسول الله ﷺ خاصاً لِيَعِيه عنه أصحابه (٤).

قلت: هذا فيه بعدٌ، والصحيح القول بالعموم؛ لقوله: «لَعَلَكُمْ تُرْحَمُونَ»، والتخصيصُ يحتاج إلى دليل.

وقال عبد الجبار بن أحمد (٥) في «فوائد القرآن» له: إن المشركين كانوا يكثرون اللَّغَط والشغَب تَعَنَّتاً وعِناداً؛ على ما حكاه الله عنهم: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُواْ لَا شَمْعُواْ لِمَنَا اللَّهُ وَالسَّغَب تَعَنَّتاً وعِناداً؛ على ما حكاه الله عنهم: ﴿وَقَالَ اللَّذِينَ كَفَرُواْ لَا شَمْعُواْ لِمَنَا اللَّهُ المسلمينَ حالة أداء الوَحْي أن يكونوا على خلاف هذه الحالة، وأن يستمعوا، ومدَح الجنَّ على ذلك فقال: ﴿وَإِذْ مَرَفَنَا إِلَيْكَ نَفَرًا يِّنَ الْجِنِّ يَسْتَعِعُونَ الْقُرْمَانَ ﴾ الآية (٢٦) [الأحقاف: ٢٩].

⁽١) معاني القرآن له ٣٩٨/٢ ، ونقله المصنف عنه بواسطة المحرر الوجيز ٢/ ٤٩٤ .

⁽٢) لم نقف عليه.

⁽٣) الصحاح (نصت). وقال: ويروى: «فصدقوها». والبيت نسبه في اللسان (نصت) للُحيم بن صعب. قال: وحذام اسم امرأة الشاعر، وهي بنت العتيك بن أسلم.

⁽٤) معاني القرآن للنحاس ٣/ ١٢٣ .

⁽٥) القاضي أبو الحسن الهمذاني، شيخ المعتزلة، صاحب التصانيف، من كبار فقهاء الشافعية. ولي قضاء القضاة بالري، مات سنة (٤١٥هـ)، من أبناء التسعين. السير ١٧٤/٤٧ .

⁽٦) أحكام القرآن للكيا الطبري ٣/ ١٤٣ - ١٤٤ .

وقال محمد بن كعب القُرَظِيّ: كان رسول الله ﷺ إذا قرأ في الصلاة أجابه مَن وراءه؛ إذا قال: بسم الله الرحمن الرحيم، قالوا مثل قوله، حتى يقضيّ فاتحة الكتاب والسُّورة. فلبِث بذلك ما شاء الله أن يلبث؛ فنزل: ﴿وَإِذَا قُرِى الْقُرْمَانُ فَاسْتَمِعُوا لَمُ وَأَنصَتُوا لَمُ وَأَنصَتُوا لَا الله الله الله على أنَّ المعنيَّ بالإنصات تركُ الجهر على ما كانوا يفعلون من مجاوبة رسول الله ﷺ.

وقال قتادة في هذه الآية: كان الرجل يأتي وهم في الصلاة، فيسألُهم: كم صلَّيتم؟ كم بَقِي؟ فأنزل الله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِى ۚ ٱلْقُـزْهَانُ فَٱسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنصِتُوا﴾ (٢).

وعن مجاهد أيضاً: كانوا يتكلمون في الصلاة بحاجتهم؛ فنزل قوله تعالى: ﴿ وَأَنصِتُوا لَمَلَّكُمْ تُرَّمُونَ ﴾ (٣).

وقد مضى في «الفاتحة» الاختلاف في قراءة المأموم خلف الإمام. ويأتي في الجمعة (٤) حكم الخطبة إن شاء الله تعالى.

قول معالى: ﴿ وَأَذْكُر زَبُّكَ فِي نَفْسِكَ تَفَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ ٱلْجَهْرِ مِنَ ٱلْقَوْلِ إِلْفُدُوِّ وَٱلْأَصَالِ وَلَا تَكُن مِّنَ ٱلْفَيْلِينَ ۞ ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُر رَّيَّكَ فِي نَفْسِكَ تَمَنَّرُعًا وَخِيفَةَ ﴾ نظيره: ﴿أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَمَنَّرُعًا وَخُفْيَةً ﴾ نظيره: ﴿أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَمَنَّرُعًا وَخُفْيَةً ﴾ وقد تقدَّم (٥).

قال أبو جعفر النحاس^(٦): ولم يُختلف في معنى: ﴿وَأَذْكُر رََّيَكَ فِي نَقْسِكَ﴾ أنه في الدعاء.

⁽١) أخرجه سعيد بن منصور (٩٧٨) (تفسير)، بنحوه مختصراً، وابن أبي حاتم (٨٧٢٧).

⁽٢) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢/ ٢٤٧ ، والطبري ١٠/ ٦٦٢ .

⁽٣) أحكام القرآن للكيا الطبري ٣/ ١٤٧ . وما قبله منه.

⁽٤) عند تفسير الآية ٩ منها، المسألة السابعة.

[.] YYT/V (o)

⁽٦) في معاني القرآن ٣/ ١٢٣ .

قلت: قد رُوي عن ابن عباس أنه يعني بالذكر القراءة في الصلاة (١٠). وقيل: المعنى: اقرأ القرآن بتأمُّلِ وتدبُّر.

"تَضَرُّعاً" مصدر، وقد يكون في موضع الحال. "وَخِيفَةً" معطوف عليه، وجمع خيفة: خِوَفٌ؛ لأنه بمعنى الخَوْف؛ ذكره النحاس^(٢). وأصل خِيفة: خِوْفَة؛ قُلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها. خاف الرجل يخاف خوفاً وخِيفة ومَخافة، فهو خائف، وقوم خُوَّفٌ على الأصل، وخُيَّف على اللفظ، وحكى الفرَّاء أنه يقال أيضاً في جمع خِيفة: خِيف^(٣). قال الجوهري⁽³⁾: والخِيفةُ الخوف، والجمع خِيَف، وأصله الواو.

﴿وَدُونَ ٱلْجَهْرِ﴾ أي: دون الرفع في القول. أي: أَسْمِعْ نفسَكَ؛ كما قال: ﴿وَٱبْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ١١٠] أي: بين الجهر والمُخافتة. ودلَّ هذا على أنَّ رفعَ الصوتِ بالذكر ممنوعٌ؛ على ما تقدَّم في غير موضع.

﴿ إِلْفُنُدُو ۗ وَٱلْأَصَالِ ﴾ قال قتادة وابن زيد: الآصال: العَشِيَّات. والغدوُّ جمع غُذُوة. وقرأ أبو مِجْلَز: «بِالْغُدُوِّ وَالْإِيصالِ» وهو مصدر آصلنا، أي: دخلنا في العَشِيِّ (٥).

والآصال جمع أصُل؛ مثل: طُنُب وأطْنَاب (٢)؛ فهو جمع الجمع، والواحد أصيل، جُمِع على أصُل؛ عن الزجاج (٧). الأخفش (٨): الآصال جمع أصيل؛ مثل يَمِين وأيْمَان. الفرّاء: أصُل جمع أصيل، وقد يكون أصُل واحداً، كما قال الشاعر:

⁽١) الوسيط للواحدي ٢/ ٤٤٠ ، والبغوي ٢/ ٢٢٦ .

⁽٢) في إعراب القرآن ٢/ ١٧٣.

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٧٣ ، ولم نقف على قول الفراء في معانيه.

⁽٤) في الصحاح (خوف).

⁽٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/١٧٣ . والقراءة ذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص٤٨ ، وابن جني في المحتسب ١/ ٢٧١ .

⁽٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٧٣.

⁽٧) في معانى القرآن له ٢/ ٣٩٨ .

⁽٨) معانى القرآن له ٢/ ٥٤١ . ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ١٧٣/٢ .

ولا بأحسنَ منها إذْ دَنَّا الْأَصُلُ(١)

الجوهرِيُّ^(۲): الأصِيل الوقت بعد العصر إلى المغرب، وجمعه أَصُلُّ وآصالُّ وأصالُّ وأصالُّ وأصالُّ :

لَعَمرِي لأنتَ البينتُ أُكْرِمُ أهلَهُ وأَقعدُ في أَفْسائِهِ بالأصائلِ

ويُجمع أيضاً على أُصْلان؛ مثل بَعير وبُعْران؛ ثم صغَّروا الجمعَ فقالوا: أُصَيْلان، ثم أبدلوا من النون لَاماً فقالوا: أُصَيْلالٌ؛ ومنه قول النابغة (٤):

وقفتُ فيها أُصَيْلَالاً أُسائِلُها عَيَّتْ جواباً وما بالرَّبْعِ من أحدِ وحكى اللِّخيانِيُّ: لقيتُه أُصَيْلَالاً.

﴿ وَلَا تَكُن مِّنَ ٱلْغَيْفِلِينَ ﴾ أي: عن الذكر.

قــولــه تــعــالــى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ عِندَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكُمْرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ. وَيُسَيِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ ۞﴾

فيه ثمان مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِندَ رَبِّكَ ﴾ يعني الملائكة بإجماع. وقال: «عِنْدَ رَبِّكَ ﴾ يعني الملائكة بإجماع. وقال: «عِنْدَ رَبِّكَ » ـ والله تعالى بكلِّ مكان (٥) ـ لأنهم قريبون من رحمته، وكلُّ قريب من رحمة الله عزَّ وجلَّ فهو عنده؛ عن الزجاج (٢). وقال غيره: لأنهم في موضع لا ينفُذُ فيه إلا حكم الله. وقيل: لأنهم رُسُل الله؛ كما يقال: عند الخليفة جيش كثير.

 ⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٧٣ . والبيت للأعشى، وهو في ديوانه ص١٠٧ . وصدر البيت: يوماً بأطيب منها نشر رائحة.

⁽٢) الصحاح (أصل).

⁽٣) هو أبو ذؤيب، والبيت في ديوان الهذليين ص١٤١.

⁽٤) ديوان النابغة الذبياني ص٣٠ ، وسلف ١/٤٦٠ .

⁽٥) العبارة موهمة، وأهل السنة يقولون: إن الله عز وجل فوق السماء وعلمه في كل مكان .

⁽٦) معاني القرآن له ٣٩٨/٢ . ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ١٧٣/٢ ، وما بعده منه.

وقيل: هذا على جهة التشريف لهم، وأنهم بالمكان المكرم؛ فهو عبارة عن قربهم في الكرامة لا في المسافة(١).

﴿ وَيُسَيِّحُونَهُ ﴾ أي: ويعظُمونه وينزِّهونه عن كل سوء . ﴿ وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴾ قيل: يصلون. وقيل: يَذِلُون، خلاف أهل المعاصي (٢).

الثانية: والجمهور من العلماء في أن هذا موضعُ سجود للقارئ. وقد اختلفوا في عدد سجود القرآن؛ فأقصى ما قيل: خمس عشرة؛ أوَّلها خاتمة الأعراف، وآخرها خاتمة العَلَق؛ وهو قولُ ابنِ حبيب وابنِ وهب ـ في رواية ـ وإسحاق. ومن العلماء مَن زاد سجدة الحِجْر؛ قوله تعالى: ﴿وَكُن مِّنَ السَّيِطِينَ ﴾ [٩٨] على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى. فعلى هذا تكون ست عشرة. وقيل: أربع عشرة؛ قاله ابن وهب في الرواية الأخرى عنه، وأسقط ثانية الحجِّ؛ وهو قولُ أصحابِ الرأي^(٣)، والصحيحُ سقوطُها؛ لأنَّ الحديث لم يصحَّ بثبوتها؛ رواه ابن ماجه وأبو داود في سننهما عن عبد الله بن مُنينِ من بني عبد كُلال، عن عمرو بن العاص، أنَّ رسولَ الله اللهُ الْوَرَأَهُ خمسَ عَشْرَة سجدةً في القرآن؛ منها ثلاثُ في المفصَّل، وفي الحجِّ سجدتان (٤). وعبد الله بن مُنين لا يُحتِّ به؛ قاله أبو محمد عبد الحق (٥).

وذكر أبو داود أيضاً من حديث عقبة بن عامر قال: قلت: يا رسول الله، أفي سورة الحجِّ سجدتان؟ قال: «نَعَم، ومَنْ لم يَسْجُدْهما فلا يقرأهما»(٦). في إسناده

⁽١) نحوه في المحرر الوجيز ٢/ ٤٩٥ .

⁽٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٧٣.

⁽٣) المفهم ١٩٥/٢.

⁽٤) سنن ابن ماجه (١٠٥٧)، وسنن أبي داود (١٤٠١). وأخرجه الحاكم في المستدرك ٢٣٣/ قال ابن حجر في التلخيص الحبير ٩/٢ : حسنه المنذري والنووي، وضعفه عبد الحق وابن القطان، وفيه عبد الله ابن مُنين وهو مجهول، والراوي عنه الحارث بن سعيد العتقي، وهو لا يعرف أيضاً.

⁽٥) في الأحكام الوسطى ٢/ ٩٢ .

⁽٦) سنن أبي داود (١٤٠٢). وأخرجه أيضاً أحمد (١٧٣٦٤)، والترمذي (٥٧٨).

عبد الله بن لَهِيعة، وهو ضعيف جداً. وأثبتها (١) الشافعيُّ، وأسقط سجدة ص. وقيل: إحدى عشرة سجدة، وأسقط آخرة الحجّ وثلاث المفصَّل، وهو مشهور مذهب مالك، وروي عن ابن عباس وابن عمر وغيرهم.

وفي سنن ابن ماجه: عن أبي الدرداء قال: سجدتُ مع النبي الله إحدى عَشْرَة سجدة، ليس فيها من المفصَّل شيءٌ: الأعراف، والرعد، والنحل، وبني إسرائيل، ومريم، والحجّ سجدة، والفرقان، وسليمان سورة النمل، والسجدة، وص، وسجدة الحواميم (٢).

وقيل: عشرة؛ وأسقط: آخرة الحجّ، وص، وثلاث المفصل؛ ذُكر عن ابن عباس.

وقيل: إنها أربع: سجدة الم تنزيل، وحم تنزيل، والنجم، والعلق.

وسببُ الخلاف اختلافُ النقل في الأحاديث والعمل، واختلافُهم في الأمر المجرَّد بالسجود في القرآن؛ هل المرادُ به سجودُ التلاوة، أو سجود الفرض في الصلاة (٣)؟

الثالثة: واختلفوا في وجوب سجود (٤) التلاوة؛ فقال مالكٌ والشافعيُّ: ليس بواجب. وقال أبو حنيفة: هو واجب. وتعلَّق بأنَّ مطلقَ الأمر بالسجود على الوجوب، وبقوله عليه الصلاة والسلام: «إذا قَرَأَ ابنُ آدمَ سَجْدَةً؛ فَسَجَدَ؛ اعتزلَ الشيطانُ يبكي يقول: يا وَيْلَه ـ وفي رواية أبي كُريب: يا ويلي (٥) ـ أُمِرَ ابنُ آدمَ بالسجودِ فَسَجَدَ؛ فَلَهُ

⁽١) يعني ثانية الحج، وفي (م): وأثبتهما (يعني سجدتي الحج).

⁽٢) سنن ابن ماجه (١٠٥٦). وأخرجه أيضاً أحمد (٢١٦٩٢)، والترمذي (٥٦٨) مختصراً. قال أبو داود عقب (١٤٠١): روي عن أبي الدرداء، عن النبي ﷺ: إحدى عشرة سجدة. وإسناده واو ١هـ. ووقع في مطبوع ابن ماجه: والحج وسجدة الفرقان. وهو خطأ.

⁽٣) المفهم ٢/ ١٩٥ . وما قبله منه.

⁽٤) في النسخ الخطية: سجدة. والمثبت من (م)، والكلام في أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٢٠.

 ⁽٥) وقع بعدها في النسخ غير (ظ): وبقوله عليه السلام إخباراً عن إبليس لعنه الله. والصواب ما أثبتناه، فهو حديث واحد؛ رواه مسلم عن ابن أبي شيبة وأبي كريب. ووقع في (ظ): وبقوله عليه السلام: أمر ابن آدم... الخ. سقط منها: إذا قرأ ابن آدم...

الجنّة ، وأمِرْتُ بالسجودِ فأبَيْتُ ؛ فليَ النارُ ». أخرجه مسلم (١) و لأنّ النبيّ الله كان يحافظ عليه. وعَوَّل علماؤنا على حديثِ عمرَ الثابتِ ـ خرَّجه البخاري (٢) ـ أنه قرأ سجدة (٣) على المِنبر ، فنزل فسجد ، وسجد الناس معه ، ثم قرأها (٤) في الجمعة الأخرى ، فتهيّأ الناسُ للسجود ، فقال : أيها الناسُ ، على رِسْلكم ، إنّ الله لم يكتبها علينا إلا أن نشاء . وذلك بمحضر الصحابة رضي الله عنهم أجمعين من الأنصار والمهاجرين ، فلم يُنكر عليه أحد ، فثبت الإجماعُ به في ذلك . وأما قوله : قأمِر ابنُ آدم بالسجود » فإخبارٌ عن السجود الواجب ، ومواظبةُ النبيّ الله على الاستحباب ، والله أعلم .

الرابعة: ولا خلاف في أنَّ سجودَ القرآن يحتاجُ إلى ما تحتاجُ إليه الصلاةُ من طهارة حَدَثِ ونجَس، ونيةٍ، واستقبالِ قبلة، ووقت (٥). إلا ما ذكر البخاريُّ عن ابن عمر أنه كان يسجد على غير طهارة (٦). وذكره ابن المنذر عن الشعبيِّ (٧).

وعلى قول الجمهور هل يحتاج إلى تحريم ورفع يدين عنده وتكبير وتسليم؟ اختلفوا في ذلك؛ فذهب الشافعيُّ وأحمد وإسحاق إلى أنه يُكَبِّرُ ويرفعُ للتكبير لها(٨).

وقد رُويَ في الأثر عن ابن عمر: أنَّ النبيَّ ﷺ كان إذا سجد كَبَّرَ، وكذلك إذا رفع كَدَّ (٩).

⁽١) في صحيحه (٨١) من حديث أبي هريرة ٥٠. وأخرجه أيضاً أحمد (٩٧١٣).

⁽٢) في صحيحه (١٠٧٧) بنحوه.

⁽٣) في (م): آية سجدة. والكلام في أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٢٠ .

⁽٤) في صحيح البخاري وأحكام القرآن لابن العربي: قِرأ بها.

⁽٥) المفهم ٢/ ١٩٦ ، وإكمال المعلم ٢/ ٢٣٥ .

⁽٦) ذكره البخاري تعليقاً قبل الحديث (١٠٧١)، ووصله ابن أبي شيبة في مصنفه ٢/١٤ ، ومن طريقه ابن حجر في تغليق التعليق ٢/ ٤٠٨ .

⁽٧) ذكر ابن قدامة في المغني ٢/ ٣٥٨ عن الشعبي أن مَنْ سمع السجدة على غير وضوء سجد حيث كان وجهه.

⁽٨) المفهم ١٩٦/٢ .

⁽٩) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٢٠ . وأخرج نحوه أبو داود (١٤١٣) من طريق عبد الله بن عمر، =

ومشهور مذهب مالك أنه يُكبِّر لها في الخفض والرفع في الصلاة. واختُلف عنه في التكبير لها في غير الصلاة، وبالتكبير لذلك قال عامَّةُ الفقهاء .

ولا سلام لها عند الجمهور، وذهب جماعة من السلف وإسحاق إلى أنه يُسَلِّم منها. وعلى هذا المذهب يتحقق أن التكبير في أوَّلها للإحرام، وعلى قولِ مَنْ لا يُسَلِّم يكون للسجود فحسب. والأوَّلُ أوْلى؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «مِفْتاحُ الصلاةِ الطُّهورُ، وتحريمُها التكبيرُ، وتحليلُها التسليم»(۱). وهذه عبادةٌ لها تكبير، فكان لها تحليلٌ كصلاة الجنازة، بل أولى، لأنها فعل، وصلاةُ الجنازة قولٌ. وهذا اختيار ابن العربيّ(۲).

الخامسة: وأما وقته؛ فقيل: يسجد في سائر الأوقات مطلقاً؛ لأنها صلاةً لسبب. وهو قولُ الشافعيِّ وجماعة. وقيل: ما لم يُسْفِر الصبحُ، أو ما لم تَصْفَرَّ الشمسُ بعد العصر. وقيل: لا يسجد بعد الصبح، ولا بعد العصر. وقيل: يسجد بعد الصبح [ما لم يُسْفِر] ولا يسجد بعد العصر. وهذه الثلاثة الأقوال في مذهبنا. وسببُ الخلاف: معارضة ما يقتضيه سبب قراءة السجدة من السجود المرتَّب عليها؛ لعموم النهي عن الصلاة بعد العصر، وبعد الصبح، واختلافُهم في المعنى الذي لأجله نُهي عن الصلاة في هذين الوقتين، والله أعلم (٣).

السادسة: فإذا سجد يقول في سجوده: اللَّهُمَّ احطط عنِّي بها وِزْراً، واكتب لي بها أجراً، واجعلها لي عندك ذخراً. رواه ابن عباس عن النبيِّ ﷺ؛ ذكره ابن ماجه (٤٠).

⁼ عن نافع، عن ابن عمر قال: كان رسول الله # يقرأ علينا القرآن، فإذا مرَّ بالسجدة كبَّر وسجد، وسجدنا معه. والحديث أصله في البخاري (١٠٧٥)، ومسلم (٥٧٥) من طريق عبيد الله بن عمر، وليس فيه: كبَّر.

⁽۱) أخرجه أحمد (۲۰۰٦)، وأبو داود (۲۱)، والترمذي (۳)، وابن ماجه (۲۷۰) من حديث علي بن أبي طالب له. وأخرجه أيضاً الترمذي (۲۳۸)، وابن ماجه (۲۷۲) من حديث أبي سعيد الخدري له.

⁽٢) في أحكام القرآن ٢/ ٨٢٠.

⁽٣) المفهم ٢/١٩٦ ، وما بين حاصرتين منه.

⁽٤) سنن ابن ماجه (١٠٥٣). وأخرجه أيضاً الترمذي (٥٧٦) و(٣٤٢٤) وفي إسناده حسن بن محمد بن =

السابعة: فإن قرأها في صلاة؛ فإنْ كان في نافلة، سَجَدَ إنْ كان منفرداً أو في جماعة وأمِنَ التخليطَ فيها، وإنْ كان في جماعة لا يأمنُ ذلك فيها؛ فالمنصوصُ جوازُه، وقيل: لا يسجد، وأما في الفريضة فالمشهور عن مالك النَّهيُ عنه فيها، سواء كانت صلاة سرَّ أو جهر، جماعة أو فُرادَى. وهو مُعَلَّل بكونها زيادة في أعداد سجود الفريضة. وقيل: مُعَلَّل بخوف التخليط على الجماعة؛ وهذا أشبه، وعلى هذا لا يُمنع منه الفُرادَى ولا الجماعة التي يأمن فيها التخليط ألى.

الثامنة: رَوَى البخاريُّ عن أبي رافع قال: صَلَّيت مع أبي هريرة العَتَمة، فقرأ: ﴿ إِذَا السَّلَةُ انشَقَتْ ﴾ فسجد؛ فقلت: ما هذه؟ قال: سجدتُ بها خلف أبي القاسم ﷺ، فلا أزال أسجد فيها حتى ألقاه. انفرد بإخراجه (٢).

وفيه: وقيل لعمران بن حُصين: الرجلُ يَسمعُ السجدة ولم يَجْلِس لها؟ قال: أرأيتَ لو قعد لها؟ كأنه لا يُوجبه عليه. وقال سَلْمان: ما لهذا غَدَوْنا. وقال عثمان: إنما السجدةُ على مَنِ استمعها. وقال الزَّهريُّ: لا يسجدُ إلا أنْ يكونَ طاهراً، فإذا سجدتَ وأنت في حَضَر فاستقبل القبلة، فإنْ كنتَ راكباً فلا عليك حيث كان وجهك. وكان السائبُ [بن يزيد] لا يَسجدُ لسُجُودِ القاصِّ (٣). والله أعلم.

⁼ عبيد الله، وهو مجهول، قال العقيلي في الضعفاء ٢٤٣/١ ، لا يُتابع على حديثه، وقال الترمذي: هذا حديث غريب من حديث ابن عباس، لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

⁽١) المقهم ١٩٦/٢ .

⁽۲) صحيح البخاري (۷۱۹). ولم ينفرد بإخراجه؛ فقد أخرجه مسلم (۵۷۸): (۱۱۰)، وأخرجه أيضاً أحمد (۲۱۶)، وأبو داود (۱۶۲۸)، والنسائي في المجتبى ۲/ ۱۹۲ – ۱۳۳، وفي الكبرى (۱۰٤۲).

 ⁽٣) صحيح البخاري، كتاب سجود القرآن _ قبل الحديث (١٠٧٧) وما بين حاصرتين منه. ووصل هذه
 الآثار ابن حجر في تغليق التعليق ٢/ ٤١١ - ٤١٢ .

بِنْسِمِ اللَّهِ الرُّكْنِ الرِّيَسِيرِ

سورة الأنفال

مدنيَّةٌ بدريَّةٌ في قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء. وقال ابن عباس: هي مدنيةٌ إلَّا سبعَ آيات؛ من قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَمَكُرُ بِكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ إلى آخر سبع آيات(١).

قوله تعالى: ﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ ٱلْأَنْفَالِ قُلِ ٱلْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَٱلرَّسُولِ ۚ فَٱتَّقُوا ٱللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ ۚ وَأَطِيعُوا ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ۞﴾

فيه سبع مسائل:

الأولى: روى عُبادةُ بنُ الصّامت قال: خرجَ رسولُ الله ﷺ إلى بدر، فَلَقُوا العدوَّ؛ فلمّا هزمَهُم الله اتبعتهم طائفةٌ من المسلمين يقتلونهم، وأحدقتْ طائفةٌ برسول الله ﷺ، واستلوَتْ (٢) طائفةٌ على العسكر والنَّهْب (٣)، فلما نَفى الله العدوَّ وربّع الذين طلبوهم؛ قالوا: لنا النَّفَل؛ نحن الذين طلبْنَا العدوَّ، وبنَا نفاهمُ الله ورَجّع الذين طلبوهم، وقال الذين أحدَقوا برسول الله ﷺ: ما أنتم أحقَّ به منّا، بل هو لنا، نحن أحدَقنا برسول الله ﷺ لئلًا ينالَ العدوُّ منه غِرَّة. وقال الذين استلوَوْا على العسكر والنَّهْب: ما أنتم بأحقَّ منّا، هو لنا، نحن حَويْنَاه واستَلْوَيْنا (٤) عليه؛ فأنْزلَ الله عزَّ وجلً: ﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ ٱلْأَنفَالِ قُلِ ٱلْأَنفَالُ بِيّهِ وَالرَّسُولِ فَاتَقُوا اللّه وَاسْتَلُومُ ذَاتَ يَيْنِكُمُ عَنْ الْأَنفَالُ قُلِ ٱلْأَنفَالُ بِيّهِ وَالرَّسُولُ فَاتَقُوا اللّه وَأَنْ وَاسْتِلُومُ أَنْ الله عن الْأَنفَالُ قُلُ اللّه عَنْ وَالرَّسُولُ فَاتَقُوا اللّه وَالرَّسُولُ فَاتَقُوا اللّه وَالرَّامُ وَاللّهُ وَالرَّسُولُ فَاتَقُوا اللّه وَالرَّسُولُ فَاتَقُوا اللّه وَالرَّامُ وَاللّهُ وَالرَّسُولُ فَاتَقُوا اللّه وَالرَّامُ وَالرَّامُ وَاللّهُ وَالرَّامُ وَاللّهُ وَالرَّامُ وَالرَّامُ وَالرَّامُ وَالرَّامُ وَاللّهُ وَالرَّامُ وَالرَّامُ وَاللّهُ وَالرَّامُ وَالْمَالُولُ فَاتَقُوا اللّهُ وَالرَّامُ وَالرَّامُ وَاللّهُ وَالرّامُ وَاللّهُ وَالْعَالَةُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالرّامُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالرّامُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالرّامُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْوَالْعُولُ وَالْعَالَ وَاللّهُ وَالرّامُ وَاللّهُ وَالرّامُ وَاللّهُ وَالرّامُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالرّامُ وَاللّهُ وَالرّامُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْرَامُ وَاللّهُ وَالْمُ وَاللّهُ وَالرّامُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُ وَالْمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْ

⁽١) النكت والعيون ٢٩٢/٢ ، وينظر المحرر الوجيز ٢٩٦/٢ .

 ⁽۲) في النسخ: واستولت، والمثبت من الدُّرر في اختصار المغازي والسير لابن عبد البر ص١١١ ـ والكلام منه ـ ، وسيرد شرحها.

⁽٣) النَّهْب: الغنيمة. النهاية (نهب).

⁽٤) في (د) و(ز) و(ظ) و(م): واستولينا، والمثبت من (خ)، وهو موافق للدُّرر.

وَأَطِيعُواْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ إِن كُنتُم تُؤْمِنِينَ ﴾. فَقَسَمه رسولُ الله ﷺ عن فُوَاقِ بينهم (١).

قال أبو عمر (٢): قال أهلُ العلمِ بلسان العرب: استَلْوَوْا: أطافوا وأحاطوا؟ يقال: الموتُ مُسْتَلُو على العباد. وقوله: فَقسَمَه عن فُواق: يعني عن سرعة. قالوا: والفُواق ما بين حَلْبَتي الناقة. يقال: انتظره فُواقَ ناقة؟ أي: هذا المقدار. ويقولونها بالضمِّ والفتح: فُواق وفَواق.

وكانَ هذا قبل أنْ يَنزل: ﴿وَأَعْلَمُواْ أَنَمَا غَنِمْتُم مِن ثَيْءٍ فَأَنَّ لِلَهِ مُحْسَمُ ﴾ الآية [الأنفال: ٤١]. وكأنَّ المعنى عند العلماء: أي: إلى الله وإلى الرسول الحُكْمُ فيها والعملُ بها بما يُقرِّبُ من الله تعالى.

وذكر محمد بن إسحاق قال: حدَّثني عبدُ الرحمن بن الحارث وغيره مِنْ أصحابنا، عن سليمانَ بنِ موسى الأشْدَق، عن مكحول، عن أبي أمامةَ الباهِليِّ قال: سألتُ عُبادةَ بنَ الصَّامت عن الأنفال، فقال: فينا معشرَ أصحاب بدرٍ نزلتْ حين اختلفنا في النَّفَل، وساءَتْ فيه أخلاقُنا، فنزعَهُ اللهُ من أيدينا وجعلَهُ إلى الرسول، فقسمَه رسولُ الله على عن بَوَاء. يقول: على السَّواء (٣). فكان ذلك تقوى الله وطاعة رسوله وصلاحَ ذاتِ البَيْن (١٤).

ورُويَ في الصحيح عن سعدِ بن أبي وَقَّاص قال: أصابَ رسولُ الله الله الله عنيمة

⁽۱) أخرجه الحاكم في المستدرك ٢/ ١٣٥ - ١٣٦ ، والبيهقي في السنن الكبرى ٦/ ٢٩٢ ، وعندهما: استولت... استولوا... بدل: استلوت... استلووا... التي وقعت عند ابن عبد البر، ولم نقف على هذا اللفظ في المعاجم، غير أنه جاء في المعجم الوسيط: استلوى بهم الدهر: أبادهم.

⁽٢) هو ابن عبد البر، وكلامه في الدُّرَر ص١١١.

⁽٣) السيرة النبوية ١/ ٦٤٢ ، وأخرجه من طريق ابن إسحاق أحمد (٢٢٧٥٣).

⁽٤) الدُّرر لابن عبد البر ص١١١ - ١١٢ ..

⁽ه) في (د) و(م): اغتنم أصحاب رسول الله ﷺ، والمثبت من (خ) و(ز) و(ظ) وهو الموافق لصحيح مسلم ٢/ ١٨٧٧ (١٧٤٨ (١٧٤٨) كتاب فضائل الصحابة: باب في فضل سعد بن أبي وقاص ، واللفظ له كما سيذكر المصنف، وما سيرد بين حاصرتين منه.

عظيمة، فإذا فيها سيف، فأخذتُه، فأتيتُ به النبيّ ﷺ، فقلت: نَفَلني هذا السيف، فأنا مَنْ قد عَلِمْتَ حالَه. قال: «رُدَّه مِنْ حيثُ أَخَذْتَه». فانطلقتُ حتى [إذا] أردتُ أن أُلقِيَه في القَبِّض (١)؛ لامتني نفسي، فرجَعتُ إليه فقلتُ: أَعْطِنِيه. قال: فَشدَّ لي صوتَه: «رُدَّه مِنْ حيث أَخذْتَه». فأنزل الله: ﴿ يَسْنَالُونَكَ عَنِ ٱلْأَنْفَالِ ﴾. لفظُ مسلم. والرواياتُ كثيرة، وفيما ذكرناه كفايةٌ، والله الموفق للهداية.

الثانية: الأنفال واحدها نَفَل، بتحريك الفاء، قال:

إنَّ تَــقْــوَى رَبِّــنــا خــيــرُ نَــفَــلْ وبــإذن الــلــهِ رَيْــثــي وعَــجَــلْ(٢) أي: خيرُ غنيمة.

والنَّفْل: اليمين؛ ومنه الحديث: «فَتُبرِئكم يهودُ بنَفْل خمسين منهم»(٣). والنَّفْل: الانتفاء، ومنه الحديث: (فانتَفَلَ من وَلَدِها»(٤).

والنَّفَل: نبتٌ معروف (٥). والنَّفْل: الزيادةُ على الواجب؛ وهو التطوُّع. وولدُ الولد نافلة؛ لأنَّه زيادةٌ فيما أحلَّ الله لهذه الأمَّةِ ممَّا كان محرَّماً على غيرها. قال ﷺ: ﴿فُضِّلتُ على الأنبياء بستٌ وفيها: ﴿وأُحِلَّتْ لِيَ الغنائم (٦). والأنفال: الغنائم أنفسُها. قال عنترة:

⁽١) القَبَض، بالتحريك: هو ما جُمع من الغنيمة قبل أن تُقْسَم. النهاية (قبض).

⁽٢) قائله لبيد، وهو في ديوانه ص١٧٤ ، وقوله: رَيْشي: الرَّيث: الإبطاء. اللسان (ريث).

⁽٣) لم نقف عليه بهذا اللفظ، وأخرجه البخاري (٦٨٩٩) من حديث أنس على مطولاً وفيه: «أترضون نَقْل خمسين من اليهود ما قتلوه»، وسلفت أحاديث القسامة ٢/١٩٦ . . .

⁽٤) أخرجه بهذا اللفظ مالك في الموطأ ٢/ ٥٦٧ ، وأخرجه أحمد (٤٥٢٧)، والبخاري (٥٣١٥) وعندهما: فانتفى من ولدها. ينظر التمهيد ١٣/١٥ ، والاستذكار ٢١٦/١٧ ، وينظر الفتح ٩/ ٤٦٠ . وفي معاجم اللغة: انتفل من الشيء، أي: انتفى منه.

 ⁽٥) هو نحو البرسيم (الفِصَّة، أو: الفِصْفِصَة): العَلَفُ المعروف. ينظر القاموس والمعجم الوسيط (برسم، نفل).

 ⁽٦) أخرجه أحمد (٩٣٣٧)، ومسلم (٥٢٣) من حديث أبي هريرة هه، والكلام في أحكام القرآن لابن
 العربي ٢/ ٨٢٤ ، وينظر تهذيب اللغة ١٥/ ٣٥٥ .

إنَّا إذا احمرَّ الوَغَى نُروِي القّنا ونَجِفُ عندَ مقاسمِ الأنفال(١) أي: الغنائم.

الثالثة: واختلَفَ العلماء في مَحَلِّ الأنفال على أربعةِ أقوال: الأوّل: محلَّها فيما شَذَّ عن الكافرين إلى المسلمين، أو أُخِذَ بغير حرب. الثاني: مَحلُّها الخُمس. الثالث: خُمس الخُمس. الرابع: رأسُ الغنيمة؛ حَسَبَ ما يراه الإمام.

ومذهب مالك رحمه الله أنَّ الأنفالَ مَواهِبُ الإمام من الخُمس، على ما يرى من الاجتهاد، وليس في الأربعةِ الأخماسِ نَفَلٌ، وإنَّما لم يَرَ النَّفَل من رأسِ الغنيمة؛ لأنَّ أهلَها مُعَيَّنون، وهم المُوجِفون، والخُمس مردودٌ قَسْمُه إلى اجتهادِ الإمام. وأهلُه غيرُ مُعَيَّنين (٢). قال ﷺ: «ما لي ممَّا أفاءَ اللهُ عليكم إلا الخُمس، والخُمس مردودٌ عليكم» (٣). فلم يُمكن بعد هذا أنْ يكون النَّفَل من حقِّ أحد، وإنَّما يكون من حقِّ رسول الله ﷺ، وهو الخُمس (٤). هذا هو المعروف من مذهبه.

وقد رُوي عنه أنَّ ذلك من خُمس الخُمس. وهو قولُ ابن المسيِّب والشافعيِّ وأبي حنيفة (٥).

وسببُ الخلاف حديثُ ابن عمر، رواه مالك^(٦) قال: بعثَ رسولُ الله ﷺ سَرِيَّةً قِبَلَ نَجْدٍ، فَغَنِمُوا إبلاً كثيرة، وكانت سُهْمانُهم اثْنَيْ عشرَ بعيراً، أو أحدَ عشرَ بعيراً؛

⁽۱) ديوان عنترة ص١٩٣ ، وفيه: حَوسَ، بدل: احمرً، وكلاهما بمعنى: اشتدً. اللسان. (حمر) و(حمس). وفيه: تقاسم، بدل: مقاسم.

⁽٢) التمهيد ١٥/٣٥، والاستذكار ١٠١/١٥، وأحكام القرآن ٢/ ٨٢٥ – ٨٢٦.

⁽٣) أخرجه أحمد (٦٧٢٩)، وأبو داود (٢٦٩٤)، والنسائي ٦/٢٦٢ - ٢٦٤ من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، وفي الباب عن العرباض بن سارية الله عند أحمد (١٧١٥٤)، وعن عمرو بن عَبَسة عند أبى داود (٢٧٥٥). وعن عبادة بن الصامت الله عند أحمد (٢٧٧١٨).

⁽٤) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٣٧.

⁽٥) المفهم ١/٣٣٥ .

⁽٦) في الموطأ ٢/ ٤٥٠ ، وهو عند أحمد (٥٢٨٨)، والبخاري (٣١٣٤)، ومسلم (١٧٤٩).

ونُفِّلوا بعيراً بعيراً.

هكذا رواه مالكٌ على الشَّكِّ في رواية يحيى عنه، وتابعَه على ذلك جماعةُ رُواةِ «الموطأ» إلَّا الوليدَ بن مسلم، فإنَّه رواه عن مالك، عن نافع، عن ابن عمر؛ فقال فيه: فكانت سُهْمانهم اثني عشر بعيراً، ونُقُلوا بعيراً بعيراً. ولم يَشُكَّ.

وذكرَ الوليدُ بن مسلم والحَكَمُ بن نافع، عن شُعيبِ بن أبي حمزة، عن نافع، عن ابن عمر قال: بَعَثَنا رسولُ الله ﷺ في جيشٍ قِبَل نجد - في رواية الوليد: أربعة آلاف - وانبعثَتْ سَرِيَّةٌ من الجيش - في رواية الوليد: فكنتُ ممن خرجَ فيها - فكان سُهمانُ الجيش اثني عشرَ بعيراً، ونَفَّل أهلَ السريَّة بعيراً بعيراً، فكان سُهمانُهم ثلاثةَ عشرَ بعيراً، ذكره أبو داود (۱).

فاحتج بهذا من يقول: إنَّ النَّفَل إنَّما يكونُ من جُملة الخُمس. وبيانُه أنَّ هذه السريَّة لو نُزِّلت على أنَّ أهلَها كانوا عشرةً مثلاً أصابوا في غَنيمتهم مئة وخمسين، أخرج منها نُحمسها ثلاثين، وصار لهم مئة وعشرون؛ قُسمت على عشرة وَجَب لكلِّ واحدِ اثنا عشر بعيراً، اثنا عشر بعيراً، ثم أعطى القومَ من الخُمس بعيراً بعيراً؛ لأن نُحمس الثلاثين لا يكون فيه عشرة أبعرة. فإذا عَرَفتَ ما للعشرة عَرَفتَ ما للمئة والأَلْف وأَزْيدَ.

واحتجَّ من قال: إنَّ ذلك كان من نُحمس الخُمس بأنْ قال: جائزٌ أن يكونَ هناك ثيابٌ تُبَاع، ومتاعٌ غيرُ الإبل، فأعطى من لم يبلُغُه البعيرُ قيمةَ البعير من تلك العُرُوض (٢).

ومما يعضُدُ هذا ما رَوى مسلمٌ (٣) في بعض طرقِ هذا الحديث: فأصبنا إبلاً وغنماً؛ الحديث.

⁽۱) في سننه (۲۷٤۱)، والكلام السابق في التمهيد ۱۶/۳۵، وفيه رواية الوليد بن مسلم التي أشار إليها المصنف.

⁽۲) التمهيد ۱۲/ ۲۰ – ۲٦ ، والاستذكار ۱/۵ / ۱۰۵ – ۲۰۱ .

⁽٣) الحديث (١٧٤٩): (٣٧).

وذكر محمد بن إسحاق في هذا الحديث: أنَّ الأمير نَفَّلَهم قبل القَسم، وهذا يُوجبُ أن يكون النَّفَل من رأس الغنيمة، وهو خلافُ قول مالك^(١). وقولُ من رَوى خلافَ أولى لأنَّهم حُفَّاظ؛ قاله أبو عمر رحمه الله^(٢).

وقال مكحول والأوزاعيُّ: لا يُنَفَّل بأكثر من الثُّلث؛ وهو قولُ الجمهور من الثُّلث؛ وهو قولُ الجمهور من العلماء. قال الأوزاعيُّ: فإنْ زادهم فَلْيَفِ لهم ويجعلْ ذلك من الخُمس.

وقال الشافعيُّ: ليس في النَّفَل حدٌّ لا يتجاوزه الإمام (٣).

الرابعة: ودلَّ حديثُ ابن عمر على ما ذكره الوليد والحَكَم عن شعيب عن نافع أنَّ السريَّة إذا خرجت من العَسْكر فَغَنِمت أنَّ العَسْكر شُرَكاؤُهم. وهذه مسألةٌ وحُكُمٌ لم يذكره في الحديث غيرُ شعيب عن نافع، ولم يختلف العلماءُ فيه، والحمد لله (٤).

الخامسة: واختلف العلماء في الإمام يقولُ قبلَ القتال: مَنْ هَدم كذا من الحِصْن فله كذا، ومن بَلغ إلى موضع كذا فله كذا، ومن جاء برأسٍ فله كذا، ومن جاء بأسيرٍ فله كذا؛ يُضَرِّيهم (٥)؛ فرُوي عن مالك أنَّه كرهه. وقال: هو قتالٌ على الدنيا. وكان لا يُجيزُه. قالَ الثَّوْرِيّ: ذلك جائزٌ ولا بأسَ به (٦).

قلت: وقد جاء هذا المعنى مرفوعاً من حديث ابن عباس قال: لمَّا كان يومُ بدرٍ قال النبيُ ﷺ: «مَنْ قتلَ قتيلاً فله كذا، ومَنْ أسرَ أسيراً فله كذا». الحديث بطوله (٧).

وفي رواية عكرمة عنه (٨) عن النبي ﷺ: «مَنْ فَعَلَ كذا وكذا، وأتى مكانَ كذا

⁽١) التمهيد ١٤/ ٤١، ورواية محمد بن إسحاق أخرجها أبو داود (٢٧٤٣).

⁽٢) التمهيد ١٤/٦٤ - ٤٧ .

⁽٣) التمهيد ١٠٤/١٤ و ٥٥ ، والاستذكار ١٠٤/١٤ و ١٠٧ .

⁽٤) الاستذكار ١٠٠/١٤ ، والمفهم ٣/ ٥٣٧ .

⁽۵) في (د) و(ز) و(ظ): يُغريهم، وكالاهما بمعنى واحد.

⁽٦) التمهيد ١٠٢/١٥ و ٥٥ ، والاستذكار ١٠٢/١٤ .

⁽٧) أخرجه أبو داود (٢٧٣٨).

⁽A) أخرجها أبو داود (۲۷۳۷) والرواية السالفة عن عكرمة عنه أيضاً.

وكذا، فله كذا». فتسارعَ الشُّبانُ وثبتَ الشُّيوخُ مع الرَّايات؛ فلما فُتِح لهم؛ جاء الشُّبَّانُ يَطْلُبون ما جُعل لهم، فقال لهم الأشياخ: لا تذهبون به دونَنا، فقد كُنَّا رِدْءاً لكم؛ فأنزل الله تعالى: ﴿وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ ﴾ ذكره إسماعيل بن إسحاق أيضاً.

ورُوي عن عمر بن الخطاب أنّه قال لجرير بن عبد الله البَجَليّ لمَّا قَدِم عليه في قومه وهو يُريد الشّام: هل لك أن تأتيّ الكوفة ولك النُّلث بعد الخُمس من كلِّ أرضٍ وسَبْي (١)؟ وقال بهذا جماعة فقهاء الشام: الأوزاعيُّ ومكحولٌ وابنُ حَيْوة وغيرهم. ورَأُوا الخُمسَ من جُملة الغنيمة، والنَّفَلَ بعد الخُمس ثمَّ الغنيمة بين أهل العسكر؛ وبه قال إسحاق وأحمد وأبو عُبيد. قال أبو عُبيد: والناسُ اليوم على أنْ لا نَفَل من جملة (١) الغنيمة حتى تُخَمَّس.

وقال مالك: لا يجوز أنْ يقولَ الإمامُ لسَرِيَّة: ما أخذتُم فلكم ثُلثه. قال سُخنُون: يُريد ابتداءً. فإنْ نزلَ مضَى، ولهم أنصباؤهم في الباقي.

وقال سحنون: إذا قال الإمامُ لِسَرِيَّةٍ: ما أخذتُم فلا خُمسَ عليكم فيه؛ فهذا لا يجوز، فإن نزل رددته؛ لأنَّ هذا حُكمٌ شاذٌ لا يجوز، فإن نزل رددته؛ لأنَّ هذا حُكمٌ شاذٌ لا يجوز ولا يمضى (٣).

السادسة: واستحبَّ مالكُّ رحمه الله ألَّا يُنفِّل الإمامُ إلَّا ما يظهر، كالعِمَامة والفرس والسيف. ومنع بعضُ العلماء أنْ يُنفِّل الإمامُ ذهباً أو فضةً أو لؤلؤاً ونحوه. وقال بعضهم: النَّفَل جائزٌ من كلِّ شيء (٤). وهو الصحيح؛ لقول عمر (٥) ومقتضى الآية، والله أعلم.

⁽١) أخرجه أبو عبيد في الأموال (١٥٦).

 ⁽۲) في (د) و(ز) و(م): جهة، والمثبت من (خ) و(ظ) وهو الموافق للمصادر. والكلام في الأموال لأبي عبيد ص٣٢٣، والتمهيد ٥٦/١٤، والاستذكار ١٠٧/١٤ – ١٠٨.

⁽٣) المحرر الوجيز ٢/٤٩٨.

⁽٤) المحرر الوجيز ٢/ ٤٩٩.

⁽٥) سلف قريباً.

السابعة: قوله تعالى: ﴿ فَاتَقُواْ اللّهَ وَأَصْلِحُواْ ذَاتَ يَيْنِكُمْ ۖ أُمرٌ بالتقوى والإصلاح، أي: كونوا مجتمعين على أمر الله في الدُّعاء: اللَّهُمَّ أَصْلِحْ ذَاتَ البَيْن، أي: الحالَ التي يقع بها الاجتماع (١١). فدلَّ هذا على التصريح بأنَّه شَجَرَ بينهم اختلاف، أو مالت النفوسُ إلى التَّشاحُ؛ كما هو منصوصٌ في الحديث (٢).

وتقدَّم معنى التقوى (٣)، أي: اتقوا اللهَ في أقوالكم وأفعالكم، وأصلحوا ذات بينكم . ﴿ وَالْطِيعُوا اللّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ في الغنائم وغيرها (٤) . ﴿ إِن كُنْتُم مُؤْمِنِينَ ﴾ أي: إنَّ سبيلَ المؤمن أنْ يمتثلَ ما ذكرنا. وقيل: "إنْ " بمعنى "إذْ ".

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اللَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتُ عَلَيْهِمْ اَيَنَتُهُمْ ذَادَتُهُمْ إِيمَانًا وَعَلَى رَبِهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۞ اللَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقَنَهُمْ يُنفِقُونَ ۞ أُولَتِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَمَيْمَ وَرَجَئَتُ عِندَ رَبِهِمْ وَمَغْفِرَةً وَرِذْقُ كَرِيدٌ ۞ ﴾

قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ ءَايَنَتُهُ زَادَتُهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾.

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قال العلماء: هذه الآيةُ تحريضٌ على إلزامِ طاعة الرسول ﷺ فيما أمَرَ به من قِسمة تلك الغنيمة (٥٠).

والوَجَلُ: الخوف. وفي مُستقبله أربعُ لغات: وَجِل يَوْجَلُ ويَاجَل ويَيْجَل ويِيجَلُ، حكاه سيبويه (٢٠). والمصدر وَجِل وَجَلاً ومَوْجَلاً ـ بالفتح ـ وهذا مَوْجِلُه ـ بالكسر ـ

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٧٥.

⁽٢) يعنى حديث عبادة بن الصامت ، السالف في المسألة الأولى. والكلام بنحوه في المفهم ٣/ ٥٣٧.

[.] YEA/1 (T)

⁽٤) في (م): ونحوها.

⁽۵) الوسيط ۲/٤٤٤.

⁽٦) الكتاب ٤/ ١١١ - ١١٢ ، ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٧٥ .

للموضع والاسم. فمن قال: ياجَل في المستقبل؛ جَعَلَ الواو ألفاً لفتحةِ ما قبلها. ولغةُ القرآن الواو ﴿قَالُوا لَا نُوْجَلُ﴾ [الحجر: ٥٣].

ومن قال: "يِنْجَل" بكسر الياء؛ فهي على لغة بني أسد، فإنَّهم يقولون: أنا إِيْجَلُ، ونحن نِيْجل، وأنت تِيْجل؛ كلَّها بالكسر. ومن قال: "يَيْجَلُ" بناهُ على هذه اللغة، ولكنه فَتَحَ الياء كما فتحوها في يَعلم، ولم تُكسر الياء في يَعلم لاستثقالهم الكسرَ على الياء. وكُسِرت في "يِيْجل" لِتقوِّي إحدى الياءَين بالأخرى. والأمرُ منه "إِيجَلّ صارت الواو ياءً لكسرة ما قبلها. وتقول: إنِّي منه لأوْجَل (١). ولا يقال في المؤنَّث: وَجُلاء: ولكن وَجِلة.

ورَوى سفيانُ عن السُّدِّي في قوله جلَّ وعزَّ: ﴿ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ قال: إذا أرادَ أنْ يَظلم مَظْلِمةً قيل له: اتَّقِ الله، كَفَّ ووَجِلَ قلبُه (٢).

الثانية: وَصف الله تعالى المؤمنين في هذه الآية بالخوف والوَجَل عند ذكره. وذلك لقوة إيمانهم ومُراعاتِهم لربِّهم، وكأنَّهم بين يديه. ونظيرُ هذه الآية: ﴿وَيَشِرِ اللهُ خَوِينَ اللهُ وَعِلَتُ قُلُوبُهُم الله المحرفة وثِقة القلب: ﴿وَتَطَمَينُ قُلُوبُهُم إِللهِ عَمال المعرفة وثِقة القلب.

والوَجَل: الفَزَعُ من عذاب الله ؛ فلا تناقض. وقد جَمع الله بين المعنيين في قـوك : ﴿ اللّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ لَلْمَدِيثِ كِنَبًا مُّتَشَدِهًا مَّنَانِى نَقْشَعِرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْكَ رَبَّهُمْ مُ عَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللّهِ ﴾ [الزمر: ٢٣]. أي: تَسكُنُ نفوسُهم من حيثُ اليقينُ إلى الله وإنْ كانوا يخافون الله (٣).

فهذه حالة العارفين بالله، الخائفين من سَطُوته وعُقُوبته؛ لا كما يفعله جُهَّال

⁽١) كذا في الصحاح (وجل)، والكلام منه، وفي اللسان: وتقول منه: إني لأوجل.

⁽٢) أخرجه الطبري ٢٩/١١ ، والبيهقي في الشعب (٧٣٧).

⁽٣) تفسير الرازي ١١٨/١٥ .

العوامِّ والمبتدِعة الطَّغَام (١) من الزَّعيق والزَّير، ومن النَّهاقِ الذي يُشبه نُهاق الحمير، فيقال لمن تعاطَى ذلك، وزَعم أنَّ ذلك وَجْدٌ وخشوعٌ: لم تبلغ أنْ تُساوي حالَ الرسول وَ ولا حالَ أصحابه في المعرفة بالله، والخوفِ منه، والتعظيم لجَلاله؛ ومع ذلك فكانت حالُهم عند المواعظ الفهمَ عن الله والبكاء خوفاً من الله. وكذلك (٢) وصف الله أحوالَ أهل المعرفة عند سماع ذكره، وتلاوة كتابه فقال: ﴿ وَإِذَا سَمِعُواْ مَا أَزِلَ إِلَى ٱلرَّمُولِ ثَرَى آ أَعْيَنُهُم تَنِيضُ مِنَ ٱلدَّمِع مِمَّا عَهُواْ مِنَ ٱلْحَقِّ يَعُولُونَ رَبِّنَا عَامَنا فَاكْتَبْنَ مَعَ الله وحكايةُ مَقَالهم.

ومن لم يكن كذلك؛ فليس على هديهم، ولا على طريقتهم فمن كان مُسْتَنًا فليستَنَّ، ومن تعاطى أحوال المجانين والمجون (٣)؛ فهو من أخسَّهم حالاً. والجُنون فنون.

روى مسلم عن أنس بن مالك أنَّ النَّاس سألوا النبيَّ اللَّحتى أَحْفَوْه في المسألة، فخرج ذاتَ يومٍ فَصَعِدَ المِنبرَ فقال: «سَلُونِي، لا تسألوني عن شيءٍ إلَّا بيَّنتُه لكم ما دمتُ في مقامي هذا». فلمَّا سمعَ ذلك القومُ أَرَمُّوا ورَهِبُوا أَنْ يكونَ بين [يَدَيْ] أمرِ قد حَضَر. قال أنس: فجعلتُ ألتفِتُ يميناً وشِمالاً؛ فإذا كلُّ إنسان لافَّ رأسَه في ثوبه يبكي، وذكر الحديث (٤).

وروى الترمذي (٥) ـ وصحَّحه ـ عن العِرْباض بن سارِيَة قال: وَعَظَنا رسولُ الله ﷺ موعظةً بليغةً ذَرَفَت منها العيون، ووَجِلَتْ منها القلوب. الحديث. ولم يقل: زَعَقْنا، ولا رَقَصْنا، ولا زَفَنَا (٦)، ولا قُمنا.

⁽١) أي: أوغاد الناس. الصحاح (طغم).

⁽٢) في (خ) و(د) و(م): ولذلك، والمثبت من (ز) و(ظ)، وهو الموافق للمفهم ٦/ ١٦٠ ، والكلام منه.

⁽٣) في (د) و(ز) و(م): الجنون، والمثبت من (خ) و(ظ) وهو الموافق للمفهم.

⁽٤) صحيح مسلم (٢٣٥٩): (١٣٧)، وما بين حاصرتين منه، وهو عند أحمد (١٢٨٢٠)، والبخاري (٦٣٦٢) وقوله: أحفَّوه، أي: ألحُّوا عليه. وقوله: أرمُّوا، أي: سكتوا. المفهم ٦/٨٥٦ - ١٥٩ .

⁽٥) في سننه (٢٦٧٦)، وهو عند أحمد (١٧١٤٢)، وسلف ص١١٨ من هذا الجزء.

⁽٦) الزُّفْن: الرقص. الصحاح (زفن).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تُلِيَتُ عَلَيْهِمْ ءَايَنتُمُ زَادَتُهُمْ إِيمَانًا ﴾ أي: تصديقاً. فإنَّ إيمانَ هذه الساعة زيادةُ على إيمان أمس، فمن صدَّق ثانياً وثالثاً فهو زيادةُ تصديقِ بالنسبة إلى ما تقدَّم(١١).

وقيل: هو زيادةُ انشراح الصدر بكَثْرة الآيات والأدلَّة، وقد مضى هذا المعنى في «آل عمران»(۲).

﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَّكُلُونَ﴾ تقدُّم معنى التوكل في «آل عمران» أيضاً (٣).

﴿ الَّذِيكَ يُقِيمُونَ ٱلصَّلَوْةَ وَمِمَّا رَزَقَتَهُمْ يُنفِقُونَ ﴾ تقدَّم في أوَّل سورة البقرة (٤).

﴿أُوْلَٰتِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقَّاً ﴾ أي: الذي استوى في الإيمانِ ظاهرُهم وباطنهُم. ودلَّ هذا على أنَّ لكلِّ حقِّ حقيقة، وقد قال عليه الصلاة والسلام لحارثة (٥٠): «إنَّ لكلِّ حقِّ حقيقة، فما حقيقة إيمانك؟» الحديث (٦٠).

وسألَ رجلٌ الحسنَ فقال: يا أبا سعيد، أمؤمنٌ أنت؟ فقال له: الإيمانُ إيماناِن، فإنْ كنت تسألُني عن الإيمان بالله وملائكته وكُتبه ورُسله والجنَّة والنَّار والبَعْث والحِساب، فأنا به مؤمن، وإنْ كنت تسألنى عن قول الله تباركَ وتعالى: ﴿إِنَّمَا

⁽١) الوسيط للواحدي ٢/ ٤٤٤ ، وزاد المسير ٣/ ٣٢٠.

^{(7) 0/773 - 773.}

[.] Y91 - Y9·/o (T)

[.] ٢٥٣/١ (٤)

⁽٥) هو الحارث بن مالك الأنصاري، قال الذهبي في التجريد ١٠٨/١ : قيل: هو حارثة الأنصاري الذي روي أن النبي ﷺ قال: كيف أصبحت يا حارث. وينظر التعليق التالي.

⁽٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٣٣٦٧)، والبيهقي في الشعب (١٠٥٩١) من حديث الحارث بن مالك الأنصاري شه صاحب القصة، وفي إسناده ابن لهيعة، وهو ضعيف. وأخرجه البيهقي (١٠٥٩٠) من حديث أنس شه، وفي إسناده يوسف بن عطية البصري؛ قال الحافظ ابن حجر في الإصابة ٢/١٧٤-١٧٥ : وهو ضعيف جدًّا، ونقل عن البيهقي قوله: هذا منكر، وقد خبط فيه يوسف فقال مرة: الحارث، وقال مرة: حارثة. وأورده الذهبي في الميزان ٤/٤٦٤ وعدًّه من مناكير يوسف بن عطية. وأخرجه ابن المبارك في الزهد (٣١٤) عن صالح بن مسمار. قال الحافظ ابن حجر: هو معضل.

اَلْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ إلى قوله ﴿أُوْلَتِيكَ هُمُ اَلْمُؤْمِنُونَ حَقّاً ﴾ فوالله ما أُدري أنا منهم أمْ لا(١).

وقال أبو بكر الواسِطِيّ: مَنْ قال: أنا مؤمنٌ بالله حقًا؛ قيل له: الحقيقةُ تُشير إلى إشرافٍ واطّلاع وإحاطة، فمن فَقَدَه بَطَل دعواه فيها.

يريدُ بذلك ما قاله أهلُ السُّنَّة: إنَّ المؤمن الحقيقيَّ مَنْ كان محكوماً له بالجنَّة، فمن لم يَعلم ذلك من سِرِّ حكمته تعالى فدعواه بأنه مؤمنٌ حقًّا غيرُ صحيح (٢).

قــوك تــعــالــى: ﴿ كُمَّا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ يَيْتِكَ بِٱلْحَقِّ وَإِنَّ فَرِبِهَا مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ لَكَوْهُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿ كُمَّا أَخْرَجُكَ رَبُّكَ مِنْ يَيْتِكَ بِٱلْحَقِ ﴾ قال الزَّجَاج (٣): الكافُ في موضع نصب؛ أي: الأنفالُ ثابتةٌ لك كما أخرجك ربُّك من بيتك بالحق، أي: مثل إخراج ربّك إيَّاك من بيتك بالحق، ونَفِّل مَنْ إخراج ربّك إيَّاك من بيتك (٤) بالحقّ. والمعنى: امضِ لأمرك في الغنائم، ونَفِّل مَنْ شئت وإنْ كَرِهوا؛ لأنَّ بَعضَ الصحابة قال لرسول الله ﷺ حين جَعَلَ لكلِّ مَن أتى بأسيرِ شيء شيًا؛ قال: يَبقى أكثرُ الناس بغيرِ شيء (٥). فموضعُ الكاف في (كما) نَصْبُ كما ذكرنا. وقاله الفرَّاء أيضاً (١).

قال أبو عُبيدة: هو قَسَم، أي: والذي أخرجَك، فالكافُ بمعنى الواو، و هما ا

⁽١) أخرجه البيهقي في الشعب (٧٦). والحسن: هو البصري.

⁽٢) الرسالة القشيرية ١/٥٠.

⁽٣) في معاني القرآن ٢/ ٤٠٠ .

⁽٤) في النسخ: مثل إخراجك ربك من بيتك، والمثبت من معاني القرآن للزجاج، والكلام منه.

⁽٥) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٩٤٨٣) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، وفي إسناده محمد بن السائب الكلبي، وهو متهم بالكذب كما ذكر الحافظ ابن حجر في تقريب التهذيب. وينظر حديث ابن عباس رضي الله عنهما السالف ص٤٤٦ من هذا الجزء.

⁽٦) معاني القرآن للفراء ٢/ ٤٠٣ ، وإعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٧٦ .

بمعنى الذي^(١).

وقال سعيدُ بن مَسْعَدة: المعنى: أولئكَ هم المؤمنون حقًا كما أخرجك ربَّك من بيتك بالحقِّ (٢). قال: وقال بعضُ العلماء: ﴿كُمَّا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِٱلْحَقِّ ﴾ فَاتَّقُوا اللهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ (٣).

وقال عكرمة: المعنى: أطيعوا الله ورسولَه كما أخرجَك (1). وقيل: اكما أخرجَك معلِّق بقوله: ﴿ لَمُ مَرَجَتُ ﴾ المعنى: لهم درجات عند ربَّهم ومغفرة ورزق كريم، أي: هذا الوعدُ للمؤمنين حتَّ في الآخرة كما أخرجَك ربُّك من بيتك بالحق الواجبِ له، فأنجَزَك (٥) وعدَك، وأظفرَك بعدوِّك وأوْفَى لك؛ لأنَّه قال عزَّ وجلً : ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللهُ إِحْدَى الطَّآلِفَيْيَنِ أَنَهَا لَكُمْ ﴾ [الأنفال:٧]. فكما أنجزَ هذا الوعدَ في الدُّنيا؛ كذا يُنجزكُم ما وعدكم به في الآخرة. وهذا قولٌ حسنٌ ذكره النحاس واختاره (٢).

وقيل: الكائ في «كما» كاف التشبيه، ومخرجُه على سبيل المُجازاة؛ كقول القائل لعبده: كما وجَّهتُك إلى أعدائي فاستَضْعَفوك، وسألتَ مَدَداً فأمددتُك، وقوَّيتُك وأزحتُ علَّتك؛ فخُذْهم الآن فعاقبهم بكذا. وكما كسوتُك، وأجريتُ عليك الرِّزق؛

⁽۱) مجاز القرآن ۱/ ۲٤٠ لأبي عُبيدة، وأورده النحاس في إعراب القرآن ٢/ ١٧٦ ، وابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٥٠٠ ، وجواب القسم ـ على هذا القول ـ: «يجادلونك في الحق..». وقد ردَّ الناس قاطبةً على أبي عُبيدة قوله هذا وقالوا: كان ضعيفاً في النحو. كما في الدر المصون ٥٦٠/٥ .

⁽٢) معاني القرآن لسعيد بن مسعدة، وهو الأخفش ٢/ ٥٤١ ، ونقله المصنف عنه مع قوله الذي بعده بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٧٦ . وعلى هذا القول فإن الكاف نعت لـ «حقًا». قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٥٠٢ : والمعنى على هذا التأويل كما تراه لا يتناسق.

 ⁽٣) يعني ـ على هذا القول ـ أن الكاف في محل رفع؛ كأنه ابتداء وخبر. قال ابن عطية في المحرر الوجيز
 ٢/ ٢٠٥ : وهذا المعنى وضعه هذا المفسّر، وليس من ألفاظ الآية في ورد ولا صدر.

⁽٤) المحرر الوجيز ٢/ ٥٠٢ ، وأخرجه الطبري ٢٣/١١.

⁽٥) في (د) و(ز) و(ظ): فأنجز.

⁽٦) في إعراب القرآن ٢/ ١٧٦ – ١٧٧.

فاعمل كذا وكذا. وكما أحسنتُ إليك فاشْكُرني عليه. فقال: كما أخرجكَ ربُّك من بيتك بالحقِّ، وغَشَّاكم النُّعاسَ أَمَنَةً منه _ يعني به إيَّاه ومن معه _ وأنزلَ من السماء ماءً ليطهِّرَكُم به، وأنزلَ عليكُم من السماء ملائكة مُرْدِفين؛ فاضربوا فوقَ الأعناق، واضربوا منهم كل بنَان؛ كأنَّه يقول: قد أزحتُ عِلَلَكم، وأمددْتُكم بالملائكة؛ فاضربوا منهم هذه المواضع، وهو المَقْتل؛ لِتَبْلُغوا مُرادَ الله في إحقاق الحقِّ وإبطال الباطل. والله أعلم (۱).

﴿ وَإِنَّ فَرِبِقًا مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ لَكُرِهُونَ ﴾ أي: لكارهون تركَ مكَّة، وتركَ أموالهم وديارهم.

قـولـه تـعـالـى: ﴿ يُجَادِلُونَكَ فِي ٱلْحَقِّ بَعْدَمَا نَبَيَّنَ كَأَنَمَا يُسَاقُونَ إِلَى ٱلْمَوْتِ وَهُمّ يَنْظُرُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿ يُجَدِلُونَكَ فِي ٱلْحَقِّ بَعْدَمَا نَبَيْنَ ﴾؛ مجادلتُهم: قولُهم لمَّا ندبَهم إلى العِير (٢)، وفاتَ العِيرُ، وأمرَهم بالقتال، ولم يكن معهم كبيرُ أُهْبَة؛ شقَّ ذلك عليهم، وقالوا: لو أخبرتنا بالقتال لأخذنا العُدَّة. ومعنى «في الحَقِّ» أي: في القتال. «بعدَ ما تَبَيَّنَ» لهم أنَّك لا تأمرُ بشيء إلَّا بإذن الله.

وقيل: بعد ما تَبيَّنَ لهم أنَّ الله وَعَدَهم؛ إمَّا الظَّفَرَ بالعِير أو بأهل مكَّة، وإذُ^(٣) فاتَ العيرُ، فلابدً من أهل مكَّة والظَّفَرِ بهم. فمعنى الكلام الإنكارُ لمجادلتهم.

﴿ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى ٱلْمَوْتِ ﴾ كراهة لِلقاء القوم . ﴿ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴾ أي: يعلمون أنَّ ذلك واقعٌ بهم ؛ قال الله تعالى: ﴿ يَوْمَ يَنْظُرُ ٱلْمَرْهُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ ﴾ [النبأ: ٤٠] أي: يعلم.

⁽١) أورد هذا القول أبو حيان في البحر ٤/٢٢٪ ، وقال: وملخص هذا القول الطويل أنَّ •كما أخرجك، يتعلق بقوله: •فاضربوا، [الآية: ١٢]، وفيه من الفصل والبعد ما لا خَفاء به.

⁽٢) يعني عِيْرَ أبي سفيان، والقصة مشهورة، وينظر المحرر الوجيز ٢/٥٠٣.

⁽٣) في (د) و(ز) و(ظ): وإذا.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّآبِفَنَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَنَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُرُ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَن يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَنِيْهِ. وَيَقْطَعَ دَابِرَ ٱلْكَفِرِينَ ۞ لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَبُمْطِلَ ٱلْبَطِلَ وَلَوْ كَرِهَ ٱلْمُجْرِمُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ ٱللَّهُ إِحْدَى ٱلطَّآبِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ ﴾ «إِحْدَى» في موضع نَصْب مفعول ثانٍ. «أَنَّها لكم» في موضع نصبِ أيضاً بدلاً من «إحدى».

﴿ وَتَوَدُّونَ ﴾ أي: تحبُّون . ﴿ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُو ﴾ قال أبو عُبيدة (١): أي: غيرَ ذاتِ الحدِّ. والشَّوكَةُ: السِّلاح. والشَّوْكُ: النَّبتُ الذي له حَدُّ؛ ومنه رجلٌ شائِكُ السِّلاح، أي: حديدُ السلاح. ثمَّ يُقلَب فيقال: شاكي السِّلاح (٢). أي: تودُّون أَنْ تَظْفَروا بالطائفة التي ليس معها سلاحٌ ولا فيها حرب؛ عن الزجاج (٣).

﴿ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَن يُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَنتِهِ ﴾ أي: أنْ يُنظهر الإسلام. والحَقُّ حَتَّ أبداً، ولكن إظهاره تحقيقٌ له من حيثُ إنَّه إذا لم يظهر أشبه الباطلَ (٤).

﴿ لِيُحِفَّ ٱلْحَقَّ﴾ أي: يُظهرَ دينَ الإسلام ويُعزَّه . ﴿ وَبُطِلَ ٱلْبَطِلَ ﴾ أي: الكُفر. وإبطالُه: إعدامُه؛ كما أنَّ إحقاقَ الحقّ إظهارُه؛ ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِٱلْحَقِّ عَلَى ٱلْبَطِلِ فَيَدْمَعُهُمْ فَإِذَا

⁽١) في مجاز القرآن ٢٤١/١ ، ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٧٧ ، وما قبله منه.

⁽٢) تهذيب اللغة ٢٠/١٠ - ٣٠٤.

⁽٣) في معاني القرآن ٢/ ٤٠٢ ، ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٧٧ .

⁽٤) تفسير الرازي ١٢٨/١٥ .

⁽٥) زاد المسير ٣/٤/٣.

⁽٦) تفسير الطبري ٢١/ ٤٩ .

هُوَ زَاهِيٌّ ﴾ [الأنبياء:١٨] . ﴿ وَلَوْ كُرِهُ ٱلْمُجْرِبُونَ ﴾.

قسول مسالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِي مُمِدُّكُم بِٱلْفِ مِنَ الْمُلَتِيكَةِ مُرْدِفِينَ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا اللّهُ إِلّا بُشْرَىٰ وَلِتَظْمَيْنَ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصَرُ إِلّا مِنْ عِندِ اللّهِ إِنَّ اللّهَ عَنِيزُ حَكِيمٌ ۞﴾ النَّصَرُ إِلّا مِنْ عِندِ اللّهِ إِنَّ اللّهَ عَنِيزُ حَكِيمٌ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ نَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمُ الاستغاثة: طلبُ الغَوْث والنَّصر. غوَّث الرجل؛ قال: واغَوْثاه. والاسمُ: الغَوْث والغُوّاث والغَوّاث. واستغاثني فلانٌ فأغثتُه، والاسمُ: الغِياث؛ عن الجوهري(١).

وروى مسلم (٢) عن عمر بن الخطاب في قال: لمّا كان يوم بدرٍ نَظر رسولُ الله إلى المشركين، وهم ألفٌ، وأصحابُه ثلاثُ مئةٍ وسبعةَ عشرَ رجلاً (٣)؛ فاستقبل نبيُّ الله القِبلَة، ثم مدَّ يدَيْه، فجعل يَهتِفُ بربه: «اللهم أَنْجِزُ لي ما وَعَدْتَني، اللهمَّ آتِني ما وَعَدْتَني، اللهمَّ إنْ تُهلِك هذه العِصابةَ من أهل الإسلام لا تعبدْ في الأرض». فما زال يَهتِفُ بربّه مادًا يدَيْه مستقبلَ القبلة حتى سَقَطَ رِداؤه عن مَنْكِبيه. فأتاه أبو بكر، فأخذَ رِداءه فألقاه على مَنْكِبيه، ثم التزمّه من ورائه وقال: يا نبيَّ الله، كفاكَ (٤) مُناشدتُك ربَّك، فإنه سَيُنجِزُ لك ما وعدَكَ. فأنزل الله تعالى: ﴿إذَ تَسْتَغِيثُونَ رَبُّكُمُ فَاسْتَجَابَ لَكَمْ أَنْ فُرَدِفِينَ ﴾. فأمدًه اللهُ بالملائكة. وذكر الحديث.

﴿مُرْدَفِينَ﴾ بفتح الدَّال قراءة نافع. والباقون بالكسر؛ اسم فاعل (٥)، أي:

⁽١) الصحاح (غوث).

⁽۲) في صحيحه (۱۷۲۳)، وهو عند أحمد (۲۰۸)، وسلف ۲۹۲/۰

⁽٣) رواية المطبوع من صحيح مسلم: ثلاث مئة وتسعة عشر رجلاً، والرواية أعلاه هي رواية المفهم ٣/ ٥٧٢ ، قال أبو العباس القرطبي: والمشهور بين أهل التواريخ أن جميع من شهد بدراً مع مَن ضَرَبَ له رسولُ الله ﷺ بسهمه وأجره في عَدَدِ ابن إسحاق: ثلاث مئة وأربعة عشر، وفي عدد موسى بن عقبة: ثلاث مئة وستة عشر.

⁽٤) قال الإمام النووي في شرح مسلم ١٢/ ٨٥ : وقع لجماهير رواة مسلم: كذاك، بالذال، ووقع لبعضهم: كفاك، بالفاء.

⁽٥) السبعة ص٣٠٤، والتيسير ص١١٦.

مُتتابعين(١١)، تأتي فرقةٌ بعد فرقة، وذلك أَهْيبُ في العيون.

و «مُرْدَفين» بفتح الدَّال على ما لم يُسمَّ فاعلُه؛ لأنَّ النَّاس الذين قاتلوا يومَ بدرٍ أُردِفوا بألفٍ من الملائكة؛ أي: أُنزِلوا إليهم لمعونتهم على الكفار، ف «مُردَفين» بفتح الدَّال نعتُ لـ «ألفٍ». وقيل: هو حالٌ من الضمير المنصوب في «مُمِدُّكُم»، أي: مُمِدُّكم في حال إرادفكم بألفٍ من الملائكة (٢)، وهذا مذهبُ مجاهد (٣).

وحكى أبو عُبيدة (٤): أنّ رَدِفَني وأرْدَفني واحدٌ. وأنكر أبو عُبيد أنْ يكون أردف بمعنى رَدِف، قال: لقول الله عزَّ وجلَّ: ﴿ تَبَعُهَا ٱلرَّادِفَةُ ﴾ [النازعات: ٧]، ولم يقل: المُرْدِفَةُ.

قال النحاس ومَكِّيّ^(ه) وغيرهما: وقراءةً كَسْر الدَّال أَوْلى؛ لأنَّ أهلَ التأويل على هذه القراءة يُفسِّرون. أي: أردف بعضُهم بعضاً، ولأنَّ فيها معنى الفتح على ما حكى أبو عُبيدة، ولأنَّ عليه أكثرَ القُرَّاء.

قال سيبويه: وقرأ بعضُهم: «مُردِّفين» بفتح الراء وشدِّ الدال، وبعضُهم: «مُردِّفين» بكسر الراء. وبعضُهم: «مُردِّفين» بضمِّ الراء. والدال مكسورةٌ مشدَّدةٌ في القراءات الثلاث. فالقراءةُ الأولى تقديرها عند سيبويه: مُرْتَدفين، ثمَّ أدغم التاء في الدال، وألقى حركتَها على الراء لئلًا يلتقي ساكنان. والثانيةُ كُسِرت فيها الراء لالتقاء الساكنين، وضُمَّت الراء في الثالثة إتباعاً لِضمة الميم؛ كما تقول: رُدُّ يا هذا (٢).

وقرأ جعفر بن محمد وعاصم الجحدريّ: «بالف، جمع ألف؛ مثل فَلْس وأَفْلُس.

⁽١) أخرجه الطبري ١١/ ٥٤ من قول ابن عباس رضى الله عنهما.

⁽٢) الكشف عن وجوه القراءات السبع ١/ ٤٨٩ .

⁽٣) ذكره النحاس في إعراب القرآن ٢/ ١٧٨.

⁽٤) في مجاز القرآن ١/ ٢٤١ ، ونقله المصنف عنه بواسطة الكشف عن وجوه القراءات السبع ١/ ٤٨٩ .

⁽٥) قول النحاس في إعراب القرآن ٢/ ١٧٨ ، وما قبله منه ، وقول مكيّ في الكشف عن وجوه القراءات السبع ١/ ٤٨٩ .

⁽٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٧٩ ، وينظر كتاب سيبويه ٤٤٤/٤ ، والمحتسب ٢/٣٧٦ .

وعنهما أيضاً: «بآلاف»^(١).

وقد مضى في «آل عمران» ذكرُ نُزولِ الملائكة وسِيماهم وقتالهم. وتقدَّم فيها القولُ في معنى قوله: ﴿وَمَا جَعَلَهُ ٱللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ﴾ (٢). والمُراد الإمداد. ويجوز أنْ يكون الإرداف.

﴿ وَمَا ٱلنَّمَّرُ إِلَّا مِنْ عِندِ ٱللَّهِ ﴾ نبَّه على أنَّ النصر من عنده جلَّ وعزَّ ؛ لا من الملائكة ، أي: لولا نصرُه لَمَا انْتُفِع بِكَثْرة العدد بالملائكة. والنصرُ من عند الله يكونُ بالسيف ويكون بالحجَّة.

قوله تعالى: ﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّمَاسَ أَمَنَةً مِنْهُ وَيُنَزِلُ عَلَيْكُم مِنَ السَّمَلَةِ مَلَةً لِيُطَهِّرَكُم بِهِ. وَيُذْهِبَ عَنكُرُ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَنِّتَ بِهِ ٱلْأَقْدَامَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ يُغْشِيكُمُ النَّعَاسَ﴾ مفعولان. وهي قراءة أهل المدينة (٣)، وهي حسنة لإضافة الفعل إلى الله عزَّ وجلَّ لِتقدُّم ذكره في قوله: ﴿وَمَا اَلنَّمَرُ إِلَّا مِنْ عِندِ اللهَ عَنَّ بعده: ﴿وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ»، فأضاف الفعلَ إلى الله عزَّ وجلَّ. فكذلك الإغشاء يُضافُ إلى الله عزَّ وجلَّ لِيتشاكل الكلام.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: «يَغْشَاكُمُ النعاسُ» (٤) بإضافةِ الفعل إلى النَّعاس. دليله: ﴿ أَمَنَةُ نُّمَاسًا يَغْشَىٰ﴾ [آل عمران: ١٥٤] في قراءة من قرأ بالياء أو بالتاء (٥)؛ فأضاف الفعلَ إلى النَّعاس أو الأَمَنةِ. والأَمَنةُ هي النَّعاس، فأخبر أنَّ النَّعاسَ هو الذي يَغشى القوم.

⁽١) وزن: أحمال، كما في الدرّ المصون ٥/٦٦٥، ووقع في النسخ: بألف. وينظر القراءات الشاذة ص٤٩، و والمحرر الوجيز ٢/٤٠٥.

⁽۲) ۵/۲۹۲ - ۲۹۹ و ۳۰۶.

⁽٣) يعني بضم الياه وسكون الغين، وكسر الشين المخففة، وبعدها ياه ساكنة، ونصب «النعاس»، وقرأ بها نافع وأبو جعفر. السبعة ص٣٠٤، والنشر ٢/ ٢٧٦ وينظر إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٧٩. (ووقع سقط في مطبوع التيسير ص٢١٦).

⁽٤) السبعة ص٣٠٤، والتيسير ص١١٦.

⁽٥) قرأ حمزة والكسائى من السبعة: «تغشى» بالناء، وقرأ الباقون بالياء، وسلفت ٥/ ٣٧٠.

وقرأ الباقون: «يُغَشِّيكُم» [بضم الياء و] بفتح الغين وشدِّ الشين (١٠). «النعاسَ» بالنصب على معنى قراءة نافع، لغتان بمعنى؛ غَشَى وأغْشَى، قال الله تعالى: ﴿ فَأَغْشَيْنَا لَهُمْ اللهِ اللهُ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ الل

قال مكي (٢): والاختيار ضمَّ الياء والتشديد ونصبُ النَّعاس؛ لأنَّ بعده ﴿ أَمَنَهُ مِنْهُ ﴾ والهاء في «منه» لله، فهو الذي يُغشِّيهمُ النعاسَ، ولأنَّ الأكثرَ عليه. وقيل: أمنةً من العدوّ.

و﴿أَمَنَةُ﴾ مفعولٌ من أجله أو مصدر؛ يقال: أمِنَ أَمَنَةً وأَمْناً وأَماناً (٣)، كلُّها سواء.

والنعاسُ حالةُ الآمن الذي لا يخاف. وكان هذا النعاسُ في الليلة التي كان القتالُ من غَدِها، فكان النومُ عجيباً مع ما كان بين أيديهم من الأمر المُهِمِّ، ولكنَّ اللهَ رَبَطَ جَأْشَهم. وعن عليٍّ في قال: ما كان فينا فارسٌ يومَ بدر غيرُ المِقْدَاد على فرسٍ أَبْلَقَ، ولقد رأيتُنا وما فينا إلَّا نائمٌ إلَّا رسولَ الله الله تحت شجرةٍ يُصلي ويبكي حتى أصبح. ذكره البيهقيِّ (٤).

الماوردِيّ (٥): وفي امتنان الله عليهم بالنوم في هذه الليلة وجهان: أحدهما: أنْ قَوَّاهم بالاستراحة على القتال من الغد. الثاني: أنْ أمَّنَهم بزوال الرُّعب من قلوبهم؟ كما يقال: الأمنُ مُنِيم، والخوف مُسْهِر. وقيل: غَشَّاهم في حال التقاءِ الصَّفَين. وقد مضى مثلُ هذا في يوم أُحُد في «آل عمران» (٦).

⁽١) السبعة ص٤٠٤، والتيسير ص١١٦.

⁽٢) في الكشف عن وجوه القراءات السبع ٨/ ٤٨٩ – ٤٩٠ وما قبله وما سلف بين حاصرتين منه.

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٧٩ .

⁽٤) في دلائل النبوة ٣/ ٣٨ – ٣٩ ، وهو في مسند أحمد (١٠٢٣).

⁽٥) في النكت والعيون ٢/ ٢٩٩.

^{. 414/0 (1)}

قوله تعالى: ﴿وَهُزَلُ عَلَيْكُم مِنَ السَّمَلَهِ مَالَهُ لِيُعْلَهِرَكُم بِهِ وَيُذْهِبَ عَنكُو رِجْزَ الشَّيَعُليٰ وَلِيَرْبِطَ عَلَى أَنَّ النَّعاسَ كان قبل وَلِيَرْبِطَ عَلَى أَنَّ النَّعاسَ كان قبل المطر. وقال ابن أبي نَجِيح: كان المطرُ قبلَ النَّعاس (١).

وحكى الزجاج (٢): أنَّ الكفارَ يومَ بدر سبقوا المؤمنين إلى ماء بدر فنزلوا عليه، وبَقِيَ المؤمنون لا ماءً لهم (٣)، فَوَجَسَتْ (٤) نفوسُهم، وعَطِشوا، وأَجنبوا، وصَلَّوا كذلك، فقال بعضُهم في نفوسهم بإلقاء الشيطان إليهم: نزعمُ أنَّا أولياءُ الله وفينا رسولُه وحالُنا هذه والمشركون على الماء! فأنزلَ اللهُ المطرَ ليلةَ بدر السابعةَ عشرةَ من رمضان حتَّى سالت الأودية، فشربوا وتطهَّروا وسَقَوا الظَّهْر، وتلبَّدت السَّبَخة (٥) التي كانت بينهم وبين المشركين حتَّى ثبتَتْ فيها أقدامُ المسلمين وقتَ القتال.

وقد قيل: إنَّ هذه الأحوالَ كانت قبلَ وصولهم إلى بَدْر؛ وهو أَصَحُّ، وهو الذي ذكره ابنُ إسحاق في سيرته (٢٠) وغيرُه. وهذا اختصاره:

قال ابن عباس: لمَّا أخبرَ رسولُ الله ﷺ بأبي سفيان أنَّه مُقْبِلٌ من الشام ندبَ المسلمين إليهم وقال: «هذه عِيرُ قريشٍ فيها الأموال، فاخرجوا إليهم لعلَّ اللهَ أنْ يُنقِّلُكُمُوها» قال: فانبعثَ معه مَنْ خَفَّ؛ وثَقُل قومٌ وكرِهوا الخروج، وأسرعَ رسولُ الله ﷺ لا يَلْوِي على من تعذَّر، ولا ينتظرُ من غابَ ظهرُه، فسار في ثلاث مئةٍ وثلاثة عشر من أصحابه من مهاجرِيٍّ وأنصاريٍّ.

وفي البخارِيّ عن البراء بن عازِب قال: كان المهاجرون يومّ بدرٍ نيفاً وثمانين،

⁽١) أخرجه الطبري ٦٦/١١ عن ابن أبي نجيح عن مجاهد، وهو في تفسير مجاهد ص٢٥٨ – ٢٥٩ .

⁽٢) في معاني القرآن ٢/٣٠٤ – ٤٠٤ ، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٥٠٦ .

⁽٣) قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٥٠٧ : والصحيح من القول... أن المؤمنين سبقوا إلى الماء ببدر، وفي هذا كلام حباب بن المنذر حين نزل رسول الله #على أول الماء.. وسيأتي.

⁽٤) في (ظ): فوحشت.

⁽٥) السَّبَخة: الأرض المالحة والتي تسوخ فيها الأقدام. اللسان (سبخ).

⁽٦) كما في السيرة النبوية لابن هشام ٢٠٦/١ – ٦٠٧ ، وأخرجه من طريق ابن إسحاق الطبري ٢١/١١ .

وكان الأنصارُ نيفاً وأربعين ومئتين (١). وخرَّج أيضاً عنه قال: كنَّا نتحدَّث أنَّ أصحابَ محمدٍ ﷺ كانوا ثلاث مئةٍ وبضعةً عشر، على عِدَّة (٢) أصحاب طالوت الذين جاوزوا معه إلا مؤمن (٣).

وذكر البيهقِيُّ عن أبي أيوب الأنصاري قال: فخرجنا. يعني إلى بدر؛ فلمَّا سِرنا يوماً أو يومين؛ أَمَرَنا رسولُ الله ﷺ أن نتَعادً، ففعلنا؛ فإذا نحن ثلاثُ مئةٍ وثلاثةَ عشر رجلاً، فأخبَرنا النبيَّ ﷺ بعدَّتنا، فسُرَّ بذلك وحَمِدَ الله وقال: «عِدَّةُ أصحاب طالوت».

قال ابن إسحاق (٥): وقد ظنَّ النَّاس بأجمعهم أنَّ رسولَ الله ﷺ لا يَلْقَى حَرْباً ؛ فلم يَكثُر استعدادُهم. وكان أبو سفيان حين دنا من الحجاز يتجسَّسُ (٦) الأخبارَ ، ويسألُ مَن لَقِيَ من الرُّكبان تخوّفاً على أموال الناس، حتى أصابَ خبراً من بعض الرُّكبان أنَّ محمداً رسولَ الله ﷺ قد استنفرَ لكم النَّاس؛ فَحَذِرَ عند ذلك، واستأجرَ ضَمْضَمَ بنَ عمرو الغِفارِيّ، وبعثه إلى مكَّة، وأمرَه أنْ يأتِيَ قريشاً يَستنفرهم إلى

⁽۱) كذا قال المصنف رحمه الله، والذي في صحيح البخاري (٣٩٥٦) من طريق شعبة: كان المهاجرون يوم بدر نيّفاً على ستين... وأما الرواية التي ذكرها المصنف أعلاه، فقد أخرجها الحاكم في المستدرك ٢١ من طريق آخر عن شعبة، وذكرها الحافظ ابن حجر في الفتح ١٩١٧ وقال: وهو خطأ في هذه الرواية لإطباق أصحاب شعبة على ما وقع في البخاري. ١.ه. . وبنحو ما ذكره المصنف عن عدد المهاجرين أخرجه البخاري أيضاً (٢٠٢٦) عن موسى بن عقبة عن ابن شهاب الزهري قال: .. فجميع من شهد بدراً من قريش ممن ضرب له بسهمه أحد وثمانون رجلاً. قال الحافظ ابن حجر في الفتح من شهد بدراً من قريش معن ضرب له بسهمه أحد وثمانون رجلاً. قال الحافظ ابن حجر في الفتح من شهدها حسًا وحديث الباب (يعني حديث ابن شهاب) فيمن شهدها حسًا وحديث الباب (يعني حديث ابن شهاب) فيمن شهدها حسًا وحكماً...

⁽٢) في (د) و(م): عدد، والمثبت من (خ) و(ز) و(ظ).

⁽٣) صحيح البخاري (٣٩٥٩).

⁽٤) في دلائل النبوة ٣/ ٣٧.

⁽٥) كما في السيرة النبوية لابن هشام ١/٢٠٧ . وهو في أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٢٩ .

⁽٦) في السيرة النبوية: يتحسس (بالحاء) قال السُّهيلي في الروض الأُنف ٣/٣٤: التحسس ـ بالحاء ـ أن تتسمع الأخبار بنفسك، والتجسس ـ بالجيم ـ: أن تفحص عنها بغيرك.

أموالهم، ويُخبرهم أنَّ محمداً ﷺ قد عَرَضَ لها في أصحابه، ففعل ضَمْضَم.

فخرجَ أهلُ مكّة في ألفِ رجلٍ أو نحو ذلك، وخرج النبي الناس، فقام أبو بكر الخبرُ عن قريش بخروجهم لِيَمنعوا عِيْرَهم، فاستشار النبي الناس، فقام أبو بكر فقال فأحسن، وقام عمرُ فقال فأحسن، ثم قام المِقدادُ بن عمرو فقال: يا رسولَ الله، المض لِمَا أمرَك الله، فنحنُ معك، والله، لا نقول كما قالت بنو إسرائيل: «اذْهَبْ أنت وربُّك فقاتِلا إنَّا هاهنا قاعدون» [المائدة: ٢٤]، ولكنْ اذهَبْ أنت وربُّك فقاتلا، إنَّا معكم مقاتلون، والذي بعثَك بالحقِّ، لو سِرْتَ إلى بَرْك الغِماد _ يعني مدينة الحبشة (۱) _ لَجالدنا معك من دونه؛ فسرَّ بذلك رسولُ الله و ودعا له بخير. ثم قال: «أشِيروا عَلَيَّ أيُّها الناس» يريدُ الأنصار. وذلك أنَّهم عدَدُ النَّاس، وكانوا حين بايعوه بالعقبةِ قالوا: يا رسول الله، إنَّا بُرآءُ من ذِمامكَ حتى تَصِلَ إلى ديارنا، فإذا وَصلْتَ النَّا فأنتَ في ذِمَمنا، نمنعُك ممَّا نمنعُ منه أَنْفُسَنا وأبناءَنا ونساءنا.

فكان رسولُ الله ﷺ يتخوّفُ الّا تكون الأنصارُ ترى أنَّ عليها نُصرتَه إلَّا بالمدينة، وأنَّه ليس عليهم أنْ يسيرَ بهم إلى عدوِّ بغير بلادهم. فلمَّا قال ذلك رسولُ الله ﷺ كلَّمه سعدُ بن معاذ وقيل: سعد بن عُبادة، ويمكنُ أنَّهما تكلَّما جميعاً في ذلك اليوم فقال: يا رسول الله، كأنَّك تريدُنا معشرَ الأنصار؟ فقال رسول الله ﷺ: «أجل». فقال: إنَّا قد آمنًا بكَ واتَّبعْنَاك، فامضِ لِمَا أمركَ الله، فوالذي بعثك بالحقّ، لو استعرضتَ بنا هذا البحرَ فخضتَه لخضناهُ معك. فقال رسول الله ﷺ: «امضُوا على بركةِ الله، فكأنِّي أنظرُ إلى مصارع القوم»(٢).

⁽١) عزاه السُّهيلي في الروض الأنف ٣/ ٤٥ لبعض كتب التفسير. وقال الحافظ ابن حجر في الفتح ٧/ ٢٣٢: هو موضع على خمس ليال من مكة إلى جهة اليمن. وقيل: هي أقاصي هجر، وقيل: هو في أقصى اليمن. قال الحافظ ابن حجر: والأول أولى.

⁽۲) السيرة النبوية 118/1 = 318، وأحكام القرآن لابن العربي 119/1 = 318. وأخرجه بتمامه الطبري (۲) السيرة النبوية 119/1 = 318 عن ابن عباس رضي الله عنهما، وأخرجه مختصراً أحمد (۱۳۲۹٦) و(۱۳۲۹۷)، ومسلم (۱۷۷۹) من حديث أنس بن مالك 1190 = 318، وفيهما أن الذي تكلّم عن الأنصار هو سعد بن عبادة. قال =

فمضى رسولُ الله ﷺ وسبقَ قريشاً إلى ماء بدر. ومنع قريشاً من السَّبق إليه مطرّ عظيمٌ أنزلَه الله عليهم، ولم يُصِبْ منه المسلمين إلا ما شدَّ لهم دَهْسَ الوادي وأعانهم على المَسير. والدَّهْسُ: الرملُ الليِّنُ الذي تسوخُ فيه الأرجلُ. فنزل رسولُ الله ﷺ على أدنى ماءِ من مياه بدرٍ إلى المدينة، فأشارَ عليه الحُبَابُ بنُ المنذر بن الجَمُوح (١) بغير ذلك وقال له: يا رسولَ الله، أرأيتَ هذا المنزل، أمنزلُ (٢) أنزَلَكهُ الله؛ فليس لنا أنْ نتقدَّمه أو نتأخَّر عنه، أم هو الرأيُ والحرب والمَكِيدة؟ فقال عليه الصلاة والسلام: «بل هو الرأيُ والحربُ والمَكيدةُ». فقال: يا رسولَ الله، إنَّ هذا ليس لك بمنزل، فانهضْ بنا إلى أدنى ماءٍ من القوم فننزلَهُ ونُغوِّرَ (٣) ما وراءَه من القُلُب (١٤)، ثم نبني عليه حوضاً فنملؤه فنشربُ ولا يشربون. فاستحسنَ رسولُ الله ﷺ ذلك من رأيه، وفَعَلَه.

ثم التقوّا، فنصرَ الله نبيَّهُ والمسلمين، فَقَتَلَ من المشركين سبعين وأُسَرَ منهم سبعين وأُسَرَ منهم سبعين (٥)، وانتَقَمَ منهم للمؤمنين، وشفى الله صَدْرَ رسولِه عليه الصلاة والسلام وصدورَ أصحابه من غَيْظِهم. وفي ذلك يقول حسان(٢):

عَرَفتُ ديارَ زينبَ بالكَثِيبِ كَخَطُّ الوحي في الورَق القَشِيبِ(٧)

⁼ الحافظ ابن حجر في الفتح ٧/ ٢٨٨ : فيه نظر؛ لأن سعد بن عبادة لم يشهد بدراً وإن كان يُعَدُّ فيهم لكونه ضرب له بسهمه.. ووقع عند الطبراني أن سعد بن عبادة قال ذلك بالحديبية، وهذا أولى بالصواب. اهـ. وقول المقداد بن عمرو عد البخاري (٤٦٠٩) من حديث ابن مسعود .

⁽۱) وقع في النسخ والدُّرر لابن عبد البر ص١٠٦ ـ والكلام منه ـ: الحباب بن المنذر بن عمرو بن الجموح، والمثبت من الاستيعاب لابن عبد البر (بهامش الإصابة) ٢/ ٢٨٧ وغيره من كتب الرجال. والحُباب بن المنذر: أنصاري خزرجي سُلمي، توفي في خلافة عمر رضي الله عنهما. الإصابة ٢/ ١٩٦ ـ ١٩٧٠.

⁽٢) في (م): أمنزلاً.

⁽٣) في (د) و(ز): نعول، وهو تحريف، وفي (خ) و(م): نعوّر (بالعين المهملة) والمثبت من (ظ) وهو الموافق للدُّرر. قال الخشني في شرح غريب السير ٢/ ٣٥: من رواه بالغين المعجمة فمعناه: تُذهِبه وتَدفِنه، ومن رواه بالعين المهملة فمعناه: تُفسده.

⁽٤) القُلُب: جمع قَليب، وهي البئر التي لم تُطُوِّ. النهاية (قلب).

⁽٥) قاله ابن عباس ﷺ ضمن حديث طويل، أخرجه مسلم (١٧٦٣) وسلف ٥/٢٩٧.

⁽٦) في ديوانه ص١٢–١٤ ، وينظر السيرة النبوية ١/ ٦٣٩ ، وأحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٣١ – ٨٣٢.

⁽٧) الكثيب: كُدْسُ الرَّمل. والقشيب: الجديد. شرح غريب السير للخشني ٢/ ٤٠ وما بعدها.

تداولُها الرياحُ وكلُّ جَوْنٍ فامستُ فامسى رَبْعُها خَلَقاً وأمستُ فَكَعْ عنك التذكُّر كُلُّ يومٍ فَحَبِّرْ بالذي لا عيب فيه بما صنع الإله غداة بدر عداة كأنَّ جَمْعَهُمُ حِراءً فيلاقيناهُمُ مِنَّا بجمعٍ فيلاقيناهُمُ مِنَّا بجمعٍ فيلاقيناهُمُ مِنَّا بجمعٍ فيلاقيناهُمُ مِنَّا بجمعٍ أمام محمدٍ قد وازرُوه بأيديهم صوارِمُ مُرْهَفاتُ بنو الأوسِ الغطارِفُ وازرَتْها (٥) بنو الأوسِ الغطارِفُ وازرَتْها (٥) فغادُرْنا أبا جهلٍ صَرِيعاً وشيبة قد تركنا في رجالٍ

من الوسمي منه مرسكوب سكوب الكريب يباباً بعد ساكنها الحبيب (۲) ورد حرارة (۳) الصدر الكديب يبطدي غير إحبار الكذوب يبطدي غير إحبار الكذوب لنا في المشركين من النصيب بكث أركانه مجنع الغروب كأسد الغاب مُردان وشيب على الأعداء في لَفْح الحروب وكل مجرب خاظي الكعوب (٤) بنو النجار في الدين الصليب بنو النجار في الدين الصليب (٢) وعتبة قد تركنا بالجبوب (٧) دوي نسب إذا نُسبوا حسيب (٨)

⁽١) الجَوْن: السحاب الأسود، والوَسْمِيّ: مطر الخريف. وسَكُوب: كثير السيلان. المصدر السابق.

 ⁽٢) الرَّبع: المنزل ودار الإقامة. اللسان (ربع) وفي الديوان: رسمها، بدل: ربعها. وقوله: يباباً، أي: قفراً. شرح الخشني.

⁽٣) في الديوان: حزازة. وهي وجع في القلب من غيظ ونحوه. اللسان (حزز).

 ⁽٤) الصوارم: السيوف، والمرهمات: القاطعات. وخاظي الكعوب، معناه: مُكْتَيزٌ شديد، والكعوب: عُقد القنا (الرمح). شرح غريب السير ٢٠/٤ - ٤١ .

⁽٥) في الديوان: آزرتها. قال السهيلي في الروض الأنف ٣/ ٦٣ : ولو قال: آزرتها ـ بالهمز ـ لجاز.. لكن أراد حسان معنى الوزير.

 ⁽٦) الغطاريف: السادة، واحدهم غطريف، وحذف الياء من الغطاريف لإقامة وزن الشعر. الدين الصليب،
 أي: الشديد. شرح غريب السير ٢/ ٤١ .

⁽٧) الجَبوب: وجه الأرض. المصدر السابق.

⁽٨) في الديوان: ذوي حسب إذا نسبوا نسيب.

يُسناديسهم رسولُ السله لسمًا ألم تَنجِدُوا كلامِي كان حقًا فما نَظَفُوا، ولو نَظَفُوا لَقَالوا

قَذَفْناهُم كَباكِبَ في القَلِيبِ(۱) وأمرُ الله ياخذُ بالقلوبِ أصبتَ وكنتَ ذا رأي مُصِيبِ

وهنا ثلاث مسائل:

الأولى: قال مالك: بلغني أنَّ جبريلَ عليه السلام قال للنبيِّ ﷺ: كيف أهلُ بدرٍ فيكم؟ قال: «خيارُنا» فقال: إنَّهم كذلك فينا (٢). فدلَّ هذا على أنَّ شَرَفَ المخلوقات ليس بالذوات، وإنَّما هو بالأفعال. فللملائكة أفعالُها الشريفةُ من المواظبة على التسبيح الدائم، ولنَا أفعالُنا بالإخلاص بالطَّاعة، وتتفاضلُ الطاعاتُ بتفضيل الشرع لها، وأفضلُها الجهاد، وأفضلُ الجهاد يوم بدرٍ؛ لأنَّ بناءَ الإسلام كان عليه.

الثانية: ودلَّ خروجُ النبيِّ ﷺ لِيَلْقى العِيرَ على جواز النَّفَر (٣) للغنيمة؛ لأنَّها كُسْبٌ حلال. وهو يردُّ ما كَرِه مالكِّ من ذلك؛ إذ قال: ذلك قتالٌ على الدنيا (٤)، وما جاءَ أنَّ هَنْ قاتلَ لتكونَ كلمةُ الله هي العليا فهو في سبيلِ الله (٥) دون مَن يقاتلُ للغنيمة، يرادُ به إذا كان قصدَه وحده، وليس للدِّين فيه حظًّ. وروى عِكرمة عن ابن عباس قال: قالوا للنبيِّ ﷺ حين فَرَغَ من بدر: عليكَ بالعير، ليس دونها شيء، فناداه العباسُ وهو في الأُسْرى -: لا يصلحُ هذا. فقال له النبيِّ ﷺ: «ولم»؟ قال: لأنَّ اللهَ وعدكَ إحدى الطَّائفتين، وقدْ أعطاكَ الله ما وَعدك. فقال النبيُّ ﷺ: «صدقت» (١). وعَلِمَ ذلك

⁽١) كباكب، أي: جماعات. شرح غريب السير ٢/ ٤١.

⁽٢) نقله المصنف عن ابن العربي في أحكام القرآن ٢/ ٨٣١_ وما بعده منه _ وأخرجه أحمد (١٥٨٢٠) من حديث رافع بن خَديج ﴿ والبخاري (٣٩٩٣) من حديث رفاعة بن رافع الزرقي.

⁽٣) في (خ) و(د) و(م): النفير.

⁽٤) سلف ٧/٣٦٣.

⁽٥) أخرجه أحمد (١٩٤٩٣)، والبخاري (١٢٣)، ومسلم (١٩٠٤) من حديث أبي موسى الأشعري والكلام إلى آخر هذه المسألة من أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٣٠ – ٨٣١ .

⁽٦) أخرجه أحمد (٢٠٢٢) دون قول النبي ﷺ: (صدقت).

العباسُ بحديثِ أصحاب النبيِّ ﷺ وبما كان من شأنِ بَدْر، فسمعَ ذلك في أثناء الحديث.

«جَيَّفُوا» بفتح الجيم والياء، ومعناه: أَنْتَنُوا فصاروا جِيَفاً.

وقول عمر: «يسمعون» استبعادٌ على حُكم ما جَرتْ به العادة (٢٠). فأجابه النبيُّ ﷺ بأنَّهم يسمعون كَسَمْع الأحياء.

وفي هذا ما يدلُّ على أنَّ الموتَ ليس بعَدَمٍ محض، ولا فناءِ صِرْف، وإنَّما هو انقطاعُ تعلَّق الروحِ بالبدن ومفارقتُه، وحيلولةٌ بينهما، وتبدُّلُ حالٍ، وانتقالُ من دارٍ إلى دار. قال رسول الله ﷺ: "إنَّ الميتَ إذا وُضِع في قبره، وتولَّى عنه أصحابه؛ إنَّه لَيسمعُ قَرْعَ نِعالِهم الحديث. أخرجه الصحيح (٣).

قوله تعالى: ﴿ وَيُثَبِّتَ بِهِ ٱلْأَقْدَامَ ﴾ الضمير في «به» عائدٌ على الماء الذي شدَّ دَهْسَ الوادي، كما تقدَّم (٤٠). وقيل: هو عائدٌ على رَبْطِ القلوب؛ فيكون تثبيتُ الأقدام عبارةً عن النصر والمعونة في موطن الحرب (٥٠).

⁽١) في صحيحه (٢٨٧٤)، وهو عند أحمد (١٣٢٩٦) مطول.

⁽٢) في النسخ: على ما جرت به حكم العادة، والمثبت من المفهم ٧/ ١٥١ ، والكلام منه.

 ⁽٣) أخرجه أحمد (١٢٢٧١)، والبخاري (١٣٣٨)، ومسلم (٢٨٧٠) من حديث أنس هه، والكلام بنحوه في أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٣٠.

⁽٤) ص٤٦٣ من هذا الجزء.

⁽٥) المحرر الوجيز ٢/ ٥٠٧ .

قوله تعالى: ﴿إِذْ يُوحِى رَبُّكَ إِلَى الْمَلَتَهِكَةِ أَنِي مَعَكُمْ فَثَيْتُوا الَّذِينَ مَامَثُواً سَأَلْقِى فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّغْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَغْنَاقِ وَاَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانِ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ يُوحِى رَبُّكَ إِلَى ٱلْمَلَتِكَةِ أَنِي مَعَكُمْ ﴾ العاملُ في "إِذ" "يُثَبِّت"، أي: يُثَبِّت به الأقدام ذلك الوقت. وقيل: العاملُ "لِيربط"، أي: وليربِط إذ يُوحِي. وقد يكون التقدير: أَذْكُر إِذْ يُوحِي ربُّك إلى الملائكة. ﴿أَنِّ مَعَكُمْ ﴾ في موضع نَصْب، والمعنى: بأني معكم، أي: بالنصر والمعونة. "مَعَكم" بفتح العين ظرف"، ومن أشكنها فهي عنده حرف (١).

﴿ فَكَيْتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ أي: بشّرُوهم بالنصر، أو القتالِ معهم، أو الحضورِ معهم من غير قتال؛ فكان المَلَكُ يسير أمامَ الصفّ في صورة الرجل ويقول: سِيروا، فإنَّ اللهَ ناصرُكم (٢). ويظنُّ المسلمون أنَّه منهم.

وقد تقدَّم في «آل عمران» (٣) أنَّ الملائكة قاتلتْ ذلك اليوم. فكانوا يَروْن رؤوساً تَنْدُر (٤) عن الأعناق من غير ضاربٍ يَرونَه. وسَمِعَ بعضهم قائلاً يسمع قولَهُ ولا يرى شخصَه: أقْدِمْ حيزوم (٥). وقيل: كان هذا التثبيتُ ذِكْرَ رسولِ الله ﷺ للمؤمنين نزولَ الملائكة مَدَداً.

قوله تعالى: ﴿ سَأَلَتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ ﴿ تَقَدَّم فِي «آل عمران ﴿ يَانُهُ (٢).

⁽١) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٤٠٤ ، وإعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٨٠ .

⁽٢) أورده الواحدي في الوسيط ٢/ ٤٤٧ ونسبه لمقاتل.

^{. 197/0 (4)}

⁽٤) أي: تسقط، القاموس (ندر).

⁽٥) قطعة من قول ابن عباس ﷺ، أخرجه مسلم (١٧٦٣)، وسلف ٥/ ٢٩٧ .

^{. 407/0 (7)}

﴿ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ ٱلْأَعْنَاقِ ﴾ هذا أمرٌ للملائكة. وقيل: للمؤمنين (١٠)، أي: اضرِبوا الأعناق، و«فوق» زائدة؛ قاله الأخفش (٢) والضَّحّاك وعطِية (٣). وقد رَوى المسعودِيُّ قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إني لم أُبعَثُ لأُعذَّبَ بعذاب الله، وإنَّما بُعِثتُ بضرب الرِّقاب وشَدِّ الوَثاق» (٤).

وقال محمدُ بن يزيد: هذا خطأ؛ لأنَّ «فوق» تفيدُ معنَى، فلا يجوز زيادتُها، ولكن المعنى أنَّهم أُبيحَ لهم ضَرْب الوجوهِ وما قَرُب منها (٥).

وقال ابن عباس: كلّ هامٍ وجُمْجُمة (٢). وقيل: أي: ما فوقَ الأعناق، وهو الرؤوس؛ قاله عكرمة (٧).

والضَّرْبُ على الرأس أبلغُ؛ لأنَّ أدنى شيءٍ يُؤَثِّر في الدِّماغ. وقد مضى شيءٌ من هذا المعنى في «النساء»، وأنَّ «فوق» ليست بزائدة عند قوله: ﴿فَوَقَ ٱثْلَتَيْنِ﴾ (٨) [النساء: ١١].

﴿ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلُّ بَنَانِ ﴾ قال الزَّجَّاج (٩): واحد البَنان بَنانةً، وهي هنا الأصابعُ وغيرها من الأعضاء. والبنان مشتقٌ من قولهم: أبَنَّ الرجلُ بالمكان: إذا أقامَ به. فالبَنان يُعْتَمَلُ به ما يكون للإقامة والحياة. وقيل: المرادُ بالبنان هنا أطرافُ

⁽١) الوسيط للواحدي ٢/ ٤٤٨ .

⁽۲) في معانى القرآن ۲/ ٥٤١ - ٥٤٢ .

⁽٣) أخرجه الطبري ١١/ ٧٠.

⁽٤) أخرجه ابن أبي شيبة ١٢/ ٣٩٠، والطبري ١١/ ٧٠ من طريق المسعودي عن القاسم بن عبد الرحمن ابن عبد الله بن مسعود لله مسلاً.

⁽٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٨٠.

⁽٦) ذكره الواحدي في الوسيط ٤٤٨/٢ من قول عطاء، وقوله: هام: هو جمع هامة، وهي الرأس. الصحاح (هيم).

⁽٧) أخرجه الطبري ١١/ ٧١.

^{. 1.0/7 (}A)

⁽٩) في معانى القرآن ٢/ ٤٠٥ ، ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٨٠ .

الأصابع من اليدَيْن والرِّجْلَين. وهو عبارةٌ عن الثَّبَاتِ في الحرب وموضع الضَّرب؛ فإذا ضربتَ البَنان؛ تعطَّل من المضروب القتالُ بخلاف سائر الأعضاء (١).

قال عنترة:

وكان فَتَى الهَيْجاءِ يَحمِي ذِمَارَها ويَضْرِبُ عند الكَرْب كلَّ بَنَانِ (٢) وما جاء أنَّ البنانَ الأصابعُ قولُ عنترة أيضاً:

وأنَّ السمسوتَ طسوعُ يسدي إذا مسا وَصَلْتُ بَنانَها بالهِنْدُوَانِي (٣) وَصَلْتُ بَنانَها بالهِنْدُوَانِي (٣) وهو كثيرٌ في أشعار العرب، البَنَان: الأصابع.

قال ابن فارس^(٤): البَنانُ: الأصابع، ويقال: الأطراف. وذكر بعضُهم أنَّها سُمِّيت بناناً لأنَّ بها صلاحَ الأحوال التي بها يستقرُّ الإنسانُ ويُبِنُّ. وقال الضَّحَّاك: البَنانُ كلُّ مَفْصِل^(٥).

قوله تعالى: ﴿ ذَالِكَ بِأَنَهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولُهُ وَمَن يُشَافِقِ اللَّهَ وَرَسُولُهُ فَكَإِثَ اللَّهَ شَدِيدُ الْمِقَابِ ۞ ذَالِكُمْ فَذُوقُوهُ وَأَنَ الْكَفِرِينَ عَذَابَ النَّادِ ۞ ﴾

قوله تعالى: ﴿ ذَالِكَ بِأَنَّهُمْ شَآقُوا اللَّهُ ﴿ ذَلِكَ ﴾ في موضع رفع على الابتداء [أو خبر]، والتقدير: ذلك الأمرُ، أو الأمرُ ذلك (٦). ﴿ شَاقُوا اللهَ ﴾ أي: أولياءَه. والشّقاق: أنْ يصيرَ كلُّ واحدٍ في شِقِّ. وقد تقدَّم (٧).

﴿ ذَالِكُمْ فَذُوثُوهُ وَأَنَ لِلْكَفِرِينَ عَذَابَ ٱلنَّارِ ﴾ قال الزَّجَّاج (٨): (ذلكم) رفع

⁽١) المحرر الوجيز ٢/٥٠٨.

⁽٢) ديوان عنترة ص٧٠، وفيه: لدى، بدل: فتي.

⁽٣) ديوان عنترة ص٧٧ ، وقوله: بالهندواني: هو السيف المطبوع من حديد الهند. الصحاح (هند).

⁽٤) مجمل اللغة ١/٤/١ .

⁽٥) أخرجه الطبري ٢١/٧١.

⁽٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٨٠ ، وما بين حاصرتين منه.

^{. £14/}Y (V)

⁽٨) في معاني القرآن ٢/ ٤٠٧ .

بإضمار الأمر أو القصَّة، أي: الأمرُ ذلكم فذوقوه. ويجوز أنْ يكون في موضع نصبٍ بدُذُوقُوا»؛ كقولك: زيداً فاضربه (١٠). ومعنى الكلام التوبيخُ للكافرين.

«وأنَّ» في موضع رَفْع عطف على «ذلكم». قال الفرَّاء (٢): ويجوزُ أنْ يكون في موضع نصبٍ ؛ بمعنى: وبأنَّ للكافرين. قال: ويجوزُ أن تُضْمر: واعلموا أنَّ. الرَّجَّاج (٣): لو جازَ إضمارُ: واعلموا لجاز زيدٌ منطلقٌ، وعَمْراً جالساً، بل كان يجوز في الابتداء: زيداً منطلقاً ؛ لأنَّ المُخبِر مُعلِمٌ، وهذا لا يقوله أحدٌ من النحويين.

قىولى تىمالىمى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ مَامَنُواْ إِذَا لَتِيتُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ زَمِّفًا فَلَا تُوَلُّوهُمُ ٱلأَذْبَارَ ۞ وَمَن يُولِهِمْ يَوْمِهِنِ دُبُرَهُۥ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِنَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِنَو فَقَدْ بَاتَهَ بِغَضَهٍ مِنَ ٱللَّهِ وَمَأْوَنَهُ جَهَنَمُ وَبِثْسَ ٱلْمَهِيرُ ۞﴾

فيه سبع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ وَحَفّا ﴾ الزَّحْفُ: الدُّنُوُ قليلاً قليلاً. وأصلُه الاندفاعُ على الأَلْيَة؛ ثمَّ سُمِّيَ كلُّ ماشٍ في الحرب إلى آخرَ زاحفاً '. والتزاحفُ: التداني والتقارب؛ يقال: زحفَ إلى العدوِّ زَحْفاً. وازدحفَ القومُ، أي: مشى بعضُهم إلى بعض. ومنه زِحافُ الشِّعر، وهو أن يسقُط بين الحرفين حرف فيَزْحَف أحدُهما إلى الآخر (٥).

يقول: إذا تدانَيْتم وتعايَنْتم فلا تَفِرُّوا عنهم، ولا تُعطُوهم أدبارَكم. حرَّم اللهُ ذلك على المؤمنين حين فَرَضَ عليهم الجهادَ وقتالَ الكفار^(٦).

⁽١) المحرر الوجيز ٢/٥٠٩.

⁽٢) في معانى القرآن له ١/ ٤٠٥ ، ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنَّحاس ٢/ ١٨١ .

⁽٣) في معانى القرآن له ٢/ ٤٠٨ ، ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٨١ .

⁽٤) المحرر الوجيز ٢/٥٠٩ .

⁽٥) تهذيب اللغة ٤/ ٣٧١.

⁽٦) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٣٢.

قال ابن عطية: والأدبارُ جمع دُبُر. والعبارة بالدُّبُر في هذه الآية متمكِّنةُ الفصاحة؛ لأنَّها بَشِعةٌ على الفارِّ، ذامَّةٌ له (١).

الثانية: أمرَ الله عزَّ وجلَّ في هذه الآية ألَّا يُولِّيَ المؤمنون أمام الكفار. وهذا الأمرُ مقيَّدٌ بالشريطة المنصوصة في مِثْلَي المؤمنين؛ فإذا لَقِيتْ فئةٌ من المؤمنين فئةً - هي ضِعف - من المشركين؛ فالفرضُ ألَّا يَفِرُّوا أمامَهم. فمن فرَّ من اثنين فهو فارُّ من الزَّحف، ولا يتوجَّه عليه الوعيد. والفِرارُ كبيرةٌ مُوبِقةٌ بظاهر القرآن وإجماع الأكثر من الأثمة (٢).

وقالت فرقةً؛ منهم ابن الماجِسُون في «الواضحة»: إنَّه يُراعَى الضَّعفُ والقوَّة والعُدَّة، فيجوزُ على قولهم أنْ يفِرَّ مئةُ فارسٍ من مئة فارس إذا عَلموا أنَّ ما عند المشركين من النَّجدة والبَسالة ضِعْفُ ما عندهم. وأمَّا على قول الجمهور فلا يحلُّ فرار مثةٍ إلَّا مِمَّا زادَ على المئتين (٣). فمهما كان في مقابلة مسلم أكثرُ من اثنين؛ فيجوزُ الانهزام، والصبر أحسنُ. وقد وقف جيشُ مُؤتّةَ وهم ثلاثةً آلاف في مقابلة مئتي ألف، فيهم مئةُ ألفٍ من الروم، ومئةُ ألفٍ من المُستعربة من لَخْم وجُذَام.

قلت: ووقع في تاريخ فتح الأندلس، أنَّ طارقاً (٤) مولى موسى بن نُصير سَار في ألفٍ وسبع مئة رجلٍ إلى الأندلس، وذلك في رجب سنة ثلاثٍ وتسعين من الفجرة (٥)؛ فالتقى وملِك الأندلس لُذريق وكان في سبعين ألف عِنان، فرَّحف إليه

⁽١) المحرر الوجيز ٢/٥١٠ ، دون قوله: الأدبار جمع دبر.

⁽٢) في (د) و(ز) و(ظ): الأمة.

⁽٣) المحرر الوجيز ٢/٥١٠.

⁽٤) كان أميراً على طنجة بأقصى المغرب، هزم الفرنج، وافتتح قرطبة، وكتب بالنصر إلى مولاه موسى بن نُصير، فحسده وتوعَّده، ثم قبض عليه وأساء إليه. وموسى بن نصير: هو أبو عبد الرحمن اللخمي، متولي إقليم المغرب، حجَّ مع سليمان، فمات بالمدينة. السير ٤٩٦/٤ و ٥٠٠ .

⁽٥) في تاريخ الطبري ٦/ ٤٦٨ ، والمنتظم ٣٠٣/٦ ، والكامل لابن الأثير ١٦١/٥ - ٥٦١ أن فتح الأندلس سنة اثنتين وتسعين من الهجرة، وأن عدد جيش المسلمين اثنا عشر ألفاً.

طارقٌ وصَبَر له، فَهَزم اللهُ الطاغيةَ لُذريق، وكان الفتح.

قال ابن وهب: سمعتُ مالكاً يُسأل عن القوم يَلْقون العدوَّ أو يكونون في محرسٍ يحرُسون، فيأتيهم العدوُّ وهم يسيرٌ، أَيُقَاتلون أو ينصرفون فَيُؤذِنون أصحابَهم؟ قال: إن كانوا يَقْوَوْن على قتالهم قاتلوهم، وإلَّا انصرفوا إلى أصحابهم فآذنُوهُم (١١).

الثالثة: واختلفَ الناسُ هل الفرارُ يومَ الزَّحف مخصوصٌ بيوم بدرٍ، أم عامٌّ في الزحوف كلِّها إلى يوم القيامة؟ فرُوي عن أبي سعيدِ الخُدرِيِّ أنَّ ذلك مخصوصٌ بيوم بدر، وبه قال نافع والحسن وقتادة ويزيدُ بن أبي حبيب والضَّحَّاكُ^(٢)، وبه قال أبو حنيفة^(٣). وأنَّ ذلك خاصَّ بأهل بدر، فلم يكن لهم أنْ ينحازوا، ولو انحازوا لانحازوا للمشركين، ولم يكنْ في الأرض يومئذِ مسلمون غيرهم، ولا للمسلمين فئةً النبي ﷺ، فأمَّا بعد ذلك فإنَّ بعضَهم فئةٌ لبعض.

قال الكِيا^(٤): وهذا فيه نَظَرٌ، لأنّه كان بالمدينة خلقٌ كثيرٌ من الأنصار، لمْ يأمرهم النبيُ ﷺ بالخروج، ولم يكونوا يرونَ أنّه قتال، وإنما ظنّوا أنّها العِير؛ فخرجَ رسولُ الله ﷺ فيمن خَفَّ معه.

ويُروى عن ابن عباس وسائرِ العلماء أنَّ الآية باقيةٌ إلى يوم القيامة (٥٠).

احتجَّ الأوّلون بما ذَكرنا، وبقوله تعالى: «يومئذ»، فقالوا: هو إشارةٌ إلى يوم بدر، وأنَّه نُسِخَ حُكم الآية بآيةِ الضَّعف (٦). وبقي حُكم الفِرار من الزَّحف ليس بكبيرة. وقد فرَّ الناسُ يومَ أُحُدِ، فعفا الله عنهم، وقال الله فيهم يومَ حُنين: ﴿مُمَّ وَلَيْتُمُ

⁽١) الكافي لابن عبد البر ١/ ٤٦٤ .

⁽٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٣٢ ، وقول أبي سعيد الخدري ﴿ أُخْرَجُهُ الطَّبْرِي ١١/ ٧٧ .

⁽٣) النكت والعيون ٢/ ٣٠٤.

⁽٤) في أحكام القرآن ٣/ ١٥٣ ، والكلام السابق فيه مختصر.

⁽٥) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٣٢.

 ⁽٦) يعني قوله تعالى: ﴿الآن خفَّف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً فإن يكن منكم مئةٌ صابرة يغلبوا
 مئتين...﴾ [الأنفال: ٦٦].

مُّدْيِرِينَ﴾ [التوبة: ٢٥]، ولم يقعْ على ذلك تعنيفٌ.

وقال الجمهورُ من العلماء: إنَّما ذلك إشارةٌ إلى يوم الزَّحف الذي يتضمَّنه قوله تعالى: ﴿إِذَا لَتِيتُمُ ﴿ وحكمُ الآية باقِ إلى يوم القيامة بشرط الضّعف الذي بيَّنه الله تعالى في آيةٍ أخرى، وليس في الآية نسخّ (١). والدليلُ عليه أنَّ الآية نزلتْ بعدَ القتال وانقضاءِ الحرب وذهابِ اليوم بما فيه (٢). وإلى هذا ذهب مالكٌ والشافعيُّ وأكثرُ العلماء.

وفي "صحيح" مسلم عن أبي هريرة" أنَّ رسولَ الله الله قال: «اجتنبوا السَّبْعَ المُوبِقات»: وفيه: «والتولِّي يومَ الزَّحْف» وهذا نصَّ في المسألة. وأما يوم أحدٍ فإنَّما فرَّ الناسُ من أكثرَ من ضِعْفهم (٤) ومع ذلك عُنِّفوا. وأمَّا يومَ حُنين فكذلك مَنْ فرَّ إنَّما انكشفَ عن الكَثْرة؛ على ما يأتي بيانه (٥).

الرابعة: قال ابن القاسم: لا تجوز شهادة من فرَّ من الزَّحف. ولا يجوز لهم الفِرار وإنْ فرَّ إمامُهم؛ لقوله عزَّ وجلَّ: ﴿وَمَن يُولَهِمْ يَوْمَهِنِ دُبُرَهُ ﴾ الآية. قال: ويجوزُ الفِرار من أكثر من ضِعْفهم (٦). وهذا ما لمْ يبلغ عددُ المسلمين اثني عشر ألفاً؛ فإنْ بَلغَ الفِرار من أكثر من ضِعْفهم الفِرار، وإنْ زادَ عددُ المشركين على الضَّعف؛ لقول اثني عشر ألفاً لم يَجِلَّ لهمُ الفِرارُ، وإنْ زادَ عددُ المشركين على الضَّعف؛ لقول رسول الله ﷺ: "ولن يُغْلَبَ اثنا عشر ألفاً من قِلَّة (٧) فإنَّ أكثرَ أهل العلم خصَّصوا هذا العددَ بهذا الحديث من عموم الآية.

قلت: رواه أبو بشر وأبو سلمة العامليّ ـ وهو الحكم بن عبد الله بن خُطَّاف،

⁽١) المحرر الوجيز ٢/٥١٠.

⁽٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٣٣.

⁽٣) الحديث (٨٩)، وهو عند البخاري (٢٧٦٦).

⁽٤) في (خ) و(ظ): ضعفيهم، والكلام في المحرر الوجيز ٢/ ٥١٠ .

⁽٥) في سورة التوبة عند تفسير الآية (٢٥) منها.

⁽٦) في (خ) و(ظ): ضعفيهم. وينظر قول ابن القاسم في النوادر والزيادات ٣/ ٥٤ بنحوه.

⁽V) النوادر والزيادات ٣/ ٥٣ ، وسيأتي تخريج الحديث بعده.

وهو متروك _ قالا: حدَّثنا الزُّهرِيِّ، عن أنس بن مالك، عن رسول الله ﷺ قال: "يا أَكْثَم بن الجَوْن، أُغْزُ مع غير قومك يَحسُنْ خُلقُك، وتكرم على رُفقائك. يا أكثم بن الجون، خيرُ الرُّفقاء أربعةٌ، وخيرُ الطلائع أربعون، وخيرُ السَّرايا أربع مئة، وخيرُ الجيوش أربعةُ آلاف، ولن يُؤتَى اثنا عشر ألفاً من قِلَّة»(١).

ورُويَ عن مالك ما يدلُّ على ذلك من مذهبه، وهو قولُه للعُمَرِيّ العابد^(٢) إذْ سأَله: هل لك سَعَةٌ في ترك مجاهدةِ مَن غيَّر الأحكام وبدَّلها؟ فقال: إنْ كان معك اثنا عشرَ ألفاً فلا سَعَةَ لك في ذلك^(٣).

الخامسة: فإنْ فرَّ فَلْيستغفر اللهَ عزَّ وجلَّ. روى الترمذِيُّ عن بلال بن يسار بن زيد قال: حدَّثني أبي عن جدِّي، سمعَ النبيَّ ﷺ يقول: «مَنْ قال: أستغفرُ اللهَ الذي لا إله إلا هو الحيُّ القيوم وأتوبُ إليه؛ غَفَرَ الله له، وإنْ كان قد فرَّ من الزَّحف». قال: هذا حديثٌ غريبٌ لا نعرفه إلَّا من هذا الوجه(٤).

السادسة: قوله تعالى: ﴿إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِنَالِ أَوْ مُتَحَرِّزًا إِلَى فِعْقِ التحرُّف: الزوال عن جِهة الاستواء. فالمتحرِّفُ من جانب إلى جانب لمكايدِ الحرب غيرُ مُنهزم؛ وكذلك المتحيِّزُ إذا نوى التحيُّزُ إلى فئةٍ من المسلمين لِيَستعينَ بهم؛ فيرجعَ إلى القتال

⁽۱) أخرجه القضاعي في مسند الشهاب (۱۲۳۸)، وابن الجوزي في العلل المتناهية (۹۰۱)، وقال: أبو بشر هو الوليد بن محمد المُوقَّري، وكلاهما ليس بشيء (يعني أبا سلمة وأبا بشر) قال الدارقطني: كان الحكم يضع الحديث، وقال يحيى: الموقري كذاب. وأخرجه ابن ماجه (۲۸۲۷) من طريق أبي سلمة وحده، وليس فيه ذكر الطلائع. وأخرج أحمد (۲۲۸۲) وأبو داود (۲۲۱۱)، والترمذي (۱۰۵۰) عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً: «خير الصحابة أربعة، وخير السرايا أربع مئة، وخير الجيوش... إلى آخر الحديث. قال أبو داود: الصحيح أنه مرسل. وقوله: «خير الرفقاء أربعة» سلف ٦/ ٤٥٠.

 ⁽۲) عبد الله بن عبد العزيز بن عبد الله بن عبد الله بن عمر بن الخطاب ، أبو عبد الرحمن القرشي،
 المدني، الزاهد، توفي سنة (١٨٤هـ). السير ٣٧٣/٨.

⁽٣) أحكام القرآن للكيا الهراسي ٣/ ١٥٤.

⁽٤) سنن الترمذي (٣٥٧٧)، وهو عند أبي داود (١٥١٧)، وفي إسناده يسار بن زيد، قال الذهبي في ميزان الاعتدال ٤٤٤/٤ : لا يعرف.

غيرُ منهزم أيضاً.

روى أبو داود عن عبد الله بن عمر أنّه كان في سريةٍ من سرايا رسول الله الله قال: فحاصَ الناسُ حَيْصةً، فكنتُ فيمن حاص، قال: فلمّا بَرَزْنا قلنا: كيف نصنعُ وقد فَرَرْنا من الزّحف وبُؤنا بالغضب. فقلنا: ندخلُ المدينة، فنتثبَّتُ (۱) فيها، ونذهبُ ولا يرانا أَحَدٌ. قال: فدخلنا فقلنا: لو عَرَضْنا أنفسنا على رسول الله ، فإنْ كانت لنا توبةٌ أقمنا، وإنْ كان غيرَ ذلك ذهبنا. قال: فجلسنا لرسول الله قبل صلاة الفجر، فلمّا خرج قُمنا إليه فقلنا: نحنُ الفرّارون، فأقبل إلينا فقال: (لا، بل أنتم العَكّارون). قال: فدنونا فقبّلنا يدَه. فقال: (أنا فئةُ المسلمين)(۱).

قال ثعلب: العكَّارون هم العطَّافون (٣). وقال غيره: يقال للرجل الذي يُوَلِّي عند الحرب ثمَّ يَكِرُّ راجعاً: عَكَر واعتكر (٤).

وروى جرير عن منصور، عن إبراهيم قال: انهزم رجلٌ من القادسِية، فأتى المدينة إلى عمر فقال: يا أمير المؤمنين، هلكت! فررتُ من الزَّخف. فقال عمر: أنا فتتُك (٥).

وقال محمد بن سيرين: لما قُتِل أبو عُبيد (٦) جاء الخبرُ إلى عمر فقال: لو انحاز

⁽۱) سنن أبي داود (۲٦٤٧)، وهو عنذ أحمد (٥٣٨٤)، والترمذي (١٧١٦). وفي إسناده يزيد بن أبي زياد، وهو ضعيف. وقوله: فحاص الناس حيصة، قال السندي في حاشية المسند: أي: جالوا جولة يطلبون الفرار.

 ⁽٢) في (ز) و(ظ): فنبيت، وفي (د): ونبيت، وفي (خ): فننبتُّ وهي رويات؛ كما في نسخة أبي داود
 (٢٦٣٩) تحقيق الشيخ محمد عوامة، وذكر أيضاً رواية: فننبثُّ.

⁽٣) غريب الحديث لابن الجوزي ٢/ ١٢٠ .

⁽٤) تهذيب اللغة ١/ ٣٠٥.

⁽٥) أخرجه ابن أبي شيبة ١٢/٥٧٥.

⁽٦) في النسخ: أبو عبيدة، وهو خطأ، والمثبت من المصادر، وأبو عُبيد: هو ابن مسعود بن عمرو الثقفي، أسلم في عهد رسول الله ﷺ، واستعمله عمر ﷺ سنة ثلاث عشرة، وسيَّره إلى العراق، وقُتل شهيداً. أسد الغابة ٢/ ٢٠٥، والإصابة ٢٤٩/١١ . والأثر أخرجه ابن أبي شيبة ٢١/ ٣٦، والطبري ٢١/ ٨٠، وابن الأثير في أسد الغابة.

إليَّ لكنتُ له فئةً، فأنا فئةُ كلِّ مسلم.

وعلى هذه الأحاديث لا يكون الفِرارُ كبيرةً؛ لأنَّ الفئة هنا المدينةُ والإمامُ وجماعةُ المسلمين حيث كانوا. وعلى القول الآخر يكونُ كبيرةً؛ لأنَّ الفئة هناك الجماعةُ من الناس الحاضرةُ للحرب. هذا على قول الجمهور أنَّ الفِرار من الزَّحف كبيرة. قالوا: وإنَّما كان ذلك القول من النبي الله وعمرَ على جهة الحِيْظة على المؤمنين، إذْ كانوا في ذلك الزمان يَثْبُتون لأضعافهم مِراراً (١)، والله أعلم. وفي قوله: «وَالتَّولِي يوم الزَّحف (٢) ما يكفي.

السابعة: قوله تعالى: ﴿ فَقَدْ بَاتَهُ بِغَضَبِ مِنَ اللّهِ أَي: استحقَّ الغضب، وأصلُ: «باءً»: رَجَعَ. وقد تقدَّم (٣). ﴿ وَمَأُونَهُ جَهَنَّمُ ﴾ أي: مُقامُه. وهذا لا يدلُّ على الخلود؛ كما تقدَّم في غير موضع (٤). وقد قال ﷺ: «مَنْ قال: أستغفرُ اللهَ الذي لا إله إلاً هو الحيُّ القيوم، غُفِر له وإنْ كان قد فرَّ من الزَّحف (٥).

قوله تعالى: ﴿ فَلَمْ تَغْتُلُوهُمْ وَلَكِنَ اللَّهَ قَلَلَهُمَّ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَ اللَّهَ رَمَنْ وَلِيُسْتِلَى الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلاّهُ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعُ عَلِيمٌ ﴿ فَالكُمْمَ وَأَنَ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكَنْفِرِينَ ﴿ ﴾

قوله تعالى: ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِكَ اللّهَ قَلْهُمْ ﴾ أي: يوم بدر. رُوي أنَّ أصحابَ رسول الله ﷺ لمَّا صَدَروا عن بَدْر؛ ذَكَر كلُّ واحدٍ منهم ما فعل: قتلتُ كذا، فعلتُ كذا؛ فجاء من ذلك تَفاخرٌ ونحو ذلك. فنزلت الآيةُ إعلاماً بأنَّ الله تعالى هو المميتُ والمقدِّر لجميع الأشياء، وأنَّ العبدَ إنَّما يُشارك بتكسُّبه وقصده.

⁽١) المحرر الوجيز ٢/٥١٠.

⁽٢) يعني في حديث أبي هريرة: ﴿اجتنبوا السبع الموبقات. . . ؛ وسلف في المسألة الثالثة.

^{. 100/7 (7)}

⁽٤) ١/٢٦٣ و ٦/٢٦١ و ٧/٥٤ .

⁽٥) سلف في المسألة الخامسة، وإسناده ضعيف.

وهذه الآية تردُّ على من يقول بأنَّ أفعال العباد خلقٌ لهم (١٠). فقيل: المعنى فلم تقتلوهم، ولكنَّ الله قتلهم بِسَوْقهم إليكم حتى أَمْكَنكُم منهم. وقيل: ولكنَّ الله قَتلهم بالملائكة الذين أمدَّكُم بهم (٢٠).

﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ ﴾ مِثله . ﴿ وَلَكِكِ اللَّهَ رَمَيْ ﴾. واختلف العلماء في هذا الرمي على أربعة أقوال:

الأوّل: إنَّ هذا الرميَ إنَّما كان في حَصْب رسول الله ﷺ [المشركين] يومَ حُنين (٣)؛ رواه ابنُ وهب عن مالك. قال مالك: ولم يبقَ في ذلك اليوم أَحَدٌ إلَّا وقد أصابَه ذلك. وكذلك روى عنه ابن القاسم أيضاً (٤).

الثاني: أنَّ هذا كان يوم أُحُدِ حين رَمى أُبِّيَّ بنَ خَلَف بالحَرْبة (٥) في عُنقه؛ فَكَرَّ أُبِيَّ مُنهزِماً. فقال: والله، لو بَصَق عليَّ أُبِيًّ مُنهزِماً. فقال له المشركون: والله، ما بكَ مِنْ بأس. فقال: والله، لو بَصَق عليَّ لَقَتَلَني. أليس قد قال: بل أنا أقتُلُه؟! وكان قد أَوْعد أُبَيَّ رسولَ الله ﷺ بالقتل بمكَّة؛ فقال له رسول ﷺ: (بَلْ أنا أقتلُكَ). فمات عدوً الله منْ ضربةِ رسول الله ﷺ في فقال له رسول الله ﷺ في مَرْجعه إلى مكة، بموضع يقال له: سَرِف (١٠).

قال موسى بن عقبة عن ابن شهاب: لمَّا كان يومُ أُحُد أقبلَ أَبَيُّ مُقَنَّعاً في الحديد على فرسه يقول: لا نجوتُ إنْ نجا محمد؛ فَحَمَلَ على رسول الله ﷺ يريد قَتْلَه.

قال موسى بن عقبة: قال سعيدُ بن المسيّب: فاعترضَ له رجالٌ من المؤمنين، فأمرَهُم رسولُ الله ﷺ، فَخلُّوا طريقَه؛ فاستقبله مُصعبُ بن عُمير يَقِي رسولَ الله ﷺ،

⁽١) المحرر الوجيز ٢/ ٥١١ .

⁽۲) النكت والعيون ۲/ ۳۰٤.

⁽٣) أخرجه مسلم (١٧٧٥) من حديث العباس ۞ مطولاً، وفيه: ثم أخذ رسول الله ﷺ حَصَيات فرمي بهنَّ وجوه الكفار.

⁽٤) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٣٣ ، وما سلف بين حاصرتين منه.

⁽٥) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٣٣ .

⁽٦) الدُّرر لابن عبد البر ص١٦٣ ، وسَرِف، ككتف: موضع قرب التنعيم. القاموس (سرف).

فقُتِل مُصعب بن عُمير، وأبصرَ رسولُ الله ﷺ تَرْقُوهَ أبَيِّ بن خَلَف من فُرْجَةِ بين سابغة البَيْضةِ والدِّرع؛ فطعنَه بحربته، فوقع أبيُّ عن فرسه، ولم يخرج من طَعْنته دمٌ. قال سعيد: فكسر ضِلَعاً من أضلاعه. قال: ففي ذلك نَزَل: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِكِ اللّهَ رَكَنَ اللّهُ وَلَكِكِ اللّهَ رَكَنَ اللّهُ اللّهَ نزلَتْ عَقِيب بدر (٢).

الثالث: أنَّ المرادَ السَّهمُ الذي رَمَى به رسولُ الله ﷺ في حِصن خَيْبر، فسارَ في الهواء حتى أصابَ ابنَ أبي الحُقَيق وهو على فراشه. وهذا أيضاً فاسدٌ، وخَيْبَرُ وفتحُها أبعدُ من أُحُد بكثير. والصحيح في صورةِ قتل ابن أبي الحُقَيق غيرُ هذا (٣).

الرابع: أنَّها كانت يومَ بدر؛ قاله ابن إسحاق. وهو أصحُّ؛ لأنَّ السورة بَدْرية، وذلك أنَّ جبريلَ عليه السَّلام قال للنبيِّ ﷺ: «خُذْ قبضةً من التراب». فأخذَ قبضةً من التراب، فرمَى بها وجوهَهم، فما من المشركين من أحدٍ إلَّا وأصاب عينيه ومَنْخِرَيْه وفَمَه ترابٌ من تلك القَبْضة؛ وقاله ابن عباس(٤)، وسيأتي.

قال ثعلب: المعنى: "ومَا رَمَيْتَ" الفَزَعَ والرُّعب في قلوبهم "إِذْ رَمَيْتَ" بالحَصْباء فانهزموا، "ولكنَّ اللهَ رَمَى" أي: أعانك وأظفرك. والعربُ تقول: رَمَى اللهُ لك، أي: أعانك وأظفرك والعربُ المجاز (٢٠).

وقال محمد بن يزيد: وما رَميتَ بقوَّتك إذْ رَمَيْتَ، ولكنَّك بقوَّة الله رَمَيْتَ (٧).

﴿ وَلِيْ بِلِي ٱلْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنَا ﴾ البلاءُ هاهنا النَّعمة. واللَّام تتعلقُ بمحذوف،

⁽١) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة ٣/ ٢١١ - ٢١٢ . والتَّرْقُوَة (بفتح التاء): العظم الذي بين ثَغْرة النحر والعاتق. والبيضة يعني الخُوذة.

⁽٢) المحرر الوجيز ٢/ ٥١١ .

⁽٣) المحرر الوجيز ٢/ ٥١١ ، والخبر أخرجه ابن أبي حاتم ٥/ ١٦٧٣ عن عبد الرحمن بن جُبير بن نُقير.

⁽٤) أخرجه الطبري ٨٦/١١ ، وينظر أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٣٤ .

⁽٥) تهذيب اللغة ١٥/ ٢٧٧ .

[.] YEE/1 (7)

⁽٧) تهذيب اللغة ١٥/ ٢٧٧ .

أي: ولِيُبْلِيَ المؤمنين فِعلَ ذلك.

﴿ ذلكم وأنَّ الله مُوهِن كَيْدَ الكَافِرِينَ ﴾ قراءة أهل الحَرَمين وأبي عمرو (١٠). وقراءة أهل الكوفة: ﴿ مُوهِن كَيْدَ الكَافِرِينَ ﴾ (٢). وفي التشديد معنى المبالغة. ورُوي عن الحسن: ﴿ مُوهِنُ كَيْدِ ٱلْكَافِرِينَ ﴾ بالإضافة والتخفيف (٣). والمعنى: أنَّ الله عزَّ وجلً يُلقي في قُلوبهم الرَّعبَ حتى يتشتَّتوا ويتفرَّق جمعُهم فَيَضْعُفوا. والكَيْد: المَكْر. وقد تقدَّم (٤).

قوله تعالى: ﴿إِن تَسْتَقْنِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمُ ٱلْسَتَحُ ﴿ شَرَطٌ وجوابُه. وفيه ثلاثةُ أقوال:

يكون خِطاباً للكفَّار؛ لأنَّهم استفتحوا فقالوا: اللَّهُمَّ؛ أَقطَعُنا للرَّحِم، وأَظلَمُنا لصاحبه، فانصُرْه عليه؛ قاله الحسن ومجاهد وغيرهما (٥). وكان هذا القولُ منهم وقت خروجهم لِنُصرَة العِيْر.

وقيل: قاله أبو جهلٍ وقتَ القتال(٦).

وقال النَّضرُ بن الحارث: اللَّهم إنْ كان هذا هو الحقَّ من عندك فأَمْطِرُ علينا حجارةً من السماء أو اثننا بعذابِ أليم. وهو ممن قُتِل ببدر (٧).

والاستفتاح: طلبُ النصر، أي: قد جاءَكُم الفتح، ولكنَّه كان للمسلمين عليكم؛

⁽١) السبعة ص٣٠٤ ، والتيسير ص٢١٦ ويعني بأهل الحرمين نافعاً وابن كثير.

⁽٢) يعني هي قراءة عاصم في رواية شعبة، وحمزة والكسائي. وقرأ بها أيضاً ابن عامر الشامي.

⁽٣) وهي قراءة عاصم في رواية حفص، والكلام من إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٨٢ ، وما بعده منه.

^{(3) 7/753.}

⁽٥) مجمع البيان ٩/ ١٢٥ . وينظر النكت والعيون ٢/ ٣٠٥ .

⁽٦) أخرجه أحمد (٢٣٦٦١) من قول عبد الله بن ثعلبة بن صُعير ﴿

⁽٧) تفسير الطبري ٢١/ ١٤٤ - ١٤٥ ، وسيرد عند تفسير الآية (٣٢) من هذه السورة.

أي: فقد جاءَكُم ما بانَ به الأمرُ، وانكشفَ لكم الحقُّ.

﴿ وَإِن تَنْهُوا ﴾ أي: عن الكفر ﴿ فَهُو خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ . ﴿ وَإِن تَعُودُوا ﴾ أي: إلى هذا القول وقتالِ محمد . ﴿ وَلَن تُعْفِى عَنَكُمْ فِتَكُمْ ﴾ أي: جماعتُكُم ﴿ وَلَن تُعْفِى عَنَكُمْ فِتَتَكُمْ ﴾ أي: جماعتُكُم ﴿ شَيًّا ﴾ . ﴿ وَلَوْ كَثُرَتُ ﴾ أي: في العَدَد.

الثاني: يكون خطاباً للمؤمنين، أي: إنْ تستنصروا فقد جاءكُم النصر، وإن «تَنْتَهُوا»، أي: عن مثلِ ما فعلتموه من أُخْذِ الغنائم والأسرى قبل الإذن، «فهو خيرٌ لكم». «وَإِنْ تَعُودُوا» أي: إلى مِثل ذلك نَعُد إلى توبيخكم. كما قال: ﴿لَوْلَا كِلنَبُ مِنَ اللّهِ سَبَقَ﴾ الآية [الأنفال: ٢٨].

والقول الثالث: أنْ يكون ﴿إِن تَسْتَفْنِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمُ ٱلْفَكَتْحُ خطاباً للمؤمنين، وما بعده للكفار (٢)، أي: وإنْ تعودوا إلى القتال نَعُد إلى مثلِ وقعة بَذْر.

القشيري: والصحيح أنَّه خطابٌ للكفار، فإنَّهم لمَّا نَفَرُوا إلى نُصرةِ العِير تعلَّقوا بأستار الكعبة وقالوا: اللهم انصرُ أهدى الطائفتين، وأفضلَ الدِّينَين.

المهدوِيّ: ورُوي أنَّ المشركين خرجوا معهم بأستار الكعبة يستفتحون بها، أي: يُستنصرون^(٣).

قلت: ولا تَعارُضَ، لاحتمال أنْ يكونوا فعلوا الحالتين.

﴿ وَإِنَّ اللهَ مع المؤمنينَ ﴾ بكسر الألف على الاستئناف، وبفتحها عطف على قوله: ﴿ وَأَكَ اللّهَ مُوهِنُ كَيْدِ ٱلكَيْفِرِينَ ﴾. أو على قوله: ﴿ أَنِّي معكُمْ ﴾. أو المعنى: ولأنَّ الله؛ والتقدير: لِكَثرَتها وأنَّ الله (٤). أي: من كان الله في نَصْره؛ لم تَغْلِبُه فئةٌ وإنْ كَثُرت (٥٠).

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٨٢.

⁽٢) إعراب النحاس ٢/ ١٨٢.

⁽٣) تفسير الطبري ١٠/ ٩٢ .

⁽٤) قرأ نافع وابن عامر وعاصم في رواية حفص بفتح الهمزة، والباقون بكسرها. السبعة ص١ ، والتيسير ص١١٦ ، وينظر إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٨٢ .

⁽٥) الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي ٢٩١/١ .

قـولـه تـعـالـى: ﴿يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ مَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولُمُ وَلَا تُوَلُّوا عَنْهُ وَأَنتُدُ تَسْمَعُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ أَطِيعُوا ٱللَّهَ وَرَسُولَمُ ﴾ النِطابُ للمؤمنين المُصدِّقين. أفردَهم بالخِطاب دون المنافقين إجلالاً لهم. جدَّد الله عليهم الأمرَ بطاعة الله والرسول، ونهاهُم عن التَّولِّي عنه. هذا قول الجمهور. وقالت فرقةٌ: الخِطابُ بهذه الآية إنَّما هو للمنافقين. والمعنى: ياأيُّها الذين آمنوا بألسنتهم فقط.

قال ابن عطية (١): وهذا وإنْ كان مُحتمِلاً على بُعد، فهو ضَعيفٌ جداً؛ لأجل أنَّ الله تعالى وَصَف مَنْ خاطَبَ في هذه الآية بالإيمان. والإيمان التصديق، والمنافقون لا يتَّصفون من التصديق بشيء. وأبعدُ من هذا مَن قال: إنَّ الخِطابَ لبني إسرائيل، فإنَّه أجنبيٌّ من الآية.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُوَلَّواْ عَنْهُ التولِّي: الإعراض. وقال: «عنه» ولم يقل: عنهما لأنَّ طاعة الرسول طاعتُه؛ وهو كقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُ أَن يُرْشُونُ ﴾ (٢) [التوبة: ٦٢].

﴿وَأَنتُدَّ تَسْمَعُونَ﴾ ابتداءٌ وخبرٌ في موضع الحال. والمعنى: وأنتم تسمعون ما يُتلى عليكُم من الحُجج والبراهين في القرآن (٣).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَذِينَ قَالُوا سَكِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿ إِنَّ شَرَّ اللَّهُ وَاللَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿ ﴾ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَكِعْنَا﴾ أي: كاليهود أو المنافقين أو المشركين. وهو من سَماع الأذن . ﴿وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ أي: لا يتدبّرون ما سَمِعوا، ولا

⁽١) في المحرر الوجيز ٢/١٣٥ ، وما قبله منه.

⁽٢) الكشاف للزمخشري ٢/ ١٥٠.

⁽٣) إعراب القرآن للنحاس ١٨٣/٢ .

يُفَكِّرون فيه، فَهُم بمنزلة مَن لم يَسمَعْ وأعرضَ عن الحقِّ. نهى المؤمنين أنْ يكونوا مِثْلَهم (١).

فدلّت الآيةُ على أنَّ قول المؤمن: سمعتُ وأطعتُ؛ لا فائدةَ له (٢) ما لم يَظْهر أثرُ ذلك عليه بامتثال فِعْله. فإذا قَصَّر في الأوامر فلم يَأْتِها، واعتمدَ النواهيَ فاقتحمَها، فأيُّ سَمْع عنده، وأيُّ طاعة؟! وإنَّما يكون حينئذِ بمنزلة المنافق الذي يُظهِر الإيمان، ويُسِرُّ الكُفرَ؛ وذلك هو المُراد بقوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمَّ لَا يَسَمَعُونَ ﴾. يعني بذلكَ المنافقين (٣)، أو اليهود أو المشركين، على ما تقدّم.

ثمَّ أخبر تعالى أنَّ الكفارَ شرُّ ما دبَّ على الأرض، وفي البخاري⁽¹⁾ عن ابن عباس: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَاتِ عِندَ اللَّهِ الشَّمُ الْلَكُمُ ٱلَّذِينَ لَا يَمْقِلُونَ فَال: هم نَفَرٌ من بني عبد الدَّار. والأصلُ: أشرُّ، حُذِفت الهمزةُ لِكَثْرة الاستعمال. وكذا: خير، الأصل: أخيرُ (٥).

قـولـه تـعـالـى: ﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَشْمَعُهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتُوَلُّوا وَهُم تُعْرِضُونَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعُهُمْ ﴾ قيل: الحُجَج والبراهين؛ إسماعَ تَفَهَّم. ولكنْ سبق عِلْمُه بشقاوتهم. ﴿ وَلَوْ آسَمَعَهُمْ ﴾ أي: لو أَفْهمَهم لَمَا آمنوا بعد عِلْمِه الأَزَلِيِّ بكفرهم. وقيل: المعنى: لأسمعَهم كلامَ الموتى الذين طلبوا إحياءهم؛ لأنَّهم طلبوا إحياء قُصَيِّ بنِ كلاب وغيره لِيشهدوا بنبوَّة محمد .

الزجاج(٦): لأسمعَهم جوابَ كلِّ ما سألوا عنه . ﴿ وَلَوْ أَسْمَعُهُمْ لَتُولُوا وَهُم تُعْرِضُونَ ﴾

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ١٨٣/٢.

⁽٢) ني (م): نيه.

⁽٣) أُحَّكَامُ القرآن لابن العربي ٢/ ٨٣٤.

⁽٤) الحديث (٤٦٤٦).

⁽ه) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٨٣ -

 ⁽٦) في معاني القرآن ٢/ ٤٠٩ ، ونقله المصنف عنه بواسطة الماوردي في النكت والعيون ٣٠٧/٢ ، وما قبله منه.

إذْ سبقَ في علمه أنَّهم لا يؤمنون.

قوله تعالى: ﴿ يَنَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱسْتَجِيبُوا بِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِكُمْ وَأَعْلَمُوا أَنْكُ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِكُمْ وَأَعْلَمُوا أَنْكُ اللَّهُ يَكُولُ بَيْنَ ٱلْمَرْءِ وَقَلْبِهِ. وَأَنْهُ وِ إِلْيَهِ تُحْشَرُونَ ﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اَسْتَجِيبُوا بِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ ﴾ هذا خطاب للمؤمنين المصدِّقين بلا خلاف (١). والاستجابة: الإجابة. و ﴿ يُحْبِيكُم ﴾ اصله: يُحْبِيكُم، حُذفت الضمةُ من الياء لثقلها، ولا يجوز الإدغام (٢).

قال أبو عبيدة (٣): معنى «اسْتَجِيبُوا»: أجيبوا، ولكنْ عُرْفُ الكلام أنْ يتعدَّى «استجاب» بلام، ويتعدَّى «أجاب» دون لام. قال الله تعالى: ﴿ يَفَوْمَنَا آجِيبُواْ دَاعِيَ اللَّهِ ﴿ اللَّاحَافَ: ٣١]. وقد يتعدَّى «استجاب» بغير لام، والشاهد له قول الشاعر:

وداع دعا يا مَنْ يُجيب إلى النَّدَى فلم يَستجِبْهُ عند ذاك مُجيبُ (٤)

تقول: أجابه وأجاب عن سؤاله. والمصدر: الإجابة. والاسم: الجابة؛ بمنزلة الطاقة والطاعة. تقول: أساء سَمْعاً فأساء جابة (م). هكذا يُتَكَلَّم بهذا الحرف. والمجاوبة والتجاوب: التحاور. وتقول: إنه لَحَسن الجِيبة (بالكسر) أي: الجواب (٢).

﴿لِمَا يُحْيِيكُمُ متعلق بقوله: «استجيبوا». المعنى: استجيبوا لِما يحييكم إذا

⁽١) المحرر الوجيز ٢/٥١٤ .

⁽٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٨٣ .

⁽٣) في مجاز القرآن ١/ ٢٤٥ .

⁽٤) المحرر الوجيز ٢/٥١٤ . والبيت نسبه أبو عبيدة في مجاز القرآن ١/٥٢٥ ، والجوهري في الصحاح (جوب) لكعب بن سعد الغنوي، وهو في الأصمعيات ص٩٦٠ .

⁽٥) قال في اللسان (جوب): أصل هذا المثل أنه كان لسهل بن عمرو ابنٌ مضعوف، فقال له إنسان: أين أُمُّك؟ _ أي: أين قصدُك؟ فظنَّ أنه يقول له: أين أُمُّكَ _ فقال: ذهبت تشتري دقيقاً، فقال أبوه: أساء سمعاً فأساء جابة.

⁽٦) الصحاح (جوب).

دعاكم. وقيل: اللام بمعنى: إلى، أي: إلى ما يحييكم، أي: يُحيِي دينكم ويعلمكم. وقيل: أي: إلى ما يحيي به قلوبكم فتوحِّدوه. وهذا إحياء مستعار؛ لأنه من موت الكفر والجهل.

وقال مجاهد والجمهور: المعنى: استجيبوا للطاعة وما تضمّنه القرآنُ من أوامرَ ونواو^(۱)؛ ففيه الحياة الأبدية، والنعمة السرمدية. وقيل: المراد بقوله: «لِما يحييكم»: الجهادُ، فإنه سبب الحياة في الظاهر؛ لأنَّ العدوَّ إذا لم يُغْزَ؛ غَزا، وفي غَزْوِه الموتُ، والموتُ في الجهاد الحياةُ الأبدية؛ قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَلاَ تَحْسَبَنَ النِّينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّهِ أَمْوَتًا بَلَ أَحْيَاءً﴾ [آل عمران:١٦٩]. والصحيحُ العمومُ؛ كما قال الجمهور.

الثانية: رَوَى البخارِيُّ عن أبي سعيد بن المُعَلَّى قال: كنتُ أُصلِّي في المسجد، فدعاني رسولُ الله ﷺ فلم أُجِبْهُ، ثم أتيتُه فقلت: يا رسول الله، إني كنتُ أُصلِّي. فقال: «أَلَمْ يَقُلِ اللهُ عزَّ وجلَّ: ﴿اسْتَجِبْوا لِللّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحِيكُمُ ﴾. وقال: «أَلَمْ يَقُلِ اللهُ عندا دليلٌ على أنَّ وذكر الحديث. وقد تقدَّم في الفاتحة (٢). وقال الشافعيُّ رحمه الله: هذا دليلٌ على أنَّ الفرضَ أو القولَ الفرضَ إذا أتِيَ به في الصلاة لا تبطل؛ لأمرِ رسولِ الله ﷺ بالإجابة؛ وإن كان في الصلاة (٣).

قلت: وفيه حجَّةٌ لقول الأوزاعي: لو أنَّ رجلاً يصلِّي، فأبصر غلاماً يريد أن يسقط في بئر، فصاح به، وانصرف إليه، وانتهره؛ لم يكن بذلك بأس^(٤). والله أعلم.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَ اللّهَ يَحُولُ بَيْنَ ٱلْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ﴾ قيل: إنه يقتضي النصَّ منه على خَلْقِه تعالى الكفرَ والإِيمانَ، فيَحُولُ بين المرء الكافر وبين الإيمان

⁽١) المحرر الوجيز ٢/١٤٥.

⁽٢) صحيح البخاري (٤٤٧٦). وهو في مسند أحمد (١٥٧٣٠)، وسلف ١٦٧/١.

⁽٣) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٣٥.

⁽٤) ذكره ابن عبد البر في التمهيد ١/ ٣٤٩.

الذي أمره به، فلا يكتسبُه إذا لم يُقْدِرُه عليه؛ بل أَقْدَرَه على ضِدِّه؛ وهو الكفر. وهكذا المؤمن يحولُ بينه وبين الكفر.

فَبَانَ بَهِذَا النصِّ أَنه تَعَالَى خَالِقٌ لَجَمِيعِ اكتسابِ العباد خيرِهَا وشرِّهَا. وهذا معنى قوله عليه الصلاة والسلام: ﴿لا ومُقَلِّبِ القلوبِ (() وكان فِعْلُ اللهِ تَعَالَى ذلك عدلاً فيمن أَضلَّه وخذَلَه؛ إذ لم يمنعُهم حقًّا وجب عليه فتزول صفّةُ العدل، وإنما منعهم ما كان له أن يتفضَّلَ به عليهم، لا ما وجب لهم.

قال السُّدِّي: يحول بين المرء وقلبه، فلا يستطيع أن يؤمنَ إلا بإذنه، ولا يكفرَ أيضاً إلا بإذنه، أي: بمشيئته. والقلبُ موضعُ الفِكْر (٢). وقد تقدَّم في «البقرة» بيانُه (٣). وهو بيدِ الله، متى شاء حال بين العبد وبينه بمرضٍ أو آفةٍ كيلا يعقل، أي: بادِروا إلى الاستجابةِ قبل ألَّا تتمكَّنوا منها بزوال العقل.

وقال مجاهد: المعنى: يحول بين المرء وعقله حتى لا يدري ما يصنع^(٤). وفي التنزيل: ﴿إِنَّ فِى ذَالِكَ لَاَئِكَ لِمَنَ كَانَ لَمُ قَلْبُ﴾ [ق: ٣٧] أي: عقل. وقيل: يحول بينه وبينه بالموت، فلا يُمكنه استدراكُ ما فات.

وقيل: خاف المسلمون يوم بَدْر كثرة العدوِّ، فأعلمهم الله أنه يحول بين المرء وقلبه، بأن يبدِّلَهم بعد الخوف أمْناً، ويبدِّل عدوَّهم من الأمن خوفاً (٥٠). وقيل: المعنى يقلِّبُ الأمورَ من حالٍ إلى حال. وهذا جامع.

واختيار الطبري(٦): أن يكون ذلك إخباراً من الله عزَّ وجلَّ بأنه أملكُ لقلوب

⁽١) أخرجه أحمد (٤٧٨٨)، والبخاري (٦٦١٧) من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما. قال: كانت يمين النبي ﷺ التي يحلفُ عليها: ﴿لا ومقلِّبِ القلوبِ».

⁽٢) أخرجه الطبري ١١١/١١ .

^{. 440/1 (4)}

⁽٤) أخرجه الطبري ١١٠/١١ .

⁽٥) معاني القرآن للنحاس ٣/ ٤٥.

⁽٦) في تفسيره ١١٢/١١ .

العباد منهم، وأنه يحولُ بينهم وبينها إذا شاء؛ حتى لا يدرك الإنسانُ شيئاً إلا بمشيئة الله عزَّ وجلً.

﴿ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ عطف. قال الفرَّاء (١): ولو استأنفت فكسرت: (وإنه) كان صواباً.

قوله تعالى: ﴿ وَاتَّقُوا فِتْنَذُ لَا تُصِيبَنَ الَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنكُمْ خَامَتَكُمْ وَاعْلَمُواْ أَنَكُ اللّهَ شَكِيدُ الْمِقَابِ ۞﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قال ابن عباس: أمر اللهُ المؤمنين ألَّا يُقِرُّوا المنكر بين أظهرهم، فيعمّهم العذابُ (٢). وكذلك تأوَّل فيها الزبيرُ بنُ العوَّام فإنه قال يومَ الجمل، وكان سنة ست وثلاثين: ما علمتُ أنَّا أُرِدنا بهذه الآية إلا اليوم، وما كنتُ أظنُّها إلا فيمن خوطب ذلك الوقت (٣). وكذلك تأوَّل الحسنُ البصري والسُّدِّي وغيرُهما؛ قال السدِّي: نزلت الآية في أهل بدرِ خاصَّة، فأصابتهم الفتنةُ يومَ الجمل فاقتتلوا (٤).

وعن حُذيفة بنِ اليَمَان قال: قال رسول الله ﷺ: «يكون بين ناسٍ من أصحابي فتنةٌ؛ يغفرُها اللهُ لهم بصحبتهم إيّاي، يستنُّ بهم فيها ناسٌ بعدَهم يُدُخلُهم اللهُ بها النارَ»(٥).

⁽١) في معاني القرآن ١/٤٠٧ . ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ١٨٣/٢ .

⁽٢) أخرجه الطبري ١١٥/١١ .

⁽٣) المحرر الوجيز ٢/٥١٥ . وأخرج نحوه أحمد (١٤٣٨)، والنسائي في الكبرى (١١١٤٢).

⁽٤) المحرر الوجيز ٢/ ٥١٥ . وأخرج ابن أبي شيبة ٢٧٦/١٥ و ٢٧٧ ، والطبري ١١٣/١١ – ١١٤ و ١١٥ قول الحسن والسدي.

 ⁽٥) أخرج نحوه الطبراني في الأوسط (٣٢٤٣). قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٧/ ٢٣٤ : فيه إبراهيم بن
 أبي الفياض؛ قال ابن يونس: يروي عن أشهب مناكير.

قلت: وهذه التأويلات هي التي تعضدها الأحاديث الصحيحة؛ ففي صحيح مسلم عن زينب بنت جحش أنها سألت رسول الله الشخ فقالت له: يا رسول الله، أنَهُلِكُ وفينا الصالحون؟ قال: «نَعَم، إذا كَثُرَ الخَبَثُ»(١). وفي صحيح الترمذِيّ: «إنَّ الناسَ إذا رَأْوُا الظَّالمَ ولم يأخذوا على يديه أَوْشَكَ أَنْ يَعُمَّهُمُ اللهُ بعِقابٍ مِنْ عنده»(٢). وقد تقدَّمت هذه الأحاديث(٣).

وفي صحيح البخارِيِّ والترمذِيِّ: عن النعمان بن بشير، عن النبيُّ قال: «مَثَلُ القائمِ على حدود الله والواقع فيها، كَمَثَلِ قَوْمٍ اسْتَهَمُوا على سفينةٍ، فأصابَ بعضُهم أعلاها، وبعضُهم أسفلَها، فكان الذين في أسفلِها إذا اسْتَقَوْا من الماء مَرُّوا على مَنْ فوقهم، فقالوا: لَوْ أَنَّا خَرَقْنا في نَصِيبنا خَرْقاً ولم نُؤذِ مَنْ فوقنا. فإنْ يَتركوهم وما أرادوا؛ هلكوا جميعاً، وإنْ أَخذوا على أَيْدِيهم؛ نَجَوْا ونَجَوْا جميعاً» (أنَّ أَخذوا على أَيْدِيهم؛ نَجَوْا ونَجَوْا جميعاً» (أنَّ في هذا الحديث تعذيبُ العامَّة بذنوب الخاصَّة، وفيه استحقاقُ العقوبةِ بتركِ الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر.

قال علماؤنا: فالفتنة إذا عُملتُ هَلَكَ الكلُّ، وذلك عند ظهور المعاصي وانتشارِ المنكر وعدمِ التغيير، وإذا لم تُغيَّر وجب على المؤمنين المنكرين لها بقلوبهم هِجرانُ تلك البلدة والهرب منها. وهكذا كان الحكم فيمن كان قبلنا من الأمم؛ كما في قِصَّة السَّبْت حين هجروا العاصين وقالوا: لا نُساكِنُكم (٥).

وبهذا قال السلف ، رَوَى ابنُ وهب عن مالك أنه قال: تُهجر الأرضُ التي يُصنع فيها المنكر جِهاراً، ولا يُستقرُّ فيها (٦). واحتجَّ بصنيع أبي الدَّرداء في خروجه

⁽١) صحيح مسلم (٢٨٨٠). وأخرجه أيضاً أحمد (٢٧٤١٣)، والبخاري (٣٣٤٦).

 ⁽۲) في قوله: صحيح الترمذي، تجوّر، وهو في سننه (۲۱٦۸) عن أبي بكر الصديق . وأخرجه أيضاً أبو
 داود (٤٣٣٨)، وبنحوه أخرجه أحمد (١)، وابن ماجه (٤٠٠٥). قال الترمذي: حديث صحيح.

^{. 104/4 , 4/7/4 (4)}

⁽٤) صحيح البخاري (٢٤٩٣)، وسنن الترمذي (٢١٧٣). وهو في مسند أحمد (١٨٣٦١).

⁽٥) تقدم ٢/ ١٧٠ .

⁽٦) ذكره ابن حجر في فتح الباري ١٠/١٣ .

عن أرض معاوية حين أعلن بالرِّبا؛ فأجاز بيع سِقاية الذهبِ بأكثر من وزنها. خرَّجه الصحيح (١).

ورَوَى البخاريُّ عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: "إذا أنزلَ اللهُ بقوم عذاباً، أصابَ العذابُ مَنْ كان فيهم، ثم بُعِثوا على أعمالهم" (٢). فهذا يدلُّ على أنَّ الهلاكُ العامَّ؛ منه ما يكون طُهرة للمؤمنين، ومنه ما يكون نِقمة للفاسقين. ورَوَى مسلم عن عبد الله بن الزبير، أنَّ عائشة رضي الله عنها قالت: عَبِثَ رسولُ الله ﷺ في منامه، فقلت: يا رسولَ الله، صنعتَ شيئاً في منامكَ لم تكن تفعلُه؟ فقال: "العَجَبُ، إنَّ ناساً من أُمّتي يَوْمُون هذا البيتَ برجلٍ من قريش، قد لجأ بالبيت، حتى إذا كانوا بالبيداء خُسِفَ بهم، فقلنا: يا رسولَ الله، إنَّ الطريقَ قد يَجمعُ الناسَ. قال: "نعم، فيهم المُسْتَبْصِرُ والمجبورُ وابنُ السبيلِ، يهلكون مَهلكاً واحداً، ويَصدُرون مصادرَ فيهم اللهُ تعالى على نِيَّاتهم» (٣).

فإن قيل: فقد قال الله تعالى: ﴿ وَلَا نَزِرُ وَازِرَةٌ وِنَدَ أَخَرَىٰ ﴾ [الأنعام: ١٦٤] ﴿ كُلُّ نَنْسِ بِمَا كُسَبَتْ رَمِينَةُ ﴾ [المدثر: ٣٨] ﴿ لَهَا مَا كُسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا آكْتَسَبَتْ ﴾ [البقرة: ٢٨٦]، وهذا يوجب ألَّا يؤخذ أحدٌ بذنب أحد، وإنما تتعلق العقوبةُ بصاحب الذنب.

فالجواب: أنَّ الناس إذا تظاهروا بالمنكر فمِنَ الفرضِ على كلِّ مَنْ رآه أن يغيِّره، فإذا سكت عليه؛ فكلُّهم عاصٍ؛ هذا بفعله، وهذا برضاه. وقد جعل الله في حُكمه

⁽۱) أخرجه مالك في الموطأ ٢/ ٦٣٤ من حديث عطاء بن يسار عن أبي الدرداء. قال ابن عبد البر في التمهيد ٤/ ٧١ - ٧٢ : عطاء لا أحفظ له سماعاً من أبي الدرداء... ولم يشهد هذه القصة...، وأنكرها بعضهم لأن شبيهاً بهذه القصة عرضت لمعاوية مع عبادة بن الصامت، وهي صحيحة مشهورة محفوظة لعبادة مع معاوية. وسلف الخبر ٤/ ٣٨٤ – ٣٨٥ .

⁽٢) صحيح البخاري (٧١٠٨). وأخرجه أيضاً أحمد (٥٨٩٠)، ومسلم (٢٨٧٩).

⁽٣) صحيح مسلم (٢٨٨٤). وهو بنحوه في مسند أحمد (٢٤٧٣٨). وقوله: «عَبِثَ» أي: اضطرب بجسمه» وقيل: حرَّك أطرافه كمن يأخذ شيئاً أو يدفعه. و«المستبصر»: المستبين لذلك القاصد له عمداً. و«المجبور»: المكره. و«ابن السبيل»: سالك الطريق معهم وليس منهم. و«يصدرون»: يبعثون. شرح النووي على صحيح مسلم ٢/١٨ - ٧.

وحِكمته الراضي بمنزلة العامل؛ فانتظم في العقوبة؛ قاله ابن العربي (١)، وهو مضمون الأحاديث كما ذكرنا. ومقصود الآية: واتقوا فِتنة تتعدَّى الظالم، فتصيب الصالح والطالح.

الثانية: واختلف النحاة في دخول النون في «لَا تُصِيبَنَّ»؛ فقال الفراء: هو بمنزلة قولك: انزلْ عن الدابَّة لا تطرحنَّك؛ فهو جوابُ الأمر بلفظِ النهي، أي: إنْ تنزل عنها لا تطرحنَّك، ومثله قوله تعَالى: ﴿ أَدْخُلُواْ مَسَكِنَكُمُ لَا يَصَّطِمَنَكُمُ ﴾ [النمل: ١٨] أي: إنْ تدخلوا لا يحطمنكم؛ فدخلت النون لما فيه من معنى الجزاء (٢).

وقيل: لأنه خرج مخرج القَسَم، والنون لا تدخل إلا على فعل النهي أو جواب القَسَم (٣).

وقال أبو العباس المبرّد: إنه نهيّ بعد أمر، والمعنى النَّهْيُ للظالمين، أي: لا تقربنَّ الظلم. وحكى سيبويه: لا أرينَّك هاهنا، أي: لا تكن هاهنا، فإنه مَن كان هاهنا رأيتُه (٤٠).

وقال الجُرْجانِيُّ: المعنى: اتقوا فتنة تصيب الذين ظلموا خاصة، فقوله: «لَا تُصِيبَنَّ» نهيٌ في موضع وصفِ النكرة، وتأويلُه الإخبارُ بإصابتها الذين ظلموا.

وقرأ عليَّ وزيدُ بن ثابت وأُبَيَّ وابنُ مسعود: «لَتصيبن» بلا ألف^(٥). قال المَهدَوِيُّ: مَن قرأ: «لَتصيبن» جاز أن يكون مقصوراً من: «لا تصيبن» حُذفت الألفُ كما حُذفت من «ما» وهي أخت «لا» في نحو: أمّ والله لأفعلنَّ، وشبهه (٦). ويجوز أن تكون مخالفة لقراءة الجماعة، فيكون المعنى أنها تصيب الظالم خاصَّة.

⁽١) في أحكام القرآن ٢/ ٨٣٦.

⁽٢) ذكر نحوه الفراء في معاني القرآن ٢/٧٠١ مختصراً. وينظر معاني القرآن للزجاج ٢/ ٤١١ .

⁽٣) ذكر نحوه ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٥١٥ ونسبه للمهدوي.

⁽٤) المحرر الوجيز ٢/٥١٦.

⁽٥) القراءات الشاذة ص٤٩ ، والمحتسب ١/٢٧٧.

⁽٦) المحتسب ١/ ٢٧٧ ، والدر المصون ٥/ ٩٢ .

قوله تعالى: ﴿ وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنتُدْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَلُونَ فِي ٱلْأَرْضِ تَخَافُونَ أَن يَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَعَاوَىٰكُمْ وَأَيْدَكُم بِنَصْرِهِ. وَرَزَقَكُم مِنَ الطَّيِبَاتِ لَمَلَّكُمْ مَشْكُرُونَ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿وَاذَكُرُواْ إِذْ أَنتُمْ قَايِلُ ﴾ قال الكَلْبي: نزلت في المهاجرين؛ يعني وصف حالهم قبل الهجرة وفي ابتداء الإسلام . ﴿ تُسْتَضْعَفُونَ ﴾ نعت . ﴿ فَي الْأَرْضِ ﴾ أي: أرض مكة . ﴿ تَمَافُونَ ﴾ نعت . ﴿ أَن يَنَظَفَكُمُ ﴾ في موضع نصب (١). والخطف: الأخذ بسرعة . ﴿ النَّاسُ ﴾ رفع على الفاعل.

قَتادة وعِكرمة: هم مشركو قريش. وهب بن منبّه: فارس والرُّوم. ﴿فَنَاوَسَكُمْ ۗ قال ابن عباس: إلى الأنصار. السُّدِّي: إلى المدينة؛ والمعنى واحد (٢).

آوَى إليه؛ بالمد: ضَمَّ إليه. وأوَى إليه؛ بالقصر: انضمَّ إليه.

﴿وَأَيْتَدَكُمُ﴾: قوَّاكم . ﴿ بِنَصْرِمِهِ أَي: بقوته (٣). وقيل: بالأنصار. وقيل: بالملائكة يوم بدر . ﴿ وَرَزَقَكُم مِنَ الطَّيِبَاتِ ﴾ أي: الغنائم . ﴿ لَمَلَّكُمْ مَنْ كُرُونَ ﴾ قد تقدَّم معناه (٤).

قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا غَنُونُوا اللَّهَ وَٱلرَّسُولَ وَتَغُونُوا أَمَنَنَتِكُمُّ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾

رُويَ أنها نزلت في أبي لُبابة بن عبد المنذر حين أشار إلى بني قُريظة بالذبح. قال أبو لُبابة: والله ما زالت قدماي حتى علمتُ أني قد خنتُ اللهَ ورسولَه؛ فنزلت هذه الآية. فلما نزلت شدَّ نفسه إلى سارية من سواري المسجد، وقال: والله لا أذوقُ طعاماً ولا شراباً حتى أموت، أو يتوبَ اللهُ عليَّ. الخبر مشهور (٥).

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٨٤.

⁽٢) أخرج هذه الأقوال الطبري ١١٨/١١ - ١٢٠ .

⁽٣) في (ظ): تقوية. وفي (م): بعونه.

^{. 1 • £ /} Y (£)

⁽٥) أخرجه الطبري في تفسيره ١١/ ١٢١ ، وفي تاريخه ٢/ ٨٨٤ - ٥٨٥ ، وذكره ابن هشام في السيرة ٢/ ٢٣٦ - ٢٣٧ .

وقيل: نزلت الآيةُ في أنهم كانوا يسمعون الشيءَ من النبي ، فيُلقونه إلى المشركين ويُفشونه (٢٠).

وقيل: المعنى بغلول الغنائم. ونسبتها إلى الله؛ لأنه هو^(٣) الذي أمرَ بقسمتها، وإلى الرسول ﷺ؛ لأنه المؤدِّي عن الله عزَّ وجلَّ والقَيِّمُ بها^(٤).

والخيانة: الغدر وإخفاء الشيء، ومنه: ﴿يَعْلَمُ خَآبِنَةَ ٱلْأَعْيُنِ ﴾ وكان عليه الصلاة والسلام يقول: «اللهم إني أعوذُ بكَ منَ الجُوعِ، فإنه بِثْسَ الضَّجِيعِ، ومنَ الخيانةِ،

⁽۱) أخرجه ابن مردويه كما في الدر المنثور ٣/١٧٨ وينظر حديث عائشة رضي الله عنها في مسند أحمد (٢٥٠٩٧). والمُعْرَوْر: لا سَرْج عليه ولا غيره. النهاية (عرا).

⁽٢) أخرجه الطبري ١٢٣/١١ عن السدي.

⁽٣) لفظ: (هو) من (ظ).

⁽٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٨٤ .

فإنها بنستِ البِطَانة». أخرَّجه النسائيُّ عن أبي هريرة قال: كان رسولُ الله ﷺ يقول...؟ فذكره (١).

﴿ وَعَنُونُوا أَمَنَكَ كُمُ فِي موضع جزم، نسقاً على الأوَّل. وقد يكون على الجواب، كما يقال: لا تأكلِ السمكَ وتشربَ اللبن (٢).

والأمانات: الأعمال التي اثتمن اللهُ عليها العبادَ (٣)، وسُميت أمانة لأنها يُؤمَنُ معها من منعِ الحقّ؛ مأخوذةٌ من الأمن. وقد تقدَّم في «النساء» القولُ في أداء الأمانات والودائع وغير ذلك(٤).

﴿ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ أي ما في الخيانة من القُبح والعار. وقيل: تعلمون أنها أمانة.

قوله تعالى: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمُولُكُمْ وَأَوْلَلُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِندَهُۥ أَجْرُ عَظِيدٌ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿وَاعْلَمُواْ أَنَمَا آمُولُكُمُ وَالْوَلَدُكُمُ فِتْنَةٌ ﴾ كان لأبي لبابة أموالٌ وأولادٌ في بني قُريظة؛ وهو الذي حَمَلَه على ملاينتهم (٥)، فهذا إشارة إلى ذلك . ﴿فِتْنَةٌ ﴾ أي: اختبار؛ امتحنهم بها . ﴿وَأَنَ اللّهُ عِندَهُ أَجْرٌ عَظِيدٌ ﴾ فآثِرُوا حقَّه على حقِّكم.

قول تعالى: ﴿ يَثَأَيُّهُا الَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِن تَنْقُواْ اللَّهَ يَجْعَل لَكُمْ فُرْقَانَا وَيُكَفِّرُ عَنكُمْ سَيِّنَاتِكُمُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ قُواللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۞

قد تقدَّم معنى «التقوى(٦)». وكان الله عالماً بأنهم يتقون أم لا يتقون، فذكر بلفظ

⁽۱) سنن النسائي المجتبى ٨/٢٦٣ ، والكبرى (٧٨٥١) و(٧٨٥٢). وأخرجه أيضاً أبو داود (١٥٤٧)، وابن ماجه (٣٣٥٤).

⁽٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٨٤.

⁽٣) تفسير الطبري ١١/ ١٢٥.

⁽٤) تقدم ٦/٣٢٤ .

⁽٥) تفسير الواحدي ٢/ ٤٥٤ .

[.] YEA/1 (T)

الشرط؛ لأنه خاطب العباد بما يخاطِب بعضُهم بعضاً. فإذا اتقى العبدُ ربّه _ وذلك باتباع أوامره، واجتنابِ نواهيه _ وترك الشبهاتِ مخافة الوقوعِ في المحرَّمات، وشحنَ قلبَه بالنية الخالصة، وجوارحه بالأعمال الصالحة، وتحفَّظ من شوائب الشرك الخفييِّ والظاهِر بمراعاة غير الله في الأعمال، والركون إلى الدنيا بالغفلة (١) عن المال، جعل له بين الحقِّ والباطل فرقاناً، ورزقه فيما يريد من الخير إمكاناً. قال ابن وهب: سألتُ مالكاً عن قوله سبحانه وتعالى: ﴿إِن تَنَقُوا اللهَ يَجْمَل لَكُمْ فُرْقَاناً﴾ قال: مخرجاً، ثم قرأ: ﴿وَمَن يَتَّقِ اللهَ يَجْمَل لَهُ بَعْرَباً﴾. وحكى ابن القاسم وأشهب عن مخرجاً، ثم قرأ: ﴿وَمَن يَتَّقِ اللهَ يَجْمَل لَهُ بَعْرَباً﴾.

وقال الشاعر:

مَا لَكَ مِن طُولِ الأسَى فُرقانُ بعد قَطينٍ دَحلُوا وبانُوا وقال آخر:

وكيف أُرَجِّي الخلدَ والموتُ طالبي وما ليَ من كأسِ المنيةِ فرقانُ (٤)

ابن إسحاق: «فُرْقَاناً»: فَصْلاً بين الحق والباطل^(ه)؛ وقاله ابن زيد^(٦). السديّ: نجاة (^{٧)}. الفرَّاء (^{٨)}: فتحاً ونصراً. وقيل: في الآخرة، فيدخلُكم الجنة، ويُدخلُ الكفارَ النار.

⁽١) في (م): بالعفة.

⁽٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٣٩.

⁽٣) أخرجه الطبري ١٢٨/١١ .

⁽٤) المحرر الوجيز ٢/ ١٨ ٥ .

⁽٥) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٣٩ . وأخرجه الطبري ١٣١/١١ .

⁽٦) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٣٤٦/٣.

⁽٧) أخرجه الطبري ١٣٠/١١ .

⁽A) في معانى القرآن له ١/٨٠١.

قـولـه تـعـالـى: ﴿ وَإِذْ يَتَكُرُ بِكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لِيُشِتُوكَ أَوْ يَقَتُلُوكَ أَوْ يُغْرِجُوكُ وَيَتَكُرُونَ وَيَتَكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكِرِينَ ۞ ﴾

هذا إخبارٌ بما اجتمع عليه المشركون من المكر بالنبي الله في دار النَّدُوة؛ فاجتمع رأيهم على قتله، فبيَّتوه، ورصدوه على باب منزله طول ليلتهم ليقتلوه إذا خرج، فأمر النبي النبي الله على بن أبي طالب أن ينامَ على فراشه، ودعا الله عزَّ وجلَّ أن يُعمِّيَ عليهم أثرَه، فطمسَ الله على أبصارهم، فخرج وقد غَشِيهم النومُ، فوضع على رؤوسهم تراباً ونهض. فلما أصبحوا خرج عليهم عليَّ فأخبرهم أنْ ليس في الدار أحدٌ، فعلموا أنَّ رسولَ الله الله قد فاتَ ونجا(۱). الخبر مشهور في السيرة وغيرها(۱).

ومعنى «لِيُثْبِتُوكَ»: ليحبسوك؛ يقال: أثبته: إذا حبسته. وقال قتادة: «لِيُثْبِتُوكَ» وَثَاقاً. وعنه أيضاً وعبدِ الله بن كثير: لِيسجنوك(٣).

وقال أبَان بن تَغْلِبُ وأبو حاتم: لِيثخنوك بالجراحات والضرب الشديد. قال الشاعر:

فقلتُ ويحكما ما في صحيفتكم قالوا الخليفةُ أمسى مُثبَتاً وَجِعا(٤)

﴿ أَوْ يَقَتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكُ عطف . ﴿ وَيَمَكُرُونَ ﴾ مستأنف. والمكر: التدبير في الأمر في خفية . ﴿ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكِرِينَ ﴾ ابتداء وخبر. والمكر من الله هو جزاؤهم بالعذاب على مكرهم من حيث لا يشعرون (٥).

⁽١) الدرر لابن عبد البر ص٧٧ - ٧٤.

⁽٢) السيرة النبوية لابن هشام ١/ ٤٨١ – ٤٨٢ .

⁽٣) تفسير الطبري ١٣٢/١١ - ١٣٣.

⁽٤) مجمع البيان للطبرسي ٩/١٣٧ . ونسب البيت في الأغاني ٢١٢/١٧ لمعاوية بن يزيد، وهو في ديوانه ص١٢ . وفيه: قلنا لك الويل ماذا في صحيفتكم. وفي مجمع البيان: فقلت ويحك ماذا في صحيفتكم.

⁽٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٨٤ - ١٨٥ .

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا نُتَلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَائِنَتُنَا قَالُواْ فَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَآءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَنذَأْ إِنْ هَنذَا إِلَا أَسَطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾

نزلت في النَّضر بن الحارث؛ كان خرج إلى الحِيرة في التجارة، فاشترى أحاديث كَلِيلة ودِمنة، وكِسرى وقيصر؛ فلما قصَّ رسول الله ﷺ أخبارَ مَنْ مَضَى قال النضر: لو شئتُ لقلتُ مثلَ هذا. وكان هذا وَقَاحةً وكذِباً (١).

وقيل: إنهم توهّموا أنهم يأتون بمثله، كما توهّمت سحرةُ موسى، ثم راموا ذلك فعجزوا عنه، وقالوا عِناداً: إنْ هذا إلا أساطير الأوّلين. وقد تقدّم(٢).

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالُواْ اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَنَا هُوَ الْحَقِّ مِنْ عِندِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةٌ مِنَ السَّكَلَةِ أَوِ اتْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۞﴾

القراءة (٣) على نصب «الحقّ» على خبر «كان»، ودخلت «هو» للفصل. ويجوز: «هو الحقّ» - بالرفع - «مِنْ عِنْدِكَ» (٤). قال الزجاج (٥): ولا أعلمُ أحداً قرأ بها، ولا اختلاف بين النحويين في إجازتها، ولكن القراءة سُنَّة، لا يُقرأ فيها إلا بقراءة مَرْويَة (٢).

واختلف فيمن قال هذه المقالة؛ فقال مجاهد وابن جُبير: قائل هذا هو النضر بن الحارث(٧).

أنس بن مالك: قائلُه أبو جهل؛ رواه البخاريُّ ومسلم (^).

⁽١) تفسير الواحدي ٢/ ٤٥٥ ، والطبري ٢١/ ١٤٢ – ١٤٣ .

⁽Y) A\ F37.

⁽٣) في (م): القراء.

⁽٤) نسبها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص٤٩ للأعمش.

⁽٥) في معاني القرآن ٢/ ٤١١ ، وما قبله منه.

⁽٦) في النسخ: مرضية. والمثبت من معاني القرآن.

⁽٧) أخرجه الطبري ١٤٤/١١ .

⁽٨) صحيح البخاري (٤٦٤٨) و(٤٦٤٩)، وصحيح مسلم (٢٧٩٦).

ثم يجوز أن يقال: قالوه لشبهة كانت في صدورهم، أو على وجه العِناد والإيهام (١) على الناس أنهم على بصيرة، ثم حلَّ بهم يوم بدر ما سألوا.

حُكي أنَّ ابن عباس لَقِيَه رجلٌ من اليهود، فقال اليهوديُّ: ممن أنت؟ قال: من قريش. فقال: أنت من القوم الذين قالوا: ﴿اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ ٱلْحَقِّ مِنْ عِندِكَ هَلاً عُو ٱلْحَقِّ مِن عندك فاهدنا له! إِنَّ هؤلاء قوم الآية. فهلًا عليهم أن يقولوا: إن كان هذا هو الحقَّ من عندك فاهدنا له! إِنَّ هؤلاء قوم يجهلون. قال ابن عباس: وأنت يا إسرائيليُّ، مَن القوم الذين لم تَجِفَّ أرجلُهم من بلل البحر الذي أغرق فيه فرعون وقومُه، وأنجيَ موسى وقومُه؛ حتى قالوا: ﴿آجَعَل بلل البحر الذي أغرق فيه فرعون وقومُه، وأنجيَ موسى وقومُه؛ فأطرق اليهوديُّ أَنَّ إِلَهُا كُمَا لَمُمَّ مَالِهَا لهم موسى: ﴿إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجَهَلُونَ ﴾، فأطرق اليهوديُّ مُفحَماً (٢).

﴿ فَأَسَطِّرُ ﴾ أمطرَ في العذاب. ومَطَرَ في الرحمة؛ عن أبي عبيدة (٣). وقد تقدَّم (٤). قول تقدَّم وَأَنتَ فِيهِمُّ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمُّ وَأَنتَ فِيهِمُّ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمُّ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾

لمَّا قال أبو جهل: «اللَّهُمّ إِن كان هذا هو الحقّ مِن عِندِك الآية، نزلت: ﴿وَمَا صَانَ اللَّهُ اللَّهُ مَا نؤلت: ﴿وَمَا صَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنتَ فِيهِمْ كذا في صحيح مسلم(٥).

وقال ابن عباس: لم يعذب أهل قرية حتى يخرج النبيُّ منها والمؤمنون؛ ويَلحقوا بحيث أُمِروا^(٦).

⁽١) في (م): والإيهام.

⁽٢) المقهم ٧/ ٣٤٧.

⁽٣) مجاز القرآن ١/ ٢٤٥ . ونقل عنه المصنف بواسطة المحرر الوجيز ٢/ ٥٢١ .

⁽٤) لم نقف عليه، وذكره عند تفسير الآية (٨٢) من سورة هود.

⁽٥) (٢٧٩٦) وهو عند البخاري، وسلف قريباً.

⁽٦) أخرجه الطبرى بنحوه ١١/ ١٥٠.

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ ابن عباس: كانوا يقولون في الطواف: غفرانك (١). والاستغفار وإنْ وقع من الفُجّار يُدفع به ضربٌ من الشرور والإضرار.

وقيل: إنَّ الاستغفار راجع إلى المسلمين الذين هم بين أظهرهم؛ أي: وما كان الله معذِّبهم وفيهم مَن يستغفر من المسلمين؛ فلما خرجوا عذَّبهم اللهُ يوم بدر وغيره؛ قاله الضحاك وغيره (٢).

وقيل: إنَّ الاستغفار هنا يراد به الإسلام؛ أي: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ أي: يسلمون؛ قاله مجاهد وعكرمة (٣).

وقيل: «وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ» أي: في أصلابهم مَن يستغفر الله. رُوي عن مجاهد أيضاً (٤٠).

وقيل: معنى «يَسْتَغْفِرُونَ»: لو استغفروا، أي: لو استغفروا لم يعذَّبوا، استدعاهم إلى الاستغفار؛ قاله قتادة وابن زيد^(ه).

وقال المدائني عن بعض العلماء قال: كان رجل من العرب في زمن النبي السُوفًا على نفسه، لم يكن يتحرَّج؛ فلما أن تُوفِّيَ النبيُ الله لبس الصوف ورجعَ عمَّا كان عليه، وأظهر الدِّينَ والنَّسكَ. فقيل له: لو فعلتَ هذا والنبي الله حيَّ لَفرح بكَ. قال: كان لي أمانان، فمضَى واحدٌ وبقي الآخرُ؛ قال اللهُ تبارك وتعالى: ﴿وَمَا قَالَ: كَانَ لِي أَمَانَان، فمضَى واحدٌ وبقي الآخرُ؛ قال اللهُ تبارك وتعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ وَالنَّانِي: ﴿وَمَا كَانَ اللهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ فَهُمْ

⁽١) أخرجه الطبري ١٥١/١١ .

⁽۲) أخرجه الطبري ۱٤٨/۱۱ – ۱٤٩.

⁽٣) أخرجه الطبري ١٥٤/١١ – ١٥٥.

⁽٤) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٣/ ٣٥١.

⁽٥) أخرجه الطبري ١٥٣/١١ - ١٥٤ .

قوله تعالى: ﴿ وَمَا لَهُمْ أَلَا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَآهُ ۚ إِلَّا ٱلْمُنْقُونَ وَلَكِئَ ٱلْحَثَرَامُ مُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۗ ۞ ﴾

قُوله تعالى: ﴿ وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ ﴾ المعنى: وما يمنعهم من أن يُعذَّبوا (١٠). أي: إنهم مستحقُّون العذابَ لِمَا ارتكبوا من القبائح والأسباب، ولكنْ لكلِّ أجلٍ كتاب، فعذَّبهم الله بالسيف بعد خروج النبيِّ ، وفي ذلك نزلت: ﴿ سَأَلَ سَآئِلُ مِسَانِ وَلَيْمَ اللهُ بالمعارج: ١] (٢).

وقال الأخفش (٣): إنَّ «أنْ» زائدة. قال النحاس (٤): لو كان كما قال لرفع «يعذبهم» . ﴿ وَلَكِنَّ أَكَثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أي: إنَّ المتقين أولياؤه.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ صَلَائُهُمْ عِندَ ٱلْبَيْتِ إِلَّا مُكَانَهُ وَتَصَدِيهُ فَذُوقُوا الْهَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكُفُرُونَ ۞ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا يُنفِغُونَ أَمُولَهُمْ لِيَصُدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُعْلَبُونَ وَٱلَّذِينَ كَغُرُوا إِلَى سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُعْلَبُونَ وَٱلَّذِينَ كَغُرُوا إِلَى جَهَنَّمَ بُعْضَهُ عَلَى جَهَنَّمَ بُعْضَ مَن الطَّيِسِ وَيَجْعَلَ ٱلْخَبِينَ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضِهُ عَلَى بَعْضِ فَيَرَكُمْ مَن الطَّيْسِ وَيَجْعَلَ ٱلْخَبِينَ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضِ فَيَرَكُمُ مَرِيعًا فَيَجْعَلَمُ فِي جَهَنَّمُ أُولَتِهِكَ هُمُ ٱلْخَبِرُونَ ۞ ﴾

قال ابن عباس: كانت قريش تطوف بالبيت عُراة، يصفّقون ويصفّرون؛ فكان ذلك عبادة في ظنّهم (٥).

والمُكَاءُ: الصَّفير، والتصديةُ: التصفيق؛ قاله مجاهد والسُّدّيُّ وابنُ عمر الله (٦٠).

ومنه قول عنترة:

⁽١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٨٥.

⁽٢) معانى القرآن للنحاس ٣/ ١٤٩.

⁽٣) في معاني القرآن له ٢/ ٥٤٥ .

⁽٤) في إعراب القرآن ٢/ ١٨٥ . وعنه نقل المصنف قول الأخفش.

⁽٥) أخرجه بنحوه الطبري في تفسيره ١٦٤/١١.

⁽٦) أخرج هذه الأقوال الطبري ١٦٣/١١ - ١٦٥.

وحَلَيلِ خَانِيةٍ تَركَتُ مُجَدُّلاً تَمْكُو فَرِيصتُه كَشِدْقِ الْأَعْلِم(١)

أي: تصوّت. ومنه: مكتِ استُ الدابة: إذا نَفخت بالربح.

قال السُّدِّي: المُكاء: الصفير، على لحن طائر أبيض بالحجاز يقال له: المُكاء (٢).

قال الشاعر:

إذا غَرَّدَ المُكَّاء في غير رَوْضة فويْلٌ الأهل الشَّاءِ والحُمُراتِ(٣)

قتادة: المُكَاء: ضربٌ بالأيدي، والتصدية: صياح^(٤). وعلى التفسيرين ففيه ردُّ على الجهّال من الصوفية الذين يَرقُصون ويُصَفِّقون ويصعقون. وذلك كلَّه منكر يتنزَّه عنى مثله العقلاء، ويتشبَّه فاعله بالمشركين فيما كانوا يفعلونه عند البيت.

ورَوَى ابنُ جُريج وابنُ أبي نَجيح عن مجاهد أنه قال: المُكَاءُ: إدخالُهم أصابعَهم في أفواههم، والتَّصديةُ: الصَّفِير، يريدون أن يشغلوا بذلك محمداً على عن الصلاة (٥٠). قال النحاس (٢٠): المعروف في اللغة ما رُوي عن ابن عمر. حكى أبو عبيد (٧) وغيره أنه يقال: مَكَا يَمْكُو مَكُواً ومُكاء: إذا صَفَّر. وصَدَّى يُصدِّي تصدية: إذا صفَّق (٨)؛ ومنه قول عمرو بن الإطنابة (٩):

⁽١) ديوان عنترة ص٢٤ . الحليل: الزوج. والغانية: الزوجة التي غنيت بزوجها، أو التي غنيت بحُسنها وجمالها. والمجدّل: الملقى بالجَدالة، وهي الأرض. والفريصة: اللحم بين الكتف والصدر. والأعلم: مشقوق الشفة العليا. ينظر اللسان (حلل، غنى، جدل، فرص، علم).

⁽٢) أخرجه الطبري ١٦٦/١١ . وفيه: على نحو طائر...

⁽٣) أدب الكاتب ص١٩٣٠ ، وأمالي القالي ٢/ ٣٢ ، واللسان (مكو).

⁽٤) تفسير الطبري ١٦٦/١١ .

⁽٥) أخرجه الطبري ١٦٥/١١ .

⁽٦) في معاني القرآن ٣/ ١٥٢ . وما قبله منه.

⁽٧) في (د) ومعانى القرآن للنحاس ٣/ ١٥٢ : أبو عبيدة.

⁽٨) إعجاز القرآن لأبي عبيدة ١/٢٤٦.

⁽٩) النكت والعيون للماوردي ٣١٥/٢ ، قال في اللسان (طنب): ابن الإطنابة: رجل شاعر، والإطنابة أُمُّه، وهي امرأة من بني كنانة بن القيس.. واسم أبيه: زيد مَناة .

وظلُوا جميعاً لهم ضجّة مُكاءً لدى البيت بالتّصدية أي: بالتصفيق.

سعيد بنُ جبير وابنُ زيد: معنى التَّصدية: صدُّهم عن البيت (١١)؛ فالأصل على هذا تَصْدِدَة، فأبدل من إحدى الدَّالين ياء.

ومعنى ﴿ لِيَمِيزَ ٱللَّهُ ٱلْخَيِيثَ مِنَ ٱلطَّيِّبِ ﴾ أي: المؤمن من الكافر. وقيل: هو عامٌّ في كلِّ شيء من الأعمال والنفقات وغير ذلك.

قوله تعالى: ﴿قُل لِلَّذِينَ كَغَرُوٓا إِن يَنتَهُوا يُغَغَرُ لَهُم مَّا قَدْ سَلَفَ وَإِن يَوْدُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَتُ الْأَوَّلِينَ ۞﴾

فيه خمس مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿قُلُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أُمِرَ النبيُّ ﷺ أن يقول للكفار هذا المعنى، وسواءٌ قاله بهذه العبارة أو غيرها. قال ابن عطية (٢): ولو كان كما ذُكر الكسائيُّ أنه في مصحف عبد الله بن مسعود: «قل للذين كفروا إن تنتهوا يغفر لكم» (٢) لَمَا تأدَّت الرسالةُ إلا بتلك الألفاظ بعينها، هذا بحسب ما تقتضيه الألفاظ.

الثانية: قوله تعالى: ﴿إِن يَنتَهُوا ﴾ يريد عن الكفر. قال ابن عطية (٤): ولا بُدّ، والحامل على ذلك جواب الشرط به (يُغْفَرُ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ)، ومغفرة ما قد سلف لا تكون إلا لِمُنتَهِ عن الكفر.

ولقد أحسن القائل أبو سعيد أحمد بن محمد الزبيري:

يستوجبُ العفوَ الفتي إذا اعترف ثم انتهى عما أتاه واقترف

⁽١) تفسير الطبري ١٦/ ١٦٧ و ١٦٨.

⁽٢) في المحرر الوجيز ٢/ ٥٢٧ ، وما قبله منه.

⁽٣) القراءات الشاذة ص٥١ ، والكشاف ٢/ ١٥٧ .

⁽٤) في المحرر الوجيز ٢/ ٥٢٧ .

لقوله سبحانة في المعترِف إن ينتهوا يُغْفَرْ لهم ما قد سَلَفُ(١)

رَوَى مسلمٌ عن ابن شُمَاسة (٢) المَهرِيِّ قال: حضرْنا عمرو بنَ العاص وهو في سياقةِ الموت، فبكَى (٣) طويلاً. الحديث. وفيه: فقال النبيُّ ﷺ: قَامًا عَلِمْتَ أَنَّ الإسلامَ يَهدِمُ ما كان قبلَه، وأنَّ الهِجْرَةَ تَهْدِمُ ما كانَ قَبْلَها، وأنَّ الحجَّ يَهْدِمُ ما كان قبلَه، الحديث (٤).

قال ابنُ العربيِّ (٥): هذه لطيفةٌ من الله سبحانه مَنَّ بها على الخلق؛ وذلك أنَّ الكفارَ يقتحمون الكفرَ والجرائم، ويرتكبون المعاصيَ والمآثم؛ فلو كان ذلك يوجب مؤاخذةً لهم لما استدركوا أبداً توبةً، ولا نالتهم مغفرةٌ. فيسَّر الله تعالى عليهم قَبولَ التوبةِ عند الإنابة، وبَذْلَ المغفرةِ بالإسلام، وهَدَمَ جميعَ ما تقدم؛ ليكون ذلك أقربَ لدخولهم في الدين، وأدْعَى إلى قبولهم لكلمة المسلمين، ولو عَلِموا أنهم يؤاخَذون لَمَا تابوا ولا أسلموا.

وفي صحيح مسلم: أنَّ رجلاً فيمن كان قبلكم قَتَلَ تسعةً وتسعين نَفْساً، ثم سأل: هل له من توبة؟ فقال: لا توبة لك. فقتله، فكَمَّلَ به مئة؛ الحديث (٢).

⁽١) تقدم البيت الأول دون نسبة ٥/ ٣٢٨ . وهو في المستطرف ٤١٧/٢ . ونسبه الثعالبي في يتيمة الدهر ٢ / ٣٦٨ إلى عبد المحسن بن محمد الصوري.

⁽٢) في (خ) و(د) و(ز) و(م): أبي شماسة. وفي (ظ): ابن اسما. وهو خطأ. وابن شماسة ـ بفتح الشين وضمها، كما في المفهم ٣٢٨/١ ، وشرح النووي ١٣٧/٢ ، وقيّده ابن حجر في تقريب التهذيب بالكسر. واسمه عبد الرحمن.

⁽٣) في (د) و(م): يبكي. والمثبت من (خ) و(ز) و(ظ) وهو موافق لصحيح مسلم.

⁽٤) صحيح مسلم (١٢١)، وهو في مسئد أحمد (١٧٨٢٧).

⁽٥) في أحكام القرآن ٢/ ٨٤١.

⁽٢) صحيح مسلم (٢٧٦٦) من حديث أبي سعيد الخدري بنحوه. ونقله المصنف عنه بواسطة أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٢٤٢ ، وفيه: «عالماً» بدل: «عابداً». وأخرجه أيضاً أحمد (١١١٥٤)، والبخاري (٣٤٧٠).

فانظروا إلى قول العابد (١٠): لا توبة لك؛ فلمَّا علم أنه قد أيأسه؛ قَتَله، فِعْلَ الآيس من الرحمة. فالتنفيرُ مفسدةٌ للخليقة، والتيسير مصلحة لهم.

ورُوي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان إذا جاء إليه رجلٌ لم يَقتلْ فسأله: هل لقاتلٍ من توبة؟ فيقول: لا توبة؛ تخويفاً وتحذيراً. فإذا جاءه مَن قَتَل فسأله: هل لقاتل من توبة؟ قال له: لكَ توبة؛ تيسيراً وتأليفاً. وقد تقدَّم.

الثالثة: قال ابنُ القاسم وابنُ وهب عن مالك: من (٢) طَلَّق في الشرك ثم أسلم: فلا طلاق له. وكذلك من حلف فأسلم؛ فلا حِنْثَ عليه. وكذا من وجبت عليه هذه الأشياء [ثم أسلم] فذلك مغفور له. فأمّا من افترى على مسلم ثم أسلم، أو سَرق ثم أسلم؛ أقيم عليه الحدُّ للفِرية والسرقة. ولو زنى وأسلم، أو اغتصب مسلمة ثم أسلم؛ سقط عنه الحدُّ.

ورَوَى أشهب عن مالك أنه قال: إنما يعني اللهُ عزَّ وجلَّ ما قد مضَى قبل الإسلام، من مالٍ أو دم أو شيءٍ. قال ابنُ العربيِّ (٣): وهذا هو الصواب؛ لِمَا قدَّمناه من عموم قوله تعالى: ﴿قُل لِللَّذِينَ كَعَمُوا إِن يَنتَهُوا يُعْفَر لَهُم مَّا قَدْ سَلَفَ﴾، وقوله: «الإسلام يهدِم ما كان قبله»(٤)، وما بيَّنَاه من المعنى من التيسير وعدم التنفير.

قلت: أمّا الكافرُ الحربِيُّ فلا خلاف في إسقاط ما فَعَلَه في حال كفره في دار الحرب. وأمّا إنْ دخل إلينا بأمان فقذف مسلماً؛ فإنه يُحدُّ، وإنْ سرقَ؛ قُطِع. وكذلك الذِّمِّيُّ إذا قَذَف حُدَّ ثمانين، وإذا سَرق قُطِع، وإنْ قَتَل قُتِل. ولا يُسقط الإسلامُ ذلك عنه لنقضه العهدَ حال كفره؛ على رواية ابن القاسم وغيره.

قال ابن المنذر: واختلفوا في النصراني يزنِي ثم يُسلم، وقد شهدت عليه بينة من

⁽١) في أحكام القرآن لابن العربي: العالم.

⁽٢) في النسخ: فيمن، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي. وما سيرد بين حاصرتين منه.

⁽٣) في أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٤٢ ، وما قبله منه.

⁽٤) سلف في المسألة الثانية.

المسلمين؛ فحُكِي عن الشافعي الله إذ هو بالعراق: لا حدَّ عليه ولا تغريب؛ لقول الله عزَّ وجلَّ: ﴿ قُلُ لِلَّذِينَ كَ غَرُوا إِن يَنتَهُوا يُغْفَر لَهُم مَّا قَدْ سَلَفَ ﴾. قال ابن المنذر: وهذا موافق لما رُوي عن مالك.

وقال أبو ثور: إذا أقرَّ وهو مسلم أنه زَنَى وهو كافر، أُقيم عليه الحدُّ. وحُكيَ عن الكوفي أنه قال: لا يُحدُّ.

الرابعة: فأمّا المرتدُّ إذا أسلم وقد فاتته صلوات، وأصاب جناياتٍ وأتلف أموالاً؛ فقيل: حكمه حكم الكافر الأصلي إذا أسلم؛ لا يؤخذ بشيء مما أحدثه في حال ارتداده.

وقال الشافعيُّ في أحد قوليه: يلزمه كل حقَّ لله عزَّ وجلَّ وللآدمي؛ بدليل أنَّ حقوقَ الآدميين تلزمه، فوجب أنْ تلزمَه حقوقُ الله تعالى.

وقال أبو حنيفة: ما كان للهِ يسقط، وما كان للآدمي لا يسقط.

قال ابنُ العربيّ (١): وهو قول علمائنا؛ لأنَّ اللهَ تعالى مستغنِ عن حقه، والآدميُّ مفتقر إليه. ألا ترى أنَّ حقوقَ الله عزَّ وجلَّ لا تجب على الصبيّ، وتلزمُه حقوقُ الآدميين. قالوا: وقوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفُرُوا إِن يَنتَهُوا يُغْفَرُ لَهُم مَّا فَدَّ سَكَفَ عامًّ في الحقوق التي لله تعالى.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿ وَإِن يَعُودُوا ﴾ يريد: إلى القتال؛ لأنَّ لفظة (عادَ) إذا جاءت مطلقة فإنما تتضمن الرجوع إلى حالةٍ كان الإنسان عليها، ثم انتقل عنها. قال ابن عطية (٢): ولسنا نجدُ في هذه الآية لهؤلاء الكفار حالة تشبه ما ذكرنا إلا القتال. ولا يجوز أنْ يُتَأوَّل: إلى الكفر؛ لأنهم لم ينفصلوا عنه، وإنما قلنا ذلك في (عادَ) إذا كانت مطلقة؛ لأنها قد تجيء في كلام العرب داخلة على الابتداء والخبر، فيكون

⁽١) في أحكام القرآن ٢/ ٨٤٢ – ٨٤٣ ، وما قبله منه.

⁽٢) في المحرر الوجيز ٢/٥٢٧ ، وما قبله منه.

معناها معنى صار؛ كما تقول: عاد زيدٌ مَلِكاً؛ تريد: صار، ومنه قول أبي الصلت (١٠): تلك المكارمُ لا قَعْبانِ (٢) من لَبَنِ شِيبَا بِماءٍ فعادا بعد أبوالا

وهذه لا تتضمن الرجوع إلى حالة قد كان العائدُ عليها قَبْلُ، فهي مقيدة بخبرها ؛ لا يجوز الاقتصار دونه (٣)، فحكمها حكم صار.

قوله تعالى: ﴿ فَقَدَّ مَضَتَ سُنَّتُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴾ عبارةٌ تجمع الوعيدَ والتهديدَ والتمثيلَ بمن هلك من الأمم في سالف الدهر بعذاب الله.

قوله تعالى: ﴿وَقَائِلُوهُمْ حَقَىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُمُ لِلَّهِ لِلَّهِ فَإِن اللَّهَ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهَ إِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۞ وَإِن تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَدَكُمُ فِيعُمَ الْمَوْلَى وَيَعْمَ النَّصِيرُ ۞﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَائِلُوهُمْ حَقَىٰ لَا تَكُونَ فِلْنَةٌ ﴾ أي: كُفْرٌ. إلى آخر الآية تقدَّم معناها وتفسير ألفاظها في «البقرة»(٤) وغيرها، والحمد لله.

تم الجزء التاسع من تفسير القرطبي، ويليه الجزء العاشر وأوله تفسير قوله تعالى من سورة الأنفال

﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُم مِّن شَيْءٍ ﴾

⁽۱) الشعر والشعراء ١/ ٤٦٢ ، والعقد الفريد ٢/ ٢٤ ، ومعجم البلدان (غمدان) ٢١١ . وأبو الصلت هو والد أمية، والبيت أيضاً في ديوان أمية بن أبي الصلت ص١٧٩ ، وديوان النابغة الجعدي ص١١٢ .

⁽٢) القَعْب: القَدَح الضخم الغليظ الجافي. وقيل: قدح من خشب مقعر. لسان العرب (قعب).

⁽٣) في النسخ: دونها، والمثبت من المحرر الوجيز ٢/ ٥٢٧ ، والكلام منه، إلى آخر تفسير الآية.

^{. 787/4 (8)}

فهرس الجزء التاسع
- قوله تعالى: ﴿ أَنْفُكُ بِرُ أَمُّو أَبْتَغِي مُكُمًّا وَهُوَ ٱلَّذِيَّ أَنَّالَ النَّكِيْدُ ٱلْكِئِلَ مُنَدًّا مُنَّا مُن مُ يَدِينَ
- قُولُهُ تَعَالَى: ﴿ وَتُمَّتُ كُلِّمُتُ رَبِّكَ مِبدَّقًا وَعَدُّلَّا﴾ [١١٧-١١٥]
- قوله تعالى: ﴿فَكُنَّاوَا مِمَّا ذَكِرَ أَمْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِن كُنتُم بِعَائِبَتِهِ، مُؤْمِنينَ ﴾ [١١٨]
- مُولُهُ تَعَالَى: ﴿ وَمَا لَكُمْ الْا تَاكُلُواْ مِنَّا ذَكِرُ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَلَ لَكُمْ مَا حُرَّمَ عَلْتَكُونِ كُ
[117]
- قوله تعالى: ﴿وَذَرُواْ ظَلْهِرَ ٱلْإِنْدِ وَبَاطِلْتُهُونِ﴾ [١٢٠]
- قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُواْ مِنَا لَرَ مُثَكُرُ ٱلسُّهُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَالَّهُ أَوْنَ يَثُّ كُ
قُولُهُ تَعَالَى: ﴿ وَأَوْ مَنْ كَانَ مُسِنًّا فَأَصِّيبُنَّهُ وَجَعَلْنَا لَهُ ثُورًا يَتَشْهِ بيده في أنَّان كم ٢٩٣٦
- قوله تعالى: ﴿ وَلَذَٰ لِكُ جَعِلْنَا فِي كُلُّ قُرِيَّةٍ أَكُنِّهِ مُحْدِمِهُمُ الرَّبِيِّ مُنْ مُرَاثًا لِم
- قُولُهُ تَعَالَى: ﴿ وَلِهَا جَاءَتُهُمْ مَالِيَهُ قَالُوا لَنْ تُؤْمِنَ حَتَّرَ ثُنَّةً مِشْلَ مَآ أَرَانَ مِمْ أَنْ أَنْ اللَّهِ عَلَى عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَى اللَّهُ ع
- قُولُهُ تَعَالَى: ﴿ فَمَنْ يَرِدِ أَقَهُ أَنْ يَهْدِينَهُ يَشَرُّمُ صَكَّرُهُ الْأَسْأَلَةُ لِي كُم ٢٠٢٦
- قوله تعالى: ﴿وَهِلَا أَصِرُطُ رَبُّكُ مُسْتَقِيبًا﴾ [١٢٦]
- قوله تعالى: ﴿ ﴿ أَلْمُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّيمٌ وَهُو وَلَيْتُمْ بِمَا كَانْمًا رَوْ بَارْنَ كُم ٢٧٧١ . ٢٠٧٩
– فوله تعالى: ﴿ وَلِدُلِيكِ نُولِي بَعْضُ الْفُلُولِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُواْ نَكْسُدُنَكُ [١٢٩]
- قُسُوكُ تُسْعِيالُسِي: ﴿ يَكُمُعُشُرُ لَلْمِنِ وَٱلْإِنِسِ أَلَمَ بِأَوْكُمُ رَمُثُلُ مِنْكُمْ يَقْشُونَ عَلَيْكُمْ وَانْدَى الْمُ
11 d
- قوله تعالى: ﴿ ذَاكِ أَن لَمْ يَكُن رَّبُكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِطُلْمِ وَأَهْلُهَا غَلِيْلُونَ ﴾ [١٣١]
- قُولُهُ تَعَالَى: ﴿ وَلَكُلِّ دُرْجُنْتُ يَمَّا عَكِيلُوا وَمَا رَبُّكَ بِفُلِهَا عَنَّا تَشْبُلُونَ مِنْكِ 1871 -
- قوله تعالى: ﴿إِنَّ مَا تُوْعَنُونَ لَآتَ وَمَا أَنْتُم بِمُعْجِزِينَ﴾ [١٣٤–١٣٥]
- قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا بِلِهِ مِمَّا ذَرًّا مِنَ أَلْحَرِّتْ وَٱلْأَلْفِكِ نَصِيمًا ﴾ ٢١٣٦٦
- قىولىه تىعالى: ﴿وَكَذَالِكَ نَقُتَ لِحَيْثِهِ مِنَ ٱلْمُشْكِينَ فَشَلَ أَوْلَدِهِمْ مُرْكَآزُهُمْ﴾ [١٣٧]
- قوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ هَلَاِمِهِ أَنْعَلَمُ وَحَرْثُ حِجْرٌ لَا يَطْعَمُهُمَاۤ إِلَّا مَن نَشَاهُ﴾ [١٣٨]
- قوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ مَا فِ بُطُونِ هَكَذِهِ ٱلْأَشَائِهِ خَالِمَــُةٌ لِلْنُكُورِنَا﴾ [١٣٩]
- قوله تعالى: ﴿فَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَــَنُوْمًا أَوْلَكَدُهُمْ سَفَهُمَّا بِغَيْرِ عِلْمِ﴾ [١٤٠]
- قوله تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي آنِشَا جَنَّتُ تِ مِّعُهُ وَشَنَتِ وَغَيْرَ مُعْمُ وَشَنتِ ﴾ [١٤١]
- قوله تعالى: ﴿وَيَمِنَ ٱلْأَنْصَادِ حَسُولَةً وَفَرْشًا ۚ كَأُواْ مِمَّا رَزْقَكُمُ ٱللَّهُ﴾ [١٤٢]
- فوله تعالى: ﴿ تَمْنَيْهِ أَنْوَاجِ يُمِنَ أَلْفَتُنَّانِ أَنْهَنَّ وَمِنَ أَلْهُمْ : أَذْكُمْ لَكُ
. قولله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِى إِلَىٰ مُصَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْمَمُهُمْ إِلَا أَن يَكُونَ مَيْسَنَةً﴾ [180]
. قوله تعالى: ﴿وَعَلَى ٱلَّذِينَ هَادُواْ حَرَّمَنَا كُلَّ ذِى ظُلْمَرٍّ﴾ [١٤٦]

1 - 1	تراء تدال مه فان كذبك فقل رقيكم ذو رحمه واسعو ١٠٠٠ ٢١٤٠٠
1.1	و المورا الله المُسْرَقُ أَن أَشَاقُوا لَوْ شَاءُ اللَّهُ مَا أَشْرَكُنا ﴿ ١٤٨] ١٠٠٠٠٠٠٠
1.4	_ قوله لغالى: ﴿ قُلْ هَلُمُ شَهُدَاءَكُمُ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَنَذَاْ ﴾ [١٥٠]
١٠٤	_ قوله تعالى: ﴿ قُلْ تَمَالَوْا أَتْلُ مَا حَرْمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ ﴾ [101-101]
	_ مُونَّ لِنَانِيَ ، وَلَمْ مَانَيْنَا مُوسَى الْكِنْبُ ثَمَامًا عَلَى الَّذِي آخْسَنَ وَتَقْصِيلًا لِكُلِّي شَيْءٍ﴾ _ قسول منسال ي ﴿ ثُمُ مَانَيْنَا مُوسَى الْكِنْبُ ثَمَامًا عَلَى الَّذِي آخْسَنَ وَتَقْصِيلًا لِكُلِّي شَيْءٍ﴾
۱۲۳	[100 101]
177	ة له تمال : ﴿ أَن تَمُلُمُنَا النُّمَا أَن لَ ٱلكُنْتُ عَلَى طَآلِفَتَيْنِ مِن قَبْلِنَا﴾ [١٥٧-١٥٧]
117	تَمَا اللَّهُ عَلَيْكُ أَنْ فَأَنَّهُ إِلَّا أَنْ تَأْتُهُمُ ٱلْمُلَتِكَكَّةُ أَوْ يَأْتِنَى رَبِّكَ ﴾ [١٥٨]
144	و المراز المراز الذي وَيُولُ مِنْ وَكُولُ السِّمَ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّ
141	
	_ مُولَه بَعَالَى. وَمِنْ عِنْهُ فِلْتَسْتُولُولُمْ صَارَ السَّيْقِينِ وَيَنَا فِيمًا يُلُّهُ إِبَرْهِيمَ حَنِيفًا ﴾ [١٦١ قول تعالى: ﴿قُلُ إِنَّنِي هَدَانِي رَبِّ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمِ وَيَنَا فِيمًا يُلُهُ إِبَرْهِيمَ حَنِيفًا ﴾ [١٦١-
140	The state of the s
154	تا الله عليًّا أَغَنَا اللَّهِ أَلْفِهِ رَبًّا وَهُو رَبُّ كُلِّ شَوَّةٍ ﴾ [١٦٤]
124	_ قوله تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِى جَمَلَكُمْ خَلَتِهَ ٱلأَرْضِ﴾ [١٦٥]
189	***************************************
189	و و و و الله الله الله الله الله الله ال
101	ت إن عدال ﴿ هَازَ مُنا مُنَا أَنَّالَ النَّكُم مِن زَّنَكُم وَلَا تُنْشِعُوا مِن دُونِيتِهِ الْمِلْكِ اللّ
101	ت إن الله بالمرتك تروي قُرْكُ فَي أَمْلُكُونُوا فَعِينَاتُهُما فَأَسُنَا بَيْنَا أَوْ هُمْ قَالِونَ ﴿ [٤-0]
100	ت الله على الله المُنازَدُ مَانَ الله على الله الله على الله على الله الله الله الله الله الله الله ال
107	وَ إِنَّ وَإِنَّا * هُمُ اللَّهُ مُنْ مُنْ اللَّهُ أَنَّانُ مُؤَوِّنِكُمُ فَأَوْلَتِكَ هُمُ الْمُغْلِمُونَ ﴿ [1-1]
17.	و المراز الله المرازَةُ وَكُنْكُمْ فِي الأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مُعَلِيشٌ ﴿ [1]
171	و الله الله المُواتِينَ وَالْفُرِينِ عَلَيْهِ مِنْ وَكُمْ أَمُ فَأَنَّا لِلْمُلْتِيكُمْ أَسْجُنُوا الْإِدْمُ ﴿ [11]
174	و الروال الحالق مَا يَسْتَمَدُ أَنَّ مِنْتُكُمُ أَنَّ أَمْنَا خَيْرٌ مِنْهُ ♦ [١٢]
174	: إِنْ تَعَلَّمُ اللَّهُ عَلَا فَعَا نَكُونُ لِكَ أَنْ تَتَكَبِّرُ فِياً﴾ [١٣-١٥]
14.	. ب ب ب ب ب ب المكان كَانْ أَنْ الْمُسْتَعَمِ ♦ لـ الأحال المُسْتَعَمِ اللهِ الْمُسْتَعَمِ اللهِ
١٧٣	تا المرتبط المنظم المنافع المن
178	تَدَادِ رَدِيلًا ﴿ هُوَ يَكُادُمُ أَسُكُنَ أَنَ وَزَقَعِكَ ٱلْجَنَّةَ فَكُلًا مِنْ حَيْثَ شِنْتُمَّا ﴿ [١٠ ١٠٠٠ [١٠٠٠٠٠٠
VV	The state of the s
۸۷	
۸۱	ت المستان المثال فينا عُسْنَ وَفِيهَا تَعْرَجُونَ ﴾ [10-11]
٨٧	و المرود المراكب كان لا مُؤَنِّكُمُ القُنْظَانُ كُمَّا أَخْرِجُ الْجَنِّكُم مِن الْجَنِّوسُ الْعَالَ المستخدم
۸۹	ة إن تبدأ ﴿ فَهُ إِنَّا فَعَلَّمُ أَ فَاحِشَةً قَالُواْ وَحَدَّنَا عَلَيْهَا ۚ وَاللَّهُ أَصَرَانًا عِبَا ﴿ [١٨]
۹٠	و المعالم المُثَارِّةُ مَا أَوْسَالًا وَأَفْسِمُوا وَحُوكُمُ عِنْدُ كُلِّ مُسْجِلُونَ ﴾ [19] الما الم
11	_ قوله تعالى: ﴿ يَبَنِينَ مَادَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّي مَسْجِدِ وَكُلُوا وَاشْرَاوُا وَلَا تُسْرِفُوا ﴾ [٣١]

	 قوله تعالى: ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمٌ زِينَـةَ اللَّهِ النَّيْجَ الْمَنْجَعِ لِيبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ [٣٢]
7 • 7	الله العالمي . هوالله إنها حرم رقي الفونيش ما ظام من كرك كرك الله الله الله الله الله الله الله الل
41.	- قوله تعالى: ﴿ وَلِكُمْ أَمْتُو أَجَلُ فَإِذَا جَلَّهُ الْإِنَّا عَلَمْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ وَلَا بَعْنَ اللَّهُ وَلا يَسْتَأْفِرُونَ ﴾ [٣٤]
717	- قوله تعالى: ﴿ يَنْهُ عَادَمُ إِمَّا يَأْتِينَكُمْ رُسُلُ مِنْكُمْ يَفْصُونَ عَلَيْكُمْ عَالِيْقِ ﴾ [٣٦]
717	- قوله تعالى: ﴿ فَمَنَّ أَظَّلَمُ مِنْنِ ٱقْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَبٌ بِتَايَنَتِهِ﴾ [٣٧]
317	- قوله تعالى: ﴿ قَالَ آدَنُكُمُ أَوْ أَنْ يَكُونُ عَنْ اللَّهِ لَوْلِهِ أَوْ لَذَكُ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ اللّ
	- قوله تعالى: ﴿قَالَ اتَّنُاوَا فِيَ أَسُرِ قَدْ خَلَتْ بِن قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَٱلْإِنِينِ فِي النَّارِ﴾ [٣٩]
717	- قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَزَّانِهِ كُذِّنَّا يَهِي مِنْ مِن مِن مِن مِن مِن اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ مِن مِن مِن مِن
414	- قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كُذَّبُوا بِعَائِدِنَا وَاسْتَكُمُوا عَبَا لَا نُفْتَحُ لَكُمْ أَبُوْنُ ٱلسَّمَآوِ﴾ [٤٠-٤١] .
111	- قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَكِيلُواْ الْعَنْدِاحْتِ لَا نُكُلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [٢٦] - قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَكِيلُواْ الْعَنْدِاحِينَ لَا نُكِلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [٢٦]
777	و المعلى الروسان ما في صدورهم من على نحري من قديد الكائب كر ١٨٠٦
377	كُلُونَ مُعَالِي * فَوَقَادَيْ الْمُعَلِّبُ الْجِنْقُ الْمُعَابِ النَّادِ أَنْ قَلْهُ وَهُمَّا مَا أَنْ أَنَّا اللَّهُ لَكُو ٢٠٤٦
440	مُسَوِّلُ مُعَلِّينًا بِعُرِيلُونِ عِنْ سَبِيلِ اللهِ وَسَعْفِينًا عِيمًا وَهُو رَأَتَاءً لَا كَذِي ٢ دم ٢
777	عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَعِلَى الأَعْرَافِ رَجَالٌ مِنْ فَأَنْ كُلًّا مِنْ كُلًّا مِنْ اللَّهُ المُناءِ
	و الله الله الله الله المرابع المنظم
777	
744	- قوله تعالى: ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَبُ النَّادِ أَصْحَبَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُواْ عَلَيْتَ مِنَ ٱلْمَآمِ﴾ [٥٠]
740	و الله الله الله المعالم المعالم الله الله الله الله الله الله الله ا
•	الله الله الله الله الله الله الله الله
777	رب ياسي مهل سايين شفعاد • [10]
777	- قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ ٱلَّذِي خُلُقَ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضَ فِي سِسَّتَوَ ٱبْيَارِ ﴾ [85]
755	م الله الله الله الله الله الله الله الل
759	الله الله الله الله الله الله الله الله
707	المناس ال
700	- قوله تعالى: ﴿ وَالْبَالَهُ الطَّيْبُ يَغْرَجُ نَبَاتُهُ مِاذِن رَبِّهُ مَأَأَنِي رَجْرُ بَرِّ بَسِم إِنَّ برس م
100	و الله ما لكر من المولك السك نوم إلى قويمو. فقال يُقوِّم أَعْدُوا أَلَلُهُ مَا لَكُ مِنْ اللَّهِ مُؤمَّ ع
~ - 1.4	
Y 0 V	- قولُه تعالى: ﴿ قَالَ ٱلْمَلَأُ مِن قَوْمِهِ ۚ إِنَّا لَنَرْكَ فِي ضَلَالِ شُهِينِ﴾ [٦٠-٦٢] - قوله تعالى: ﴿أَوْ عَدْيُنِ أَنْ مَاكِنُهُ عَجْمٌ مِنْ يَسِمُ مِنْ مُعْمِدٍ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مُ
771	على الرحول على العالم المودا قال منقوم اعداما أأن أراح المن السرو المراج المناسبة
777	والمستحى الموصول المحتلك للعبد الله وحبله وذاذ أراسكان سعمه الراتين المراتين
774	المولة العالمي ، الرواد كروا إذ جعل في خلف كه من الريح الريحة الرحم الريحة الرحم الريحة المعالمين المعالمي
771	" قول على المالا الله في السنك الله في الله الله في الله الله الله الله الله الله الله الل
	الاستان مِن رَبِيد [٧٦-١٧]
77	المولك للعالمي الموقعقروا الناقة وعيتها عن إن أن م المراد مراء
44	٠ ٢٨١-٨٨٦ هـ ٢٨٠-٨٨٦ ته ٢٨٠-٨٨١

•	 قول عالى: ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِفَوْمِودَ أَتَأْتُونَ الْفَاحِثَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَخْلِر قِنَ الْفَالَمِينَ﴾
771	
**/	السُّا اللَّهِ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ وَوْتِ السِّكَامِ ﴿ [٨١]
444	_ قوله تعالى: ﴿ إِنْكُمُ النَّاوِنُ الرِّجَانُ اللَّهِ اللَّ اللَّهُ اللَّ
۲۸.	1 AV AAT / 1500 ALS
	- قوله تعالى: ﴿ وَإِلَىٰ مُدْيَنَ آخَاهُمْ شَيْبَا ﴾ [١٨٥-١٨] - قسول تسعالى: ﴿ قَالَ ٱلْعَلَا ۚ ٱلْذِينَ ٱسْتَكَثَرُهُا مِن قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعَبُ وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ مَعَكَ مِن
344	_ قبوله تعالى. وقال المار بري المار المار
777	قَرْمَيْنَا ﴾ [٨٨-٨٨] - قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ لَلْكُوا اللَّهِ كَفُرُوا مِن قَرِمِهِ لَهِنِ النَّبَعْثُمْ شُكِبْنًا إِلَّكُمْ لِهَا لَخَسِرُونَ ﴾ [٩٠-٩٣] . - قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ لَلْكُوا اللَّهِ مَا كَفُرُوا مِن قَرِمِهِ لَهِنِ النَّبِعَثُمُ شُكِبًا إِلَّكُمْ لِهَا الْفَصْلُونِ ﴾ [٩٤-٩٥]
YAY	_ قوله تعالى: ﴿ وَمَالَ لِللَّهِ اللَّذِينَ لَقُرُوا مِنْ مُؤْمِدِهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ مُؤْمِدِهِ اللَّهِ اللَّهِ مُؤْمِدُهُ مِن لَّيْنِ إِلَّا أَخَذُنَّا أَهْلَهُمَا وَالْفَضَّاءُ﴾ [98-90] _ قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي فَرْسَكُو مِن نَّبِي إِلَّا أَخَذُنَّا أَهْلَهُمَا وَالْفَضَّاءُ﴾ [90-91]
	- قوله تعالى: ﴿ وَمَا ارْسَلُنَا فِي قُرْبِيعِ مِنْ ثَبِي إِنْ الْمُعَنَّا مِنْ الْمُتَكَانِ وَالْأَرْضِ ﴾ - قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْلَّكُونَ مَامَنُواْ وَالنَّقُواْ لَقَلَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكُنتِ مِّنَ السَّكَلَاءِ وَٱلْأَرْضِ ﴾

714	[٩٦] _ قوله تعالى: ﴿ أَفَا أَينَ أَهْلُ ٱلقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُم بَأْسُنَا بَيْنَا وَهُمْ نَآيِهُونَ﴾ [٩٧-٩٨]
74.	_ قوله تعالى: ﴿ أَفَامِنَ أَهَلَ القَرَىٰ أَنْ يَاتِيهِم بَاسَنَا بَيْنَنَا وَهُمْ فَالْمِونَانِكِ ۚ قوله تعالى: ﴿ أَفَامِنَ أَهَلَ القَرَىٰ أَنْ يَاتِيهِم بَاسَنَا بَيْنَا وَلَمْ الْأَيْنَامُ أَأَنَّكُمُ أَل
141	_ قوله تعالى: ﴿ أَفَا مِنَ أَهُلُ الْعُرِينَ أَنْ يُولِيهُمْ بِاللَّهِ لِلَّا اللَّهُومُ ٱلْخَسِرُونَ﴾ [٩٩-١٠١] _ قوله تعالى: ﴿ أَفَا مِنْهُواْ مَكْرَ اللَّهُ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا ٱلْقَوْمُ ٱلْخَسِرُونَ﴾ [٩٩-١٠١]
	_ قوله تعالى: ﴿ وَمَا رَجُلُنَا لِأَكْتُومِ مِنْ عَهَدٍّ وَإِنْ وَجُلَنَا أَكُنَّهُ لَنْسِقِينَ ﴾ [١٠٢] _ قوله تعالى: ﴿ وَمَا رَجُلُنَا لِأَكْتُومِ مِنْ عَهَدٍّ وَإِنْ وَجُلَنَا أَكُنَّهُ لَنْسِقِينَ ﴾ [١٠٣]
747	_ قوله تعالى: ﴿ وَمَا وَجِدُنَا لِأَكْامِهُمْ مِنْ عَهُو لَوْلَ وَبَهِدُ مَا وَجَدُنُ وَمُلَامِهُمْ فَطَلَمُواْ بَهَا ﴾ [١٠٣- قول وقيد تعالى: ﴿ ثُمُ بَمَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُوسَىٰ بِعَايَدِتَنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمُلَامِهُمْ فَطَلَمُواْ بَهَا ﴾ [١٠٣-
790	١١٢] - قوله تعالى: ﴿وَجَآةَ ٱلسَّعَرَةُ فِزْعَوْتَ قَالُوٓا إِنَّ لَنَا لِأَجْرًا إِن كُنَا نَعْنُ ٱلْفَالِمِينَ﴾ [١١٣-
747	
444	الله عالى: ﴿ قَالُواْ يَكُوسَى إِمَّا أَن تُلْقِي وَإِنَّا أَن لَكُونَ غَنُ ٱلْمُلْقِينَ ﴾ [١١٥-١١٧]
	VI 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1
744	_ قوله تعالى: ﴿ وَقَلَعَ الْحَقَ وَبِطُلُ مَا قَوْدٍ فِرْعَوْنَ أَنْذُرُ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُ لِيُغْسِدُوا فِي ٱلأَرْضِ ﴾ [١٢٧-
4.4	
4.4	١٢٨]
٣٠٤	و المُعَامِّةُ أَنْ أَنْ أَلَا مُعَمِّدُ وَالسَّبُونُ وَلَقُص مِنْ السَّمِرْكِ ٢٠٠٠
٣٠٨	11 1 d
4.4	بر من الله المناز المن المناز الله عن مائية السحونا عن الله يعوبين الله المناز الله المناز الله المناز الله
	1 1 1 1 1
710	_ قوله تعالى: ﴿ وَارْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانُ وَالْجُوادُ وَاللَّمُ لَنَّا رَبُّكَ بِمَا عَهِدَ عِندَكَ ﴾ [١٣٤-
۳۱٦ «۱۰۰	رعب الأسر الله المراجع الله المراجع ال
	المراجع المسام المراجع المراجع المسام
	The state of the s
•	 قوله تعالى: ﴿ وَوَعَدُنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةٌ وَأَتْمَنَانَهَا بِمَشْرٍ فَتَمَّ مِيقَتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْسَلَةً ﴾ قوله تعالى: ﴿ وَوَعَدُنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةٌ وَأَتْمَنَانَهَا بِمَشْرٍ فَتَمَّ مِيقَتْ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْسَلَةً ﴾
11 .	_ 600 1313.
	1 1 1 1

	- قوله تعالى: ﴿ وَلَمَّا جُلَّةً مُومَىٰ لِمِيعَائِنَا وَكُلَّمَمُ رَبُّهُمْ قَالَ رَبِّ أَرِفِ أَنظُرْ إِلْتِكَ ﴾ [١٤٣]
44 5	- قوله تعالى: ﴿ قَالَ يَنْمُوسَى ۚ إِنِي أَصْطَفَيْتُكَ عَلَ ٱلنَّاسِ بِرِسْلَتِي ﴾ [١٤٢]
444	- قـولـه تـعـالـى: ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي ٱلْأَلُواجِ مِن كُلِ شَيْءٍ مَّوْعِظَةٌ وَتَقْصِيلًا لِكُلِ شَيْءٍ﴾
	الله الله الله الله الله الله الله الله
447	
441	 قوله تعالى: ﴿ سَأَصْرِفُ عَنْ مَائِنِيَ الَّذِينَ يَتَكَبُّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِفَيْرِ الْحَقِ ﴾ [١٤٧-١٤٦]
444	- قوله تعالى: ﴿وَالْغَنَدُ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَسْدِيهِ مِنْ كُلِتِهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَلَّمْ خُوالً﴾ [١٤٨]
	- قوله تعالى: ﴿ وَلِنَّا شَقِطَ فِت آيْدِيهِمْ وَرَأَوَا أَنَّهُمْ فَذَ صَلُوا فَالْوَا لَهِنَ لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا
240	لَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلْخَسِرِينَ ﴾ [١٤٩]
	- قوله تعالى: ﴿ وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِنَّ قَوْمِهِ، غَفْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِنْسَمَا خُلَقَتْمُونِ مِنْ بَعْدِيٌّ ﴾ [١٥٠-
447	[101
	- قـوك تـعـالـى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُواْ الْمِجْلَ سَيَنَا لَمُمَّ غَضَبٌ مِن دَّنِيهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَوْةِ الدُّنيّاً﴾ [١٥٣-١٥٢]
455	
450	- قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا سَكَتَ عَن تُوسَى الْفَضَبُ أَخَذَ ٱلْأَلُواحُ ﴾ [١٥٤]
454	- قُولُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَخْنَارَ مُوسَىٰ قُومَهُمْ سَبْعِينَ رَجُلًا لِيقَلِيْنَا﴾ [١٥٥]
40.	- قُولُهُ تَعَالَى: ﴿ وَأَكْتُبُ لَنَا فِي هَلَاهِ ٱلدُّنِّيَا حَسَنَةً وَفِي ٱلْآخِيَةِ إِنَّا هُوْزَأَ الْزَانَ كُم ٢١٥٦٦
	قُولُهُ تُعَالَى: ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ ٱلرَّسُولَ ٱلنَّيِّ ٱلْأَمْرِي ٱلَّذِي عَلَمُونَكُمُ مَكَنُهُم م أَنَّ مَن مُن الرَّبِينِ
401	والجيئين الممال ١١٥٧٠
T01	- قوله تعالى: ﴿ قُلْ يَكَالِمُهُمَا النَّاسُ إِنِّى رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ﴾ [١٥٨-١٥٩]
404	- قُولُهُ تَعَالَى: ﴿ وَقَطْمَنْهُمُ أَثَنَاقَ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أَسَالًا أَسَالًا أَسَالًا أَسَا
, - ,	- قُولُهُ تَعَالَى: ﴿وَشَنَّاكُمْمُ عَنِ ٱلْقَرْبِيَةِ ٱلَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةُ ٱلْبَحْسِ إِذْ يَقْدُونِ فِي ٱلدَّرْبِ ﴾
411	
*17	- قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِرُوا بِدِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ ٱلشُّورِ﴾ [١٦٥]
	- قُولُهُ تَعَالَى: ﴿ وَلَمَّا غَنُّواْ عَنْ مَّا نُهُواْ عَنَّهُ قُلْنَا لَمُمَّ كُونُواْ فَرَدَةً خُسِيْنِ كِينَ الْمُ
774	- قوله تعالى: ﴿ وَقُطَّعْنَاكُمْ إِنِ الْآَرُضِ أَسَمُا مِنْهُمُ الْقَلْلِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكِ ﴾ [١٦٨]
***	- قوله تعالى: ﴿فَعَلَفَ مِنْ بَسْدِهِمْ خَلَفْ رَوْتُواْ الْكِنْبَ يَأْخُذُونَ عَهَىٰ هَذَا الْاَدَىٰ﴾ [١٦٩]
401	- قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُسَيِّكُونَ وَالْكِنَبِ وَأَقَامُوا الصَّلَوْةَ إِنَّا لَا نُفِيسِعُ أَجْرَ الْصَلِيعِينَ﴾ [١٧٠-
	LIVI
445	- قــولــه تــعــالـــى: ﴿وَإِذَ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِيَ ءَادَمَ مِن ظُهُورِهِرَ ذُرِّيَّتُهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ مِرَتِيكُمْ﴾ [١٧٢-١٧٤]
	مِنْكُمْ ﴾ [١٧٢-١٧٤]
400	- قوله تعالى: ﴿وَاتَنُّلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ٱلَّذِي ءَاتَيْنَهُ ءَايَنِنَا فَٱنسَلَخَ مِنْهَا﴾ [١٧٥]
474	- قوله تعالى: ﴿وَلَوْ رَشِلْتُنَا لَرْفَعَنَهُ بِهَا وَلَكِكَنَةُ أَخَلَدُ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَلَهُ﴾ [١٧٠-١٧٧] .
۳۸٦	- قـولـه تـعـالـى: ﴿مَن يَهُدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَذِينُ وَمَن يُضَلِلْ فَأَوْلَتِكَ هُمُ الْخَيْرُونَ﴾ [١٧٨-١٧٨] .
	المعالم المعال
44.	ـ قوله تعالى: ﴿ وَمِمَّنَّ خَلَقْنَا ٓ أَنَّـٰةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَيِهِ. يَقْدِلُونَ﴾ [١٨١]
447	الله الله الله الله الله الله الله الله

447	_ قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ كُذِّبُوا بِعَايَلِنَا مَنْتَنْدِيمُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [١٨٢]
444	_ قوله نعالى: ﴿وَأَمْلِي لَكُمْمُ إِنَّ كَيْدِى مَنِينُ﴾ [١٨٥-١٨٥]
٤٠٤	
£ . V	_ قوله تعالى: ﴿ قُلُ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِى نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَآةَ اللَّهُ﴾ [١٨٨]
	 قوله تعالى: ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُم مِن نَفْسِ وَحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِنَهَمْ ﴾ [١٨٩-
£ + A	
113	_ قوله تعالى: ﴿أَيْشَرِكُونَ مَا لَا يَغْلُقُ شَيْعًا وَثَمْ يُخْلَقُونَ﴾ [١٩٦-١٩٣]
210	و الروبال و الحالمُ الأُوْرَ تُدُعُورِكُ مِن دُونَ أَلَهُ عِبَادُ اشْأَلُكُم ﴿ [18] [13]
	_ قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا ٱلْفُسَهُمْ يَصُرُونَ ﴾ [١٩٧-
Elv	[]44
	_ قوله تعالى: ﴿خُذِ ٱلْمُقَوَ وَأَمْرُ بِٱلْمُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ ٱلْجَيْهِابِينَ﴾ [١٩٩]
173	و المراه الله المُعَامَّلُ مِنْ الشَّمَانِ نَازَعُ فَاسْتُوالُ لِللهِ إِنَّا سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿ لَا اللهُ
	مَّوْلُهُ لِمُعْلَى: ﴿ وَإِنْ يُرْكُ اللَّهِ عِنَ اللَّهِ عَلَيْكُ مِنَ الشَّيْطُانِ تَذَكَّرُواْ فَإِذَا هُم تُبْعِيرُونَ﴾ - قوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهِ عَنَا إِذَا مَشَهُمْ طَلَيْكُ مِنَ الشَّيْطُانِ تَذَكَّرُواْ فَإِذَا هُم تُبْعِيرُونَ﴾
240	*****************************
274	المناسب المناس
٤٣٠	عالم على الله المُحَالِدُا فُرِيعِ ٱلْقُرْبُعِلُ فَأَسْتَعِيمُ لَهُ وَأَنْصِتُوا لَقَلَامُ تَرْجُونَ ﴾ [2 * 11 و
4 2424	مَّ وَلَهُ تَعَالَى: ﴿ وَأَذْكُرُ رَبِّكَ فِي نَفْسِكَ تَعَنَّرُ عَا وَخِيفَةً وَدُونَ ٱلْجَهْرِ مِنَ ٱلْقَوْلِ بِٱلْفُدُو وَٱلْأَصَالِ ﴾ - قوله تعالى: ﴿ وَأَذْكُر رَبِّكَ فِي نَفْسِكَ تَعَنَّرُعَا وَخِيفَةً وَدُونَ ٱلْجَهْرِ مِنَ ٱلْقَوْلِ بِٱلْفُدُو وَٱلْأَصَالِ ﴾
£77°	
£40	- قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ عِندَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكُمْرُونَ عَنْ عِبَادَيْهِ. رَيْسَيِّحُونَثُم وَلَثُم يَسْجُدُونَ ۗ ﴾ [٢٠٦]
££1	tinkt -
££A	_ تفسير سورة الانفال
£0Y	و من ترار تمال في النَّهُ مُرك الذِّينَ إِذَا ذِكْرُ أَللَّهُ وَجِلْتُ قَلُوبَهُمْ ﴿ 1 - عَمَا م م النَّاسُ
201	- قوله تعالى: ﴿ كُمَّا أَخْرَجُكَ رَبُّكَ مِنْ يَتِيكَ بِٱلْحَقِيِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ لَكُوهُونَ ﴾ [٥]
200	_ قوله تعالى: ﴿ يُجَدِدُلُونَكَ فِي ٱلْحَقِي بَعْدَمَا لَبَيْنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى ٱلْمَوْتِ وَهُمْ يَظُرُونَ ﴾ [٦]
	_ قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّالِفَنَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ﴾ [٧-٨]
207	موله تعالى: ﴿ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَأَسْتَجَابَ لَكُمْ إِنِّهِ مِنَ الْمُلَتِيكَةِ مُرْوِفِينَ﴾ - قوله تعالى: ﴿ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَأَسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِثِّكُمْ بِأَلْقِ مِنَ الْمُلَتِيكَةِ مُرْوِفِينَ﴾
	€ \$ 5.565 5. 1° 515 € 5.5 500
£0A	- قوله تعالى: ﴿إِذْ يُفَيِّيكُمُ النُّمَاسَ أَمَنَةً مِنْهُ وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُم مِنَ السَّمَاءِ مَآةَ لِيُطَهِّرَكُم بِدِ﴾
£77	[11]
	[١١]
• • • •	مَوْلَهُ بَعَالَى. ﴿ وَإِذَ يُوْجِى رَبِيْكَ إِنْ مُنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ وَرَسُولُمُ فَا إِنَّهُ وَرَسُولُمُ فَا إِنَّهُ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولُمُ وَمَن يُشَافِقِ اللَّهَ وَرَسُولُمُ فَا إِنَّهُ شَادِيلًا اللَّهَ وَرَسُولُمُ فَا إِنَّهُ مَا اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْكُ اللَّهُ شَادِيلًا اللَّهُ وَرَسُولُمُ فَا إِنَّهُ مَا اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَ
	الْمِقَابِ﴾ [١٣-١٣] _ قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِذَا لَقِيتُهُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُؤلُّوهُمُ الْأَدْبَارَ﴾ [١٥-
١٧٠ .	*************
	[1]

٤٧٦	_ قوله تعالى: ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَ اللَّهُ قَنْلَهُمُّ﴾ [١٧-١٨]
£ V 4	ـ قوله تعالى: ﴿إِن تَسْتَقْدِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمُ ٱلْفَتَنْحُ﴾ [١٩]
٤٨١	 قوله تعالى: ﴿يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ مَامَنُواۤ أَطِيعُوا أَللَّهَ وَرَسُولُهُ وَلا تَوَلُّواْ عَنْـهُ وَٱنْتُـدٌ تَسْمَعُونَ﴾ [٢٠-٢٢]
EAY	_ قوله تعالى: ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَّاشْتَمَهُمٌّ﴾ [٢٣]
EAT	 قوله تعالى: ﴿يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَاشُوا أَشْتَجِيبُوا بِنَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمٌ لِمَا يُحْيِيكُمٌ﴾ [٢٤]
EAT	_ قوله تعالى: ﴿وَالَّـٰقُوا فِشَنَةً لَا نُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنكُمْ خَاصَكُةٌ﴾ [٢٥]
14.	_ قوله تعالى: ﴿وَانْكُرُواْ إِذْ أَنشُرْ قَلِيلٌ مُسْتَغْبَعُلُونَ فِي ٱلْأَرْضِ﴾ [٢٦]
٤٩٠	 قوله تعالى: ﴿يَكَانَيُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخْونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَغَوْنُوا أَمْنَئَذِيكُمْ وَأَنتُمْ تَشْلَمُونَ﴾ [٢٧]
143	_ قوله ته الى: ﴿ وَاعْلَمُواْ أَنَّمَا أَمْوَلُكُمْ وَأَوْلَدُكُمْ فِشِّنَةٌ﴾ [٢٨]
	 قوله تعالى: ﴿ يَكَانُهُا ٱلَّذِينَ مَامَنُوا إِن تَنْقُوا ٱللَّهَ يَجْعَل لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّر عَنحُمْ سَيِّعَاتِكُمْ ﴾
143	[79]
141	_ قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ مِكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لِيُشِيُّوكَ أَزْ يَقْتُلُوكَ أَزْ يُغْرِجُوكً﴾ [٣٠]
190	_ قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا نُتَلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَاكِنُتُنَا قَالُواْ فَدْ سَيَعْنَا لَوْ نَشَآهُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَنذَأْ﴾ [٣١–٣٢]
113	_ قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِلْعَالَةِ بَهُمْ وَأَنَ فِيهِمْ﴾ [٣٣]
	- قـولـه تـعـالـى: ﴿ وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَقُمْم يَصُدُّونَ عَنِ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَارِ وَمَا كَانُوٓا
144	أَوْلِكَأَهُ مِنْ مِنْ اللَّهِ
o • • ·	 قوله تعالى: ﴿ قُل لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِن يَنتَهُوا يُشْفَر لَهُم مَّا فَدْ سَلَفَ ﴾ [٣٨]
0.5	_ قوله تعالى: ﴿وَقَائِلُوهُمْ حَقَّىٰ لَا تَكُونَ فِتَنَةٌ وَيَكُونَ ٱلدِّينُ كُلُّمَ لِلَّهِ﴾ [٣٩-٤] .
0 • 0	ـ الفهرس